

# نَحْصُّهُ بِالْإِسْلَامِ الْحَقِيقَةِ

مجموعة من المقالات المختارة  
للمؤتمر العالمي الحادي عشر للوحدة الإسلامية  
ربيع الأول ١٤١٩ هـ . ق

## الجزء الأول



مكتبة  
مؤمن قريش

مكتبة مؤمن قريش - الرياض  
www.mo'eenqarysh.com

mo'eenqarysh.com



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ





# خصائص الإسلام العامة

(الجزء الاول)

مجموعة من المقالات المختارة  
للمؤتمر العالمي الحادي عشر للوحدة الإسلامية  
١٣٧٧هـ ش  
١٤١٩ هـ ق

المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية



اسم الكتاب: ..... خصائص الإسلام العامة  
الناشر: ..... المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية  
الإشراف: ..... سيد جلال الدين ميرآقائي  
تنضيد الحروف و الاخراج الفني: ..... علي الكتبي  
تقويم النص والمراجعة: ..... سيد علي الهاشمي  
باهتمام: ..... عبد الحميد الطالبي  
الطباعة و الشؤون الفنية: ..... دار الهدى للتوزيع و النشر الدولي  
تاريخ الطبع : ..... ١٤٢٠ هـ - ١٣٧٨ هـ ش - الطبعة الأولى  
عدد المطبوع : ..... ١٠٠٠ نسخة  
الجزء : ..... الأول  
**ISBN: ..... 964 - 472 - 169 - 1**

**حقوق الطبع محفوظة**

التوزيع : المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية - طهران - ص. ب. ١١٣٦ - ١٣١٨٥  
رقم الهاتف : ٨١٥٣٢٦٣ - ٨٨٤٨٩٧٥ - ٠٠٩٨ ٨٨٤٨٩٧٤ رقم الفاكس : ٠٠٩٨ ٨٨٤٨٩٧٥

# الفهرست

المقدمة.....	٧
الاستاذ محمد ولعظ زاده الخراساني	
البيان الختامي للمؤتمر العالمي الحادي عشر للوحدة الإسلامية.....	١٥
فصل (١) الإلهية.....	٢٣
١ - واقع التشريع الإسلامي - معالمه و ملامحه.....	٢٥
آيت الله جعفر السبعاني - ايران	
٢ - إلهية المصدر (الوحي - القرآن - السنة الشريفة).....	٤٩
الدكتور ابو بكر صديق - بنقلاديش	
٣ - الهية المصدر - الوحي.....	٧٧
ابراهيم الخزر جي - ايران	
فصل (٢) الواقعية.....	٩٣
٤ - من مظاهر الواقعية الإسلامية (التوازن، المرونة، الأخلاقية).....	٩٥
آيت الله محمد علي التسخيري - ايران	
٥ - الواقعية والوحدة الإسلامية (الفكر والتطبيق).....	١٤٧
خميس بن راشد بن سعيد العدوي - سلطنة عمان	
٦ - الواقعية في الإسلام دراسة و تحليل.....	٢٢٥
ماجد سعيد - ايران	

## فصل (٣) الإنسانية ..... ٢٥٧

٧ - المساواة والكرامة الإنسانية في شريعة الإسلام ..... ٢٥٩

الدكتور يوسف الكتاني - مغرب

٨ - الكرامة الإنسانية في ضوء المبادئ الإسلامية ..... ٢٨٧

الدكتور عبدالعزيز بن عثمان التويجري - المغرب

٩ - الإنسانية وحقوق الأمم والأديان في الإسلام ..... ٣٠٧

شهاب الدين الحسيني - إيران

١٠ - الإنسانية إحدى خصائص الإسلام العامة ..... ٣٦٩

الدكتور محمد الشيخ محمود صيام - فلسطين

١١ - منهج الإسلام في إقرار المساواة بين الناس ..... ٤٣٩

جعفر العذاري - إيران

١٢ - خصائص الإسلام العامة ..... ٤٨٣

السيد أحمد شبّر - إيران

١٣ - حقوق الأمم والأديان في الإسلام دراسة في الأسس ..... ٥٢٥

شذى الغفاجي - إيران

١٤ - إصلاح المجتمع الإنساني ومكافحة الفساد ..... ٥٨٧

مبارك بن سيف بن سعيد الهاشمي - سلطنة عمان

# المقدمة

✍ الأستاذ محمد واعظ زاده الخراساني  
الأمين العام للمجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله والصلاة والسلام على رسول الله وعلى آله واصحابه ومن  
والاه، اما بعد:

لا أجد عندي كلمة تعبّر عن سروري وابتهاجي حين وقفت على  
مجموعة مطبوعة من الأوراق والبحوث التي قُدمت الى المؤتمر الدولي  
الحادي عشر من مؤتمرات الوحدة الإسلامية التي يقيمها «المجمع العالمي  
للتقريب بين المذاهب الإسلامية» كل عام في أسبوع الوحدة احتفالاً  
بالمولد النبوي الشريف، وطبعت تلك الابحاث القيمة في مجلدين باللغة  
العربية وسيصدر مجلد آخر يحتوي الابحاث باللغة الفارسية بإذن الله  
تعالى.

مداخلات وأبحاث كل مؤتمر إذا نشرت فقد أنجزت أهم ثمرات

المؤتمر، هذا من دون ان نقلل من أهمية نفس اجتماع المفكرين والمخلصين من الأئمة والقادة والعلماء المسلمين حول طاولة البحث ولا نقدر ما سيتحقق في مثل هذه الملتقيات من التعارف بين الباحثين ومن تبادل الآراء وتقارب الإلتناء والتآلف بين القلوب وتبلور الأخوة والمحبة بين الصدور.

موضوع المؤتمر الحادي عشر، وهو «خصائص الإسلام العامة»، كان من أهم المواضيع المطروحة في مؤتمراتنا السنوية باعتباره دراسة أهم أبعاد الإسلام وأصوله وهي الإلهية، والواقعية، والإنسانية والشمولية والخاتمية. وهذه الخمسة من أركان الإسلام وأصوله التي اتفقت عليها المذاهب الإسلامية التي نحن في المجمع بصدد التقريب بينها. وقد أكدنا ونؤكد دائماً أن المذاهب الإسلامية يجب أن يتفقوا قبل كل شيء على الأصول الإسلامية التي هي معيار الإيمان والكفر، تمهيداً للخوض في تقريب وجهات النظر في المسائل التي اختلفت المذاهب فيها، فإنها فروع تفرّعت عن تلك الأصول ومادام لا تعرف الأصول ليس لنا مجال للتطرق إلى الفروع.

فقد شمل الأصل الأول، أي الإلهية كل نواحي العقيدة في الله وصفاته والوحي والنبوة والمعاد والعبادات، وسلوك العباد للقاء ربهم والمعاملات والأحكام وسائر أقسام الشريعة كدستور رباني لسلوكهم مع بعضهم البعض. والأصل الثاني، وهو الواقعية، كفيل بمسايرة الإسلام مع العقل والفطرة



والوسطية وطريقة الاعتدال، ومواكبته مع تطورات الأزمان والاعصار، وتفاعله مع الحالات والمستجدات والأصل الثالث وهو إنسانية الإسلام يرافق كرامة الانسان وشخصيته وحقوقه الفطرية وينفي كل ظلم وتعصب واجحاف وتبعيض بين الأنام وكذا يرفض غلواء العنصرية والتفوق القومي، مع الاعتراف بحقوق الشعوب وثقافتهم وتقاليدهم ما لم تمس روح الإسلام ولا تعارض الحق والعدل.

وأما الأصلان الرابع والخامس، وهما الشمولية والخاتمية، فيتكفلان شمولية الإسلام لجميع عرصات الحياة، الفردية والاجتماعية والسياسية، وكذا تضمنان توحيد العبادة والقانون وتوحيد الحكومة والدستور وشموله لواجبات الإنسان في كل زمان ومكان إلى يوم القيامة. فالمسلمون متفقون بحمد الله في هذه الأصول. فلا بد أن يتخذوها معيارا لشخصيتهم الإسلامية ولا يتجاوزوها في مذاهبهم مهما اختلفت في الفروع الجانبية، سواء في ناحية العقيدة كالمسائل التي جرت في الصفات وافعال العباد ونحوها بين المعتزلة والامامية والزيدية والأباضية من ناحية وبين أهل السنة والسلفية والأشعرية او بين تلك الفرق نفسها من ناحية أخرى.

أو على صعيد الشريعة كالمسائل الكثيرة في أبواب العبادات والمعاملات والموارث والمناكح وغيرها، فإنها فروع نشأت عن أصول متفق عليها في كل باب والباعث للاختلاف هو الاجتهاد النابع من رؤى واستنباطات خاصة في فهم آية او حديث او توثيق متفاوت للاحداث

والسنن، أو من مغايرة الأعراف والعادات، أو اختلاف تقدير لمصالح العباد ومقاصد الشريعة.

فإذا اتفقنا نحن معاشر المسلمين في الأصول فلا ضير في الاختلاف في الفروع بل فيه خير كثير للعباد والبلاد، وشطر منه لا بد منه فإذا كان الاجتهاد، هو مشار الاختلاف مع المحافظة على الأصول، فالآراء الناشئة عنه كلها مقبولة وكلها إسلامية ما لم تخرج عن دائرة الأصول وعن نطاق الإسلام العام.

فعلى الأئمة والأتباع ان ينظروا إلى مذاهبهم كمدارس إسلامية تبحث عن الإسلام، وكطرق مختلفة تنتهي إلى مقصد واحد. ولهذا سميت مذاهب وليست أدياناً.

كما انه فرض على أئمة المذاهب:

أولاً: ان يراقبوا آراءهم وأعمال أتباعهم لكيلا تخرج عن نطاق الإسلام إلى خلافه، ولا تصادم الكتاب والسنة.

وثانياً: أن لا يجعلوا مذاهبهم وآراءهم الخاصة بهم أصلاً من أصول الاسلام فيخلطوا الأصول بالفروع، ويتعاملوا مع الفروع معاملة الأصول فيدور الايمان والكفر عندهم مدار المذهب بدل أن يدوران مدار الأصول المتفق عليها، وعلى أثر ذلك تصبح المذاهب أدياناً شتى فتسد وتغلق أبواب الوحدة وفي نفس الوقت أبواب الرحمة، وينقلب أتباع المذاهب بدل كونهم أمة واحدة متآخية إلى أمم متعددة أجنبية بعضهم عن بعض.

وهذا مع الأسف الشديد قد وقع بين بعض المذاهب من أجل غفلة وسكوت الأئمة وجهل وتعصب الأتباع وأصبح كل من هذا وذاك سدا منيعاً وحائلاً رفيعاً أمام المصلحين، فلا تسمع اصواتهم ونداءهم إلى الوحدة والتقريب، وبدل التلبية لهذه الدعوة المباركة رفع البعض نعيقه بأنه ليس بين الإسلام والكفر وحدة ولا تقريب!!

ومهما شذت شرذمة قليلة وتخلفت عن هذا الركب، فنرى ان كوكبة غفيرة من أئمة المذاهب والمفكرين قد لبوا ندائنا وبادروا الى الاشتراك في المؤتمر من أقصى البلاد ومن كل فج عميق وأقبلوا إلى المداخلة في الابحاث وهذه المجموعة شاهد على صدق الدعوى.

كما أن البيان الذي صدر في الختام شاهد آخر فقد جاء فيه ... تم عقد المؤتمر الدولي الحادي عشر للوحدة الاسلامية.. بحضور جمع غفير من العلماء والمفكرين من شتى الأقطار الإسلامية، وقد تدارس المشاركون في المؤتمر محوراً مهماً من المحاور التي يتفق عليها المسلمون، وهو موضوع «خصائص الإسلام العامة»... حيث لاحظوا الإجماع على هذه الخصائص، كما تدارسوا الوضع الإسلامي العام في عصرنا الحاضر، ومدى التآمر الدولي الذي يقوده الاستكبار العالمي على قضية الوحدة الإسلامية باعتبارها خصيصة كبرى للأمة الإسلامية...

ومن جملة توصيات المؤتمر:

أولاً: أن الإسلام دين الفطرة ورسالة الله إلى البشر جمعاء تضمن لها

مسيرتها التكاملية...

وثانيا: ان الوحدة الإسلامية خصيصة قرآنية مقدمة لحياة هذه الامة وحماية قيمها ومسيرها وان مسألة التقريب بين المذاهب الإسلامية تمثل.. خطوة كبرى على الطريق الصحيح لتحقيق وحدة الأمة بشكل عملي... إلى آخر البيان وقد جاء في صدر هذه المجموعة.

وفي الختام نشكر المشاركين والقائمين بعقد هذا المؤتمر العظيم وخاصة الإخوة العاملين معنا في المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية، وفي رابطة الثقافة والعلاقات الإسلامية وأخص بالذكر الأخ السيد جلال الدين ميرآقاي وكيل المجمع للشؤون الدولية وأمين الهيئة العلمية للمؤتمر والمشرف على طبع هذا المجلد والأخ عبدالحميد طالبي القائم بأعمال المؤتمر، نسأل الله تعالى للجميع كل خير وبركة وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين وسلام على المرسلين.

محمد واعظ زاده الخراساني

الأمين العام للمجمع العالمي للتقريب

بين المذاهب الإسلامية

البيان الختامي للمؤتمر العالمي  
الحادي عشر للوحدة الإسلامية



بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على محمد وآله الطاهرين  
وصحبه المنتجبين

وبعد...

بمناسبة ذكرى ولادة الرسول الكريم سيد البشرية وفخرها محمد (صلى الله عليه وآله) وكذلك ولادة حفيده الإمام الصادق (عليه السلام) وحلول إسبوع الوحدة الإسلامية، تم عقد المؤتمر الدولي الحادي عشر للوحدة الإسلامية في طهران عاصمة الجمهورية الإسلامية الإيرانية بحضور جمع غفير من العلماء والمفكرين من شتى الأقطار الإسلامية، وقد تدارس المشاركون في المؤتمر محوراً مهماً من المحاور التي يتفق عليها المسلمون وهو موضوع (خصائص الإسلام العامة) والتي تميزه عن غيره من الأديان والمدارس الفكرية والحركية والعملية الأخرى حيث لاحظوا الإجماع الكامل على هذه الخصائص، كما تدارسوا الوضع الإسلامي العام في عصرنا الحاضر ومدى التأمر الدولي الذي يقوده الاستكبار

العالمي على قضية (الوحدة الإسلامية) باعتبارها خصيصة كبرى للأمة الإسلامية واستعرضوا السبل الكفيلة بتقويتها باستمرار، والرد على من يعملون على تقويض دعائمها.

هذا وقد حظي المشاركون بلقاء سماحة آية الله السيد علي الخامنئي قائد الثورة الإسلامية وولي أمر المسلمين واستمعوا إلى كلمته الحكيمة وإرشاداته الرصينة في مجال الوحدة الإسلامية وخصائص الإسلام مشيراً بشكل خاص إلى التآمر الدولي على فلسطين وبالتحديد إلى مسألة تهويد القدس عبر توسعة الاستيطان. وقد استمع المؤتمر إلى الكلمة الترحيبية التي ألقاها حجة الاسلام والمسلمين السيد محمد الخاتمي رئيس الجمهورية الإسلامية والتي أكد فيها على أهمية الوحدة الإسلامية وأشاد بدور المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية في هذا المجال، كما استمع المشاركون إلى الكلمة الافتتاحية القيمة التي ألقاها سماحة حجة الإسلام والمسلمين الشيخ الهاشمي الرفسنجاني والتي ركّز فيها على عنصر الفطرة ودعا إلى رص الصفوف في مواجهة الأعداء.

هذا وقد سبق عقد المؤتمر العام، قيام المشاركين بعقد لجتين منفصلتين لدراسة الموضوعات المطروحة وتدارس القضايا العامة والابحاث المقدمة إلى المؤتمر.

وقد أصدر المشاركون في ختام جلساتهم التوصيات التالية:

**أولاً:** إن الإسلام دين الفطرة ورسالة الله إلى البشرية جمعاء تضمّن لها مسيرتها التكاملية إلى تحقيق أهداف خلقها الانسانية المنشودة، وهي تتمتع بكل الصفات التي تحقق ذلك من (الإلهية، والواقعية، والانسانية، والمرونة والتوازن والترابط والخلود والشمول لكل جوانب الحياة) مما يؤهلها لإشباع الحاجات



الروحية والمادية للإنسان وإقامة نظام رباني عالمي عادل يستوعب مختلف الظروف الزمانية والمكانية ويؤمن المسيرة المتكاملة فضلاً عن تأمينه لكل حقوق الإنسان بأجل مظاهرها.

ومن هنا فإن على العلماء والمفكرين أن يقوموا بتوعية الجماهير الإسلامية بهذه الخصائص، كما أن عليهم أن يوصلوا هذه الحقائق لكل الشعوب لتعلو كلمة الله ويتحقق الأمل المنشود في إقامة المجتمع المؤمن المتكامل.

**ثانياً: إن الوحدة الإسلامية** خصيصة قرآنية مقومة لحياة هذه الأمة وحماية قيمها ومسيرها وإن مسألة التقريب بين المذاهب الإسلامية تمثل - الى جانب الخطوات الوحدوية الأخرى - خطوة كبرى على الطريق الصحيح لتحقيق وحدة الأمة بشكل عملي، ولذلك فإن المجتمعين يثمنون - بكل تقدير - عمل المجمع العالمي للتقريب بين المذاهب الإسلامية والذي تم إنشاؤه بامر من سماحة قائد الثورة الإسلامية - كما يعلنون عزمهم على نشر هذه الفكرة القيمة بين العلماء وثقيف الجماهير بثقافة التقريب والوحدة صوتاً لها من التآمر الدولي على مكاسبها الوحدوية - ويؤكدون ضرورة تشكيل جماعات التقريب في مختلف البلاد. كما يقترحون تخصيص جائزة عالمية باسم (جائزة الامام الخميني للوحدة الإسلامية). وعلى كل المسلمين أن يعملوا على تحقيق هذه الوحدة ورفع الموانع من أمام طريقها، وبذ كل نعمة مفرقة للمسلمين.

**ثالثاً: ايماناً من المشاركين** بأن الغد الإنساني هو غد تطبيق الإسلام على شتى جوانب الحياة فإنهم يدعون كل المخلصين لبذل أقصى جهودهم للتعريف بالإسلام وخصائصه الإنسانية لكي يتم الاسراع في تحقيق الاهداف المنشودة.

**رابعاً: يثمن المشاركون** كل الخطوات التي قامت بها الثورة الإسلامية في

ايران نحو تطبيق تعاليم الإسلام على كل شؤون الحياة ويعلنون شجبهم لكل المؤامرات التي يحيكها الأستكبار العالمي وعلى رأسه امريكا والصهيونية العالمية لعرقلة هذه المسيرة الظافرة.

**خامساً:** يعلن المشاركون وقوفهم الى جانب الشعب الفلسطيني المظلوم في جهاده المتواصل وانتفاضته المباركة ضد العدو الصهيوني ويشجبون الكيان الصهيوني ومحاولاته الآثمة لتركيز الاحتلال وقمع العمل الجهادي والحركة الاسلامية التحررية، وإهانة الأنبياء (عليهم السلام) وتوسعة بناء المستوطنات اليهودية والتآمر على الأهداف الإسلامية الأصيلة للشعب الفلسطيني المجاهد. كما يحيي المؤتمر جهاد الشعب اللبناني لتحرير الأرض من رجس الصهاينة ويدعم المقاومة الإسلامية وكل المجاهدين الذين يدافعون عن الأرض ويواجهون الاحتلال الإسرائيلي.

**سادساً:** يعتبر المؤتمرن الاجراءات الصهيونية الاخيرة لما يسمى بتوسيع القدس بهدف تهويدها، عدواناً إجرامياً خطيراً على مقدسات المسلمين ويدعون الامة الاسلامية للقيام بواجبها لاستنقاذ المسجد الاقصى المبارك والقدس الشريف وسائر المقدسات الاسلامية في فلسطين. كما يؤيدون مبادرة سماحة حجة الاسلام والمسلمين السيد محمد الخاتمي رئيس الجمهورية الاسلامية الايرانية رئيس منظمة المؤتمر الاسلامي لعقد اجتماع كامل لوزراء خارجية الدول الاسلامية لاتخاذ الموقف الاسلامي المناسب.

**سابعاً:** ندد المؤتمر بكل المحاولات التي تجري في العالم العربي والإسلامي للتطبيع والتعاون مع العدو الصهيوني في المجالات العسكرية والسياسية والاقتصادية واعتبرها مرفوضة ومحكوماً عليها بالفشل الذريع، لأنها

تعارض مع مصلحة الأمة الإسلامية وتتنافى مع مقاصدها النبيلة، وتُركّز الإحتلال البغيض.

**ثامناً:** يوجه المشاركون نداءً حاراً لكل الفصائل الأفغانية المتصارعة لإيقاف نزيف الدم المستمر بينها والقيام بمفاوضات سلمية للتوصل إلى حل نهائي لهذه القضية يكفل التمثيل الشعبي، ويحقق الأهداف الكبرى التي عمل لأجلها المجاهدون الأفغان في صراعهم الأول ضد الإحتلال السوفيتي ومنها إقامة الحكومة الإسلامية العادلة وهو عمل يثمنه الجميع ويقدرونه.

**تاسعاً:** يشجب المؤتمر كل المحاولات التي تعمل على ضرب عناصر الصحوّة الإسلامية وإخماد صوتها ويعلن أن مسيرتها مستمرة حتى تحقيق أهداف الإسلام الكبرى وبناء الحياة على أساس تعاليمه الخالدة، وفي هذا الصدد أبرز المؤتمر ضرورة الإهتمام بمعالجة الحالة الصعبة في العراق بالسعي لإيقاف الجرائم المرتكبة فيه و آخرها قتل علماء الدين الكبار وكذلك الإهتمام بالحالات المفجعة في الجزائر والصومال وكشمير والبوسنة وتركيا وغيرها. كما يشجبون حملة الإبادة الجماعية التي يقوم بها الصرب ضد الشعب اللبناني المسلم في كوسوفا.

**عاشرأً:** يعلن المؤتمر عن قلقه الشديد للمحاولات التي تبذلها بعض الجهات لتوسعة حركة التنصير في بعض المناطق الإسلامية وخصوصاً في آسيا الوسطى والقفقاز وأفريقيا وغيرها مؤكداً على ضرورة صيانة عقيدة الشعوب المسلمة والاحتفاظ بشخصيتها الإيمانية مع التأكيد ايضاً على ضرورة التعايش بين أتباع الرسالات السماوية انطلاقاً من عقيدة التوحيد والقيم الإنسانية التي تؤمن بها هذه الرسالات، والدفاع عن هذه القيم لتحقيق ما تصبو إليه البشرية من

عالم يسوده العدل وتحكمه القيم الإنسانية الحقة.

**حادي عشر:** يدعو المشاركون كل الغيارى في العالم الاسلامي لتحمل مسؤوليتهم الكبرى تجاه الاقليات المسلمة في العالم واتخاذ الخطوات اللازمة لحماية شخصيتها الإسلامية وتربية النشء الجديد على التعاليم والقيم الإسلامية وتأمين حقوق هذه الاقليات في البلدان التي يقطنونها.

**ثاني عشر:** يُقدّم المشاركون شكرهم الجزيل للجمهورية الإسلامية الإيرانية ممثلة بقيادتها الإسلامية الرشيدة وشعبها المخلص المعطاء على الحفاوة البالغة التي أولوها لهذا المؤتمر ويؤكدون وقوفهم إلى جانب المسيرة الإسلامية الظافرة في ايران.

وآخر دعوانا أن الحمد لله رب العالمين.

طهران في السابع عشر من ربيع الاول من العام التاسع عشر بعد الاربعمائة والالف للهجرة النبوية.

خصائص الإسلام العامة

---

## ١ - الإلهية

١ - واقع التشريع الإسلامي ، معالمه و ملامحه آية الله جعفر السبحاني

٢ - إلهية المصدر (الوحي - القرآن - السنة الشريفة) الدكتور أبو بكر صديق

٣ - إلهية المصدر ، الوحي إبراهيم الخزرجي

# واقع التشريع الإسلامي معالمه وملاحمه

✍ آيت الله جعفر السبحاني  
قم - ايران





## بسم الله الرحمن الرحيم

التشريع أحد أركان الحضارة فلا تجد مجتمعا حضاريا الا وعنده قوة التشريع والتقنين وهذا مما لا كلام فيه.  
وإنما الكلام في الاصل الذي يعتمد عليه التشريع ويستمد منه. فهناك منهجان:

منهج يعتمد في التحليل والتحریم على رأي الاكثرية فما صوبته الاكثرية يصبح قانونا محترما لدى الكل وما لم تصوبه الاكثرية يكون مرفوضا.  
ومنهج يعتمد في التشريع على الواقعيات والمصالح والمفاسد فما كان واقعيًا وصالحًا للبشرية فهو القانون السائد، وما لم يكن كذلك لا يعبر ابدأ.

والاسلام في تشريعه يتبع المنهج الثاني لان التشريع بيد الله سبحانه وتعالى وحده فلا حاجة اذا الى رعاية التصويت والتصويب. وتتجلى واقعية التشريع الاسلامي في ملامحه ومعالمه.

فالتشريع الاسلامي يتميز بملامح بينما هي ملامح ثبوتية ترجع الى مادة

التشريع وروحه، وبينما هي ملامح إثباتية ترجع الى دلالة التشريع.

فما يرجع الى القسم الاول يتلخص في امور ستة:

١ - الفطرة الانسانية هي المقياس في التقنين.

٢ - التشريع حسب المصالح والمفاسد الواقعية.

٣ - النظر الى المادة والروح على سواء.

٤ - النظر الى الحقائق دون الظواهر.

٥ - المرونة في التشريع.

٦ - العدالة في التقنين.

فلنأخذ كل واحد بالبحث واحداً تلو الآخر ثم نرجع إلى بيان ملامح التشريع

الاسلامي في مقام الدلالة والاثبات.

أما الملامح الثبوتية فهي عبارة:

## ١ - الفطرة هي المقياس

إنّ للانسان مع قطع النظر عن الظروف الموضوعية المحيطة به شخصية

تكرينية ثابتة لا تنفك عنه عبر الزمان، فالغرائز السفلية والعلوية هي التي تكوّن

شخصيته ولا تنفك عنه مادام الانسان انساناً، فجعل الاسلام الفطرة معياراً

للتشريع، فكل عمل يجاوب وينساق مع الفطرة فقد أحلّه، وما هو على موضع

الضد منها فقد حرّمه.

فقد ندب الى الروابط العائلية وتنسيق الروابط الاجتماعية، كرابطة الولد

بوالديه، والاخ بأخيه، والانسان المؤمن بمثله، كما قد حذر عما ينافي خلقه

وادراكه العقلي، كتحريمه الخمر والميسر والسفاح، لما فيها من افساد للعقل

الفطري والنسل والحرث.

فالأحكام الثابتة في التشريع القرآني تشريع وفق الفطرة.

## ٢ - التشريع حسب المصالح

نعم ثمة ميزة أخرى للتشريع القرآني، وهو أنه مبني على المصالح والمفاسد الواقعية. فلا واجب إلا لمصلحة في فعله، ولا حرام إلا لمصلحة في تركه، قال سبحانه: (إنما يريد الشيطان أن يوقع بينكم العداوة والبغضاء في الخمر والميسر ويصدكم عن ذكر الله وعن الصلاة فهل أنتم منتهون).<sup>(١)</sup> وقال سبحانه: (وأقم الصلاة إن الصلاة تنهى عن الفحشاء والمنكر).<sup>(٢)</sup>

وعلى هذا الأساس فقد عقد فقهاء الشيعة باباً خاصاً باسم تراحم الأحكام في ملاكاتها حيث يقدم الأهم على المهم، ويتوصل في تمييزهما بالقرائن المفيدة للاطمئنان.

## ٣ - النظر إلى المادة والروح على حد سواء

آلف القرآن بتعاليمه القيمة بينهما مؤالفة تفي بحق كل منهما حيث يفسح للإنسان أن يأخذ قسطه من كل منهما بقدر ما يصلحه.

لقد غالت المسيحية (الغابرة) بالاهتمام بالجانب الروحي من الإنسان حتى كادت أن تجعل كل مظهر من مظاهر الحياة المادية خطيئة كبرى، فدعت إلى الرهبانية والتعزب، وترك ملاذ الحياة، والإنعزال عن المجتمع، والعيش في

(١) المائدة: ٩١.

(٢) المنكوت: ٤٥.

الأديرة وقلل الجبال والتسامح مع المعتدين.

كما غالت اليهودية في الانكباب على المادة حتى نسيت كل قيمة روحية، وجعلت الحصول على المادة بأي وسيلة كانت، المقصد الاسنى، ودعت الى القومية الغاشمة.

لكن الاسلام اخذ ينظر الى واقع الانسان بما هو كائن ذو بعدين، فالبعد المادي لا يستغني عن المادة، وبالبعد الروحي لا يستغني عن الحياة الروحية، فأولاهما عنايته، فدعا الى المادة والالتذاذ بها بشكل لا يؤثرها على حياته الروحية، كما دعا الى الحياة الروحية بشكل لا يصادم فطرته وطبيعته؛ وهكذا فقد قرن بين عبادة الله وطلب الرزق وترفيه النفس، فندب الى القيام بالليل واقامة النوافل، وفي الوقت نفسه ندب الى طلب المعاش وتوخي اللذة، قال سبحانه:

(والذين يبيتون لربهم سجدا وقياما)<sup>(١)</sup> وقال ايضا: (قل من حرم زينة الله التي أخرج لعباده والطيبات من الرزق).<sup>(٢)</sup>

وقال علي امير المؤمنين (ع): «للمؤمن ثلاث ساعات: ساعة يناجي فيها ربه، وساعة يروم فيها معاشه، وساعة بينه وبين لذاتها».<sup>(٣)</sup>

## ٤ - النظر إلى المعاني لا الظواهر

ان التشريع القرآني ينظر الى الحقائق لا الى القشور، فلا تجد في الاسلام مظهرا خاصا من مظاهر الحياة يكون له من القداسة ما يمنع من تغييره ويوجب

(١) الفرقان: ٦٤.

(٢) الاعراف: ٣٢.

(٣) نهج البلاغة: باب الحكم، الحكمة ٩٣.

حفظه الى الابد بشكله الخاص، فليس هناك تناقض بين تعاليمه والتقدم العلمي. فلو كان التشريع الاسلامي مصرا على صورة خاصة من متطلبات الحياة لما انسجم مع الحياة، فمثلاً ينهى الاسلام عن اكل الاموال بالباطل، وعلى هذا فرع الفقهاء حرمة بيع الدم لعدم وجود منفعة محللة له في تلك الاعصار الغابرة بيد ان تقدم العلوم والحضارة اتاح للبشر ان يستخدم الدم في منافع محللة لم يكن لها نظير من قبل، فعادت المعاملة بالدم في هذه الاعصار معاملة صحيحة لا بأس بها، وليس هذا من قبيل نسخ الحكم، بل من باب تبدل الحكم بتبدل موضوعه كانقلاب الخمر خلا.

فالاسلام حرم أكل المال بالباطل، فما دام بيع الدم مصداقاً لتلك الآية كان محكوماً بالحرمة، فلما اتيج للبشر ان يستفيد منه في علاج المرضى خرج عن كونه مصداقاً للآية، وهذا هو الذي عبرنا عنه في عنوان البحث بأن الاسلام ينظر الى المعاني لا الى القشور.

## ٥ - المرونة في التشريع

ان من ملامح التشريع القرآني مرونته وقابليته للانطباق على جميع الحضارات الانسانية، وما ذلك الا لأنه جاء بتشريعات خاصة لها دور التحديد والرقابة على سائر تشريعاته، وهذا التشريع اعطى للدين مرونة و منعطفاً جديداً قال سبحانه : (وما جعل عليكم في الدين من حرج).<sup>(١)</sup> وقال: (ما يريد الله ليجعل عليكم من حرج ولكن يريد ليطهركم وليتم نعمته عليكم لعلكم تشكرون).<sup>(٢)</sup>

(١) الحج ٧٨.

(٢) المائدة: ٦.

وقال رسول الله (ص): (لا ضرر ولا ضرار).<sup>(١)</sup>

فحدد كل تشريع بعدم استلزامه الضرر والضرار، فأوجب التيمم مكان الوضوء اذا كان استعمال الماء مضراً، كما اوجب الافطار على المريض والمسافر لغاية اليسر، قال سبحانه: (ومن كان مريضاً او على سفر فعدة من ايام اخر يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر).<sup>(٢)</sup> الى غير ذلك من الآيات والروايات التي لها دور التحديد والرقابة.

وجاء في الحديث عن الصادق بالحق انه قال: «بعثت بالحنيفية السمحة».<sup>(٣)</sup> وقال الامام الصادق (ع): «ان هذا الدين لمتين، فأوغلوا فيه برفق، لا تكرهوا عبادة الله لعباد الله».<sup>(٤)</sup>

## ٦ - العدالة في التقنين

ومن ملامح التشريع القرآني، العدالة حيث تراها متجلية في كافة تشريعاته، خاصة فيما يرجع الى القانون والحقوق، قال سبحانه: (ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين).<sup>(٥)</sup>

وقال تعالى: (فمن اعتدى عليكم فاعتدوا عليه بمثل ما اعتدى عليكم).<sup>(٦)</sup> وقال تعالى: (وجزاء سيئة سيئة مثلها فمن عفا وأصلح فأجره على الله انه

(١) الوسائل: الجزء ١٦.

(٢) البقرة: ١٨٥.

(٣) احمد بن حنبل: المسند: ٥/٢٦٦.

(٤) الكافي: ٢/٧٠ ح ١.

(٥) البقرة: ١٩٠.

(٦) البقرة: ١٩٤.

لا يحب الظالمين).<sup>(١)</sup>

وقال سبحانه: (ولا تزر وازرة وزر اخرى).<sup>(٢)</sup>

وقال سبحانه: (ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف).<sup>(٣)</sup>

الى غير ذلك من الآيات التي تدل على ان هيكل التشريع الاسلامي بني على اساس العدل والقسط.

هذه الملامح ترجع الى سمات القانون الاسلامي ثبوتا.

## ملامح التشريع الاسلامي في مقام الاثبات

اما سماته في عالم الاثبات والدلالة فهي عبارة عن الامور التالية:

أ. شموليته لعامة الطبقات.

ب. سعة آفاق دلالة القرآن والحديث.

ج. التدرج في التشريع.

### أ. شمولية التشريع

أخذ القرآن الانسان محورا لتشريع، مجردا عن النزعات القومية والوطنية والطائفية واللونية واللسانية، فنظر الى الموضوع بنظرة شمولية وقال: (يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير).<sup>(١)</sup>

(١) الشورى: ٤٠.

(٢) الانعام: ١٦٤.

(٣) البقرة: ٢٢٨.

(٤) الحجرات: ١٣.

التشريع القرآني تشريع من جانب رب العالمين الى نوع البشر، فالوطن والقوم والقبيلة لم تؤخذ بنظر الاعتبار، والكرامة للانسان وحده، ولا فضل لانسان على آخر الا بالمثل والاخلاق.

فترى انه يخاطب المجتمع الانساني بقوله: (يا ايها الناس) او (يا بني آدم) او (يا ايها المؤمنون) وما ضاهاها، فكسر جميع الحواجز والقيود التي يعتمد عليها المفكر المادي في التقنين الوضعي، والذي يقتفي اثر اليهود في مزعمة الشعب المختار.

ان النبي (ص) هو القائل بأنه ليست العربية بأب والد، وانما هو لسان ناطق، وفي الوقت نفسه لا يعني بكلامه هذا ان العلائق الطبيعية، كالانتماء الوطني او القومي بغیضة لا قيمة لها، وانما يندد باتخاذها محاور للتقنين، وسببا للكرامة والمفخرة، او سبيلا لتحقير الآخرين، واشارها على الدين والعقيدة، يقول سبحانه: (لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم اولئك كتب في قلوبهم الايمان وايدهم بروح منه ويدخلهم جنات تجري من تحتها الانهار خالدين فيها رضي الله عنهم ورضوا عنه اولئك حزب الله الا ان حزب الله هم المفلحون).<sup>(١)</sup>

والعجب انه قد صدر هذا من لدن انسان امي نشأ في بيئة تسودها خصلتان على جانب الفسد من هذا النمط من التشريع، وهما:

### الامية والتعصب.

وهذا الانسان المثالي صان بأنظمته كرامة الانسان، ورفعته الى الغاية القصوى



من الكمال، واخذ يخاطب ضميره الدفين، ومشاعره النبيلة، ويكلفه بما فيه صلاحه، ويقول:

(هذا بيان للناس).<sup>(١)</sup>

(هذا بلاغ للناس).<sup>(٢)</sup>

(بصائر للناس وهدي ورحمة).<sup>(٣)</sup>

(يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور).<sup>(٤)</sup>

وإذا قورن هذا النوع من التشريع الذي ينظر الى الانسان بنظرة شمولية وبرأفة ورحمة، دون فرق بين عنصر و آخر، بالتقنين الوضعي السائد في اعصارنا في الشرق والغرب، الناظر الى الانسان من منظار القومية او الطائفية وغيرهما من النزعات المقيتة، لبان ان التشريع الاول تشريع سماوي لا صلة له بتلك النزعات، والآخر تشريع بشري متأثر بنظرات ضيقة تجود لانسان وتبخل لآخر، وكفى في ذلك فرقاً بين التشريعين.

## ب - سعة آفاق دلالة القرآن والحديث

ان من تمعن في القرآن الكريم وتدبر في معانيه ومفاهيمه، لوقف على سعة آفاق دلالاته على مقاصده، غير ان ثلثة من الفقهاء مروا على القرآن مروراً عابراً مع انه سبحانه يعرف القرآن بقوله: (ونزلنا عليك الكتاب تبياناً لكل شيء وهدي

(١) آل عمران: ١٣٨.

(٢) ابراهيم ٥٢.

(٣) القصص ٤٣.

(٤) يونس ٥٧.

ورحمة وبشرى للمسلمين).<sup>(١)</sup>

وعلى ضوء ذلك لا غنى للفقيه عن دراسة آيات الاحكام دراسة معمقة ثاقبة،  
ليجد فيها الجواب على اكثر المسائل المطروحة، ولا ينظر اليها بنظرة عابرة.  
وقد استدل ائمة اهل البيت (ع) بالقرآن على كثير من الاحكام التي غفل عنها  
فقهاء عصرهم، ونذكر هنا نموذجا على ذلك:

قُدّم الى المتوكل رجل نصراني فجر بامرأة مسلمة، فأراد ان يقيم عليه الحد،  
فأسلم، فقال يحيى بن اكثم: الايمان يمحو ما قبله، وقال بعضهم: يضرب ثلاثة  
حدود. فكتب المتوكل الى الامام الهادي (ع) يسأله، فلما قرأ الكتاب، كتب:  
«يضرب حتى يموت». فانكر الفقهاء ذلك، فكتب المتوكل الى الامام الهادي (ع)  
يسأله، فلما قرأ الكتاب، كتب: «يضرب حتى يموت». فانكر الفقهاء ذلك، فكتب  
اليه يسأله عن العلة فكتب: بسم الله الرحمن الرحيم: (فلما رأوا بأسنا قالوا آمنا  
بالله وحده وكفرنا بما كنا به مشركين) فلم يك ينفعهم ايمانهم لما رأوا بأسنا  
سنت الله التي قد خلت في عباده وخسر هنالك الكافرون).<sup>(٢)</sup> فأمر به المتوكل،  
فضرب حتى مات.<sup>(٣)</sup>

تجد ان الامام الهادي (ع) استنبط حكم الموضوع من آية مباركة، لا يذكرها  
الفقهاء في عداد آيات الاحكام، غير ان الامام لوقوفه على سعة دلالة القرآن،  
استنبط حكم الموضوع من تلك الآية، وكم لها من نظير. ولو ان القارئ الكريم  
جمع الروايات التي استشهد بها ائمة اهل البيت على مقاصدهم استشهادا تعليميا

(١) النحل ٨٩.

(٢) غافر ٨٤-٨٥.

(٣) ابن شهر آشوب: مناقب آل ابي طالب ٤/٤٠٣-٤٠٥.

لا تعبدوا لوقف على سعة آفاق القرآن.

وها نحن نذكر مثالين على سعة آفاق دلالاته:

١ - ان الاصوليين تحملوا عبثاً ثقيلاً لاثبات كون الامر موضوعاً للوجوب ومجازاً في النذب، فاذا ورد الامر في الكتاب احتاجوا في استفادة الوجوب منه الى نفي المدلول المجازي، باجراء اصالة الحقيقة.

ولكن هذا النمط جار في المحاورات العرفية، والقرآن في غنى عنها في اغلب الموارد او اجمعها، فان لاستفادة الوجوب او النذب في الاوامر الواردة في القرآن طريقاً آخر، وهو الايعاز بالعذاب او النار كما نجد في كثير من الواجبات مثل الصلاة والزكاة والامر بالمعروف والنهي عن المنكر، قال سبحانه: (ما سلككم في سقر ❦ قالوا لم نك من المصلين).<sup>(١)</sup>

وقال سبحانه: (وسيجزيها الاتقى ❦ الذي يؤتي ماله يتزكى)<sup>(٢)</sup> بل كل ما اوعد على فعله او تركه يستفاد منه الوجوب او الحرمة.

٢ - اختلف الفقهاء في وجوب الكتابة في التداين بدين والاستشهاد بشاهدين الواردين في قوله سبحانه: (وليكتب بينكم كاتب بالعدل... واستشهدوا شهيدين من رجالكم).<sup>(٣)</sup>

فمن قائل بالوجوب اخذاً بأصالة الحقيقة، وقائل باستحبابه مستدلاً بالاجماع، ومعتزراً عن الاصل المذكور بكثرة استعمال صيغة الامر في النذب، مع ان الرجوع الى نفس الآية وما ورد حولها من الحكمة يعطي بوضوح ان

(١) المدثر ٤٢-٤٣.

(٢) الليل ١٧ - ١٨.

(٣) البقرة: ٢٨٢.

الامرين لا للوجوب ولا للنذب، بل الامران ارشاديان لثلا يقع الاختلاف بين المتدائنين فيسد باب النزاع والجدال. قال سبحانه: (ذلكم اقسط عند الله واقوم للشهادة وادنى الا ترتابوا الا ان تكون تجارة حاضرة تديرونها بينكم).<sup>(١)</sup>

ويدل على سعة دلالاته ايضا ما رواه المعلى بن خنيس، قال: قال ابو عبد الله (ع): «ما من امر يختلف فيه اثنان الا وله اصل في كتاب الله عز وجل، ولكن لا تبلغه عقول الرجال». <sup>(٢)</sup>

وقال الامام امير المؤمنين (ع): «ذلك القرآن فاستنطقوه ولن ينطق لكم، اخبركم عنه ان فيه علم ما مضى، وعلم ما يأتي الى يوم القيامة، وحكم ما بينكم، وبيان ما اصبحتم فيه تختلفون، فلو سألتهموني عنه لعلمتكم». <sup>(٣)</sup>

وقال الصادق (ع): «كتاب الله فيه نبأ ما قبلكم، وخبر ما بعدكم، وفصل ما بينكم، ونحن نعلمه». <sup>(٤)</sup>

والسائر في روايات ائمة اهل البيت (ع) يقف على انهم كانوا يستنبطون من الآيات نكاتا بدعية ومعاني رفيعة عن مستوى الافهام.

وربما يتصور الساذج ان هذا النوع من التفسير تفسير بالرأي وفرض على الآية، ولكن بعد الامعان في الرواية والوقوف على كيفية استدلالهم (ع) يدعن بأن لها دلالة خفية على ذلك المعنى الرفيع الشامخ وقد غفل عنه.

مثال ذلك ما رواه العياشي في تفسيره، عن زرقان صاحب ابن ابي دؤاد: أن

(١) البقرة ٢٨٢.

(٢) الكافي: ١/٦٠-٦١، باب الرد الى الكتاب والسنة، الحديث ٦ و ٧ و ٩.

(٣) الكافي: ١/٦٠-٦١، باب الرد الى الكتاب والسنة، الحديث ٦ و ٧ و ٩.

(٤) الكافي: ١/٦٠-٦١، باب الرد الى الكتاب والسنة، الحديث ٦ و ٧ و ٩.

سارقاً اقر على نفسه بالسرقة وسأل الخليفة تطهيره باقامة الحد عليه، فجمع لذلك الفقهاء في مجلسه وقد احضر محمد بن علي (ع) فسألنا عن القطع في اي موضع يجب ان يقطع، فقال الفقهاء: من الكر سوع، لقول الله في التيمم: (فامسحوا بوجوهكم وايديكم).<sup>(١)</sup>

فالتفت الخليفة الى محمد بن علي فقال: ما تقول في هذا يا ابا جعفر؟ فأجاب: «انهم اخطأوا فيه السنة، فان القطع يجب ان يكون من مفصل اصول الاصابع، ويترك الكف» قال: لم؟

قال: «لقول رسول الله (ص) السجود على سبعة اعضاء: الوجه، واليدين، والركبتين، والرجلين، فاذا قطعت يده من الكر سوع لم يبق له يد يسجد عليها، وقال الله تبارك و تعالى: (وأن المساجد لله) يعني به الاعضاء السبعة التي يسجد عليها: (فلا تدعوا مع الله احدا) وما كان لله لم يقطع».

فأعجب المعتصم ذلك، فأمر بقطع يد السارق من مفصل الاصابع دون الكف.<sup>(٢)</sup> وروي عن الامام امير المؤمنين (ع) انه كان اذا قطع السارق ترك الابهام والراحة، فقليل له: يا امير المؤمنين تركت عليه يده؟ قال: فقال لهم: «فان تاب فبأي شيء يتوضأ؟ لأن الله يقول: (والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما) - الى قوله: - (فمن تاب من بعد ظلمه واصلاح فان الله يتوب عليه ان الله غفور رحيم).<sup>(٣)</sup>»<sup>(٤)</sup> فهذا النمط من الاستدلال يوقف القارئ على سعة دلالة الآيات القرآنية،

(١) النساء ٤٣.

(٢) الوسائل: ١٨، الباب ٤ من ابواب حد السرقة، الحديث ٦ و ٥.

(٣) الوسائل: ١٨، الباب ٤ من ابواب حد السرقة، الحديث ٦ و ٥.

(٤) المائدة ٣٨-٣٩.

وان ائمة اهل البيت (ع) هم السابقون في هذا المصمار، يستنبطون من القرآن ما لاتصل اليه الافهام.

واما عدد آيات الاحكام فقد ذكر الفاضل المقداد في تفسيره «كنز العرفان» ما هذا نصه:

اشتهر بين القوم ان الآيات المبحوث عنها نحو خمسمائة آية، وذلك إنما هو بالمتكرر والمتداخل، والا فهي لاتبلغ ذلك، فلا يظن من يقف على كتابنا هذا ويضبط عدد ما فيه، انا تركنا شيئاً من الآيات فيسيء الظن به ولم يعلم ان المعيار عند ذوي البصائر والابصار، إنما هو التحقيق والاعتبار لا الكثرة والاشتهار.<sup>(١)</sup> ويظهر من البعض ان عدد آيات الاحكام ربما تبلغ ٣٤٠ آية، قال عبد الوهاب خلاف:

ففي العبادات بأنواعها نحو ١٤٠ آية.

وفي الاحوال الشخصية من زواج وطلاق وارث ووصية وحجر وغيرها نحو سبعين آية.

وفي المجموعة المدنية من بيع واجارة ورهن وشركة وتجارة ومداينة وغيرها نحو سبعين آية.

وفي المجموعة الجنائية من عقوبات وتحقيق جنايات نحو ثلاثين آية.

وفي القضاء والشهادة وما يتعلق بها نحو عشرين آية.<sup>(٢)</sup>

ولكن بالنظر الى ما ذكرنا من سعة آفاق دلالاته يتبين ان عددها ربما يتجاوز عن الخمسمائة، اذ رب آية لا تمت الى الاحكام بصلة، ولكن بالدقة والامعان

(١) جمال الدين المقداد السيوري: كنز العرفان في فقه القرآن: ٥/١.

(٢) عبد الوهاب خلاف: خلاصة تاريخ التشريع الاسلامي: ٢٨-٢٩.

يمكن ان يستنبط منها حكم شرعي.

فمثلا سورة المسد، اعني قوله سبحانه: (تبت يدا أبي لهب وتب ۞ ما اغنى عنه ماله وما كسب...) <sup>(١)</sup> بظاهرها ليست من آيات الاحكام، ولكن للفقيه ان يستند اليها في استنباط بعض الاحكام الشرعية، وقد حكى عن بعض الفقهاء انه استنبط من سورة «المسد» قرابة عشرين حكما فقهيا، كما استنبطوا من قوله سبحانه: (قال اني اريد ان انكحك احدى ابنتي هاتين على ان تأجرني ثماني حجج فان اتممت عشرا فمن عندك...) <sup>(٢)</sup> احكاما شرعية.

وهذا بالنسبة الى ما ذكرناه من سعة آفاق دلالة القرآن ليس بغريب.

## التدرج في التشريع

نزل القرآن تدريجيا قرابة ثلاث وعشرين سنة لاسباب ودواع مختلفة اقتضت ذلك، و اشار إليها الذكر الحكيم في غير واحد من الآيات:

قال سبحانه: (وقرأنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا) <sup>(٣)</sup> اي فرقنا نزوله كي تقرأه على الناس على مهل وتريث.

كما اشار في آية أخرى الى داع آخر، قال سبحانه: (وقال الذين كفروا لولا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لنثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا) <sup>(٤)</sup> فتثبيت فؤاد النبي (ص) احد الاسباب التي دعت الى نزول القرآن بين الحين والآخر

(١) المسد: ١-٢.

(٢) القصص: ٢٧-٢٨.

(٣) الاسراء: ١٠٦.

(٤) الفرقان: ٣٢.

وفي غضون السنين، شاحذا عزمه (ص) للمضي في طريق الدعوة بلا مبالاة لما يتهمون به.

والآية تعرب عن ان الكتب السماوية الاخرى كالتوراة والانجيل والزبور نزلت جملة واحدة، فرغب الكفار في ان ينزل القرآن مثلها دفعة واحدة.

وليست الدواعي للنزول التدريجي منحصرة فيما سبق، بل ان هناك اسبابا ودواعي اخر دعت الى نزوله نجوما، وهي مسامرة الكتاب للحوادث التي تستدعي لنفسها حكما شرعياً، فان المسلمين كانوا يواجهون الاحداث المستجدة في حياتهم الفردية والاجتماعية ولم يكن لهم محيص من طرحها على النبي (ص) بغية الظفر بأجوبتها، وقد تكرر في الذكر الحكيم قوله سبحانه: (يسألونك) قرابة خمس عشرة مرة وتصدى النبي (ص) للاجابة عنها، وتختلف تلك المواضيع بين الاستفسار عن حكم شرعي، كحكم القتال في الشهر الحرام، والخمر، والميسر، والتصرف في اموال اليتامى، والاهلة، والمحيض، والانفال، وغير ذلك؛ او الاستفسار عن امور كونية كالروح والجبال والساعة.

وهناك شيء آخر ربما يؤكد لزوم كون التشريع امرا تدريجيا، وهو ان موقف النبي (ص) تجاه امته كموقف الطبيب من مريضه، فكما ان الطبيب يعالج المريض شيئا فشيئا حسب استعدادده، فكذلك الطبيب الروحي يمارس نشاطه التربوي طبقا لقابليات الامة الكامنة بغية الاستجابة، لئلا تثبط عزائمهم ويطفأ نشاطهم ويثقل كاهلهم.

ومع ذلك فان كانت الظروف مهيئة لنزول تشريع اكثر تفصيلا ووسع تعقيدا وافاهم الوحي به، كما في قوله سبحانه: (قل تعالوا اتل ما حرم عليكم الا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم



وإياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله إلا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون.<sup>(١)</sup>

وقال سبحانه: (ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده واطفوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون).<sup>(٢)</sup>

حيث تجد ان الآيتين تتكفلان تشريع عشرة احكام تعد من جوامع الكلم، وقد روى امين الاسلام الطبرسي، قال: روى علي بن ابراهيم، قال: خرج اسعد بن زرارة وذكوان الى مكة في عمرة رجب يسألون الحلف على الاوس، وكان اسعد بن زرارة صديقاً لعتبة بن ربيعة، فنزل عليه، فقال له: انه كان بيننا وبين قومنا حرب وقد جئناكم نطلب الحلف عليهم، فقال عتبة: بعدت دارنا عن داركم ولنا شغل لا نتفرغ لشيء، قال: وما شغلكم وانتم في حرملك وامنكم؟! قال له عتبة: خرج فينا رجل يدعي انه رسول الله، سفه احلامنا، وسب آلهتنا، وافسد شبابنا، وفرق جماعتنا، فقال له اسعد: من هو منكم؟ قال: ابن عبد الله بن عبد المطلب، من اوسطنا شرفاً، واعظمنا بيتاً؛ وكان اسعد وذكوان وجميع الاوس والخزرج يسمعون من اليهود الذين كانوا بينهم ابناء «النضير» و «قريظة» و «قين قاع» ان هذا اوان نبي يخرج بمكة يكون مهاجرة بالمدينة لنقتلنكم به يامعشر العرب، فلما سمع ذلك اسعد وقع في قلبه ما كان سمعه من اليهود، قال: فأين هو؟ قال: جالس في الحجر، وانهم لا يخرجون من شعبهم الا في الموسم، فلا تسمع منه ولا تكلمه، فإنه ساحر يسحرك بكلامه، وكان هذا في وقت محاصرة بني هاشم في الشعب،

(١) الانعام: ١٥١.

(٢) الانعام: ١٥٢.

فقال له اسعد: فكيف اصنع وانا معتمر لا بد لي ان اطوف بالبيت؟ فقال: ضع في اذنك القطن، فدخل اسعد المسجد وقد حشا اذنيه من القطن، فطاف بالبيت ورسول الله (ص) جالس في الحجر مع قوم من بني هاشم، فنظر اليه نظرة، فجاهزه. فلما كان في الشوط الثاني قال في نفسه: ما اجد اجهل مني ا يكون مثل هذا الحديث بمكة فلا اعرفه حتى ارجع الى قومي فاخبرهم، ثم اخذ القطن من اذنيه ورمى به، وقال لرسول الله: انعم صباحا، فرفع رسول الله رأسه اليه وقال: «قد ابدلنا الله به ما هو احسن من هذا تحية اهل الجنة: السلام عليكم» فقال له اسعد: ان عهدك بهذا القريب الى م تدعو يا محمد؟ قال: «الى شهادة ان لا اله الا الله واني رسول الله، وادعوكم:

(الا تشركوا به شيئا وبالوالدين احسانا ولا تقتلوا اولادكم من املاق نحن نرزقكم واياهم ولا تقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق ذلكم وصاكم به لعلكم تعقلون ﴿١﴾ ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ اشده وافوا الكيل والميزان بالقسط لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدلوا ولو كان ذا قربى وبعهد الله اوفوا ذلكم وصاكم به لعلكم تذكرون.﴾<sup>(١)</sup>

فلما سمع اسعد هذا قال: اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له، واناك رسول الله. يا رسول الله بأبي انت وامي انا من اهل يثرب من الخزرج، وبيننا وبين اخواننا من الاوس حبال مقطوعة، فان وصلها الله بك فلا اجد اعز منك، ومعني رجل من قومي فان دخل في هذا الامر رجوت ان يتمم الله لنا امرنا فيك،

والله يا رسول الله لقد كنا نسمع من اليهود خبرك، وكانوا يبشروننا بمخرجك، ويخبروننا بصفتك، وارجو ان تكون دارنا دار هجرتك، وعندنا مقامك، فقد اعلمنا اليهود ذلك، فالحمد لله الذي ساقني اليك، والله ما جئت الا لطلب الحلف على قومنا، وقد اتانا الله بأفضل ما اتيت له.<sup>(١)</sup>

ومع ذلك كله فالتدرج هو المخيم على التشريع، خاصة فيما اذا كان الحكم الشرعي مخالفا للحالة السائدة في المجتمع، كما في شرب الخمر الذي ولع به المجتمع الجاهلي آنذاك، فمعالجة هذه الرذيلة المتجذرة في المجتمع رهن طي خطوات تهذيب الارضية اللازمة لقبولها في المجتمع.

وقد سلك القرآن في سبيل قلع جذور تلك الرذائل مسلك التدرج. فتارة جعل السكر مقابلا للرزق الحسن، وقال: (ومن ثمرات النخيل والاعناب تتخذون منه سكرا ورزقا حسنا).<sup>(٢)</sup>

فاعتبر اتخاذ الخمر من التمور والاعناب - في مجتمع كان تعاطي الخمر فيه جزءا اساسيا من حياته - مخالفا للرزق الحسن، وبذلك ايقظ العقول.

وهذه الآية مهدت وهيئت العقول والطبائع المنحرفة لخطوة اخرى في سيرها نحو تحريم الخمر، فتلتها الآية الثانية معلنة بأن في الخمر والميسر اثما ونفعاً، ولكن اثمهما اكبر من نفعهما، قال سبحانه: (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير ومنافع للناس واثمهما اكبر من نفعهما).<sup>(٣)</sup>

ان هذا البيان وان كان كافيا الا ان جماهير الناس لا يقلعون عن عاداتهم

(١) الطبرسي: اعلام الوری: ٥٥-٥٧.

(٢) النحل: ٦٧.

(٣) البقرة: ٢١٩.

المتجذرة ما لم يرد نهى صريح حتى وافتهم الآية الثالثة، قال سبحانه: (يا ايها الذين آمنوا لا تقربوا الصلاة وانتم سكارى حتى تعلموا ما تقولون).<sup>(١)</sup> فالآية الكريمة جاءت بالنهي الصريح عن شرب الخمر في وقت محدد، أي عند ارادة الصلاة بغية الوقوف على ما يتلون من القرآن والاذكار.

فهذه الخطوات الثلاث هيئت ارضية صالحة للتحريم القاطع الذي بينه سبحانه في قوله: (يا ايها الذين آمنوا انما الخمر والميسر والانصاب والازلام رجس من عمل الشيطان فاجتنبوه لعلكم تفلحون).<sup>(٢)</sup>

وادل دليل على ان التشريع القرآني كان يتمتع بالتدرج، تتابع الاسئلة على النبي (ص) في فترات مختلفة بغية اجابة الوحي عنها، قال سبحانه:

١ - (يسألونك ماذا ينفقون قل ما أنفقتم من خير فلولوا الدين والاقربين).<sup>(٣)</sup>

٢ - (يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير).<sup>(٤)</sup>

٣ - (يسألونك عن الخمر والميسر قل فيهما اثم كبير).<sup>(٥)</sup>

٤ - (ويسألونك ماذا ينفقون قل العفو).<sup>(٦)</sup>

٥ - (ويسألونك عن اليتامى قل اصلاح لهم خير).<sup>(٧)</sup>

٦ - (يسألونك عن المحيض قل هو اذى).<sup>(٨)</sup>

(١) النساء: ٤٣.

(٢) المائدة: ٩٠.

(٣) البقرة: ٢١٥.

(٤) البقرة: ٢١٧.

(٥) البقرة: ٢١٩.

(٦) البقرة: ٢١٩.

(٧) البقرة: ٢٢٠.

(٨) البقرة: ٢٢٢.

٧ - (يسألونك ماذا احل لهم قل احل الطيبات).<sup>(١)</sup>

٨ - (يسألونك عن الانفال قل الانفال لله والرسول).<sup>(٢)</sup>

وقد جاء في بعض الآيات لفظ الاستفتاء بدل السؤال: قال سبحانه:

٩ - (يستفتونك في النساء قل الله يفتيكم فيهن).<sup>(٣)</sup>

١٠ - (يستفتونك قل الله يفتيكم في الكلالة).<sup>(٤)</sup>

ومما يدل ايضا على ان التشريع القرآني اخذ لنفسه صورة التدرج هو ان الآيات المتضمنة للاحكام الشرعية منبثة في سور شتى غير مجتمعة في محل واحد، وهذا يوضح ان التشريع لم يكن على غرار التشريع في التوراة الذي نزل دفعة واحدة يقول سبحانه: (وكتبنا له في الألواح من كل شيء موعظة وتفصيلا لكل شيء فخذها بقوة وأمر قومك ياخذوا بأحسنها سأوريكم دار الفاسقين).<sup>(٥)</sup> وقال: (ولما سكت عن موسى الغضب اخذ الألواح وفي نسختها هدى ورحمة للذين هم لربهم يرهبون).<sup>(٦)</sup>

هذا بعض الكلام في ملامح التشريع الاسلامي ثبوتا واثباتا قدمتها للمؤتمر العالمي الحادي عشر (ربيع الاول ١٤١٩) للوحدة الاسلامية، عسى ان يوفق اصحابنا لجمع شمل المسلمين وتقريب خطاهم.

(١) المائدة ٤.

(٢) الانفال ١.

(٣) النساء ١٢٧.

(٤) النساء ١٧٦.

(٥) الاعراف ١٤٥.

(٦) الاعراف ١٥٤.



# إلهية المصدر

(الوحي - القرآن - السنة الشريفة)

الدكتور ابو بكر صديق 

استاذ اللغة العربية جامعة داکا - بنغلاديش





بسم الله الرحمن الرحيم

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين، والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وعلى آله وصحبه اجمعين، وبعد،

معالي رئيس الجلسة...

أصحاب المعالي...

أصحاب السعادة...

أيها الاخوة الكرام...

أحييكم بهذه التحية المباركة الطيبة، تحية الايمان، تحية الاسلام، تحية الله  
لعباده في الجنة، تحية عباده المؤمنين فيما بينهم في الدنيا والآخرة.

في البداية أشكر الامانة العامة للمؤتمر الدولي الحادي عشر للوحدة  
الإسلامية بطهران لانعقاد هذا المؤتمر تحت شعار «خصائص الاسلام العامة»  
بحيث الله سبحانه وتعالى يقول: «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا».  
(سورة آل عمران، آية ١٠٣).

تمهيد:

## المصدر التشريعي

لا يجد المؤمنون مشقة في معرفة الاصل التشريعي، لأن الكتب السماوية كلها تتحدّث عن آدم عليه السلام باعتباره الانسان الاول، الذي سكن هذه الارض، وتلقى عند نزوله اليها كلمات من ربه هدت طريقه الى تنظيم حياته وحياة ذريته، حتى خرجت تلك الذرية على ما انزله الله على آدم، فجاءتهم انبياء توالوا على الامم يربطونهم بالله تعالى عبادة وسلوكا واخلاقا وتعاملا. ومن هنا فإن الانسان الاول نزل ومعه من التوجيهات الالهية ما به تستقيم حياته. فلم يكن في حاجة الى ان يتعلم في المجال التشريعي عن طريق التجربة والخطأ، لان الوحي كفاه هذه المهمة.

ولكن المفكرين الذين لم يستضيئوا بنور الوحي، ولم ينظروا الى الدين النظرة الدقيقة التي من شأنها ان تنير سبيلهم الى معرفة نشأة الاصل التشريعي للقوانين التي سارت عليها البشرية. منذ ان بدأ التسجيل لتاريخها، هؤلاء اضطروا الى ان يبحثوا عن تعليل مقبول يربطون به وجود القوانين والتشريعات التي عرفت بها البشرية في تاريخها الطويل.

ومن هنا برزت في تاريخ علم الاجتماع والقانون النظريات التي ظن هؤلاء المفكرون انها الاساس الذي ادى الى ظهور القوانين، وترقيتها من قوانين يسيرة تنظم حياة جماعة صغيرة من الجماعات الى القوانين الاكثر تقدما وتطورا والتي اصبحت تسود الحضارات غير الاسلامية الحالية.

ومن ابرز هذه النظريات تلك النظرية التي قال بهاروسو وهي نظرية العقد

الاجتماعي. فهو يرى ان الانسان كان يحيا في جماعات صغيرة وحاجاته الاساسية كانت محدودة. الا انها حين تطورت اخذت المصالح الشخصية تتعارض مع بعضها البعض. وتغادياً للصدام والتنازع اخذت هذه الجماعات في تنظيم حياتها على اساس التنازل عن بعض الحقوق، مقابل ان يحظى الجميع بحياة يسودها السلام والاستقرار.

وفي مقابل هذه النظرية، كانت هناك النظرة الواقعية التي ترعرعت في الفلسفة الانجليزية، وهي نظرية المنفعة. هذه النظرية تقول ان المنفعة هي اساس النشاط البشري. وكثيرا ما تتعارض مصالح الاشخاص، وهذا وضع من شأنه ان يثير النزاع المستمر، فرأت الجماعات المتطورة ان تجعل مقياسا عاما يلتزم به الافراد بحيث يمكنهم من تحقيق منافعهم مع القضاء على التعارض الذي ينشأ عن اختلاف المنافع، ومن هنا اخذ المشرعون يسنون من القوانين ما يمكنهم من تحقيق اكبر قدر من المصلحة لأكبر عدد من الناس، وان ادى ذلك الى التعارض مع بعض المصالح الفردية؛ لان المصلحة العامة لها الاولوية في الاعتبار.

هذه اهم النظريات التي تحدثت عن التطور الاجتماعي وما صاحبه من تطور تشريعي يحقق مصالح تلك المجتمعات.

ومما لا شك فيه ان هؤلاء المفكرين كانوا يهدفون الى اكتشاف الاصل القانوني الذي يحكم المجتمعات، حتى يستطيعوا على ضوئه ان يحددوا العلاقات الانسانية في المجتمعات الحديثة، املا في القضاء على التسلط و السلطان المطلق، الذي كانت تتمتع به الاسر الحاكمة في اوروبا. وقد كانوا في سعيهم هذا مدفوعين بالمصلحة الاجتماعية كما تصورها، فإن هذه المصلحة محددة بحدود الفكر الانساني مكانا وزمانا، ولذلك تغيرت التشريعات القائمة

على هذه النظريات من جيل لجيل، ومن جماعة الى جماعة اخرى، ومن فترة حضارية الى فترة حضارية مختلفة. فالتشريعات التي تناسب اصحاب الاقطاع غير تلك التي تناسب مع اصحاب رؤوس الاموال. والتي تناسب مع ازدهار الصناعة وانتقال الثقل السياسي والاجتماعي الى اصحابها تختلف عن سابقتها، وهي في الوقت نفسه تختلف عن تلك التي تناسب التطور الاجتماعي في البلاد الصناعية وحصول الطبقات العاملة على حقوق ضمنها التشريعات التي وقفوا وراءها مؤيدين ومطالبين.

وهكذا تختلف التشريعات لأن مصدرها الانسان المحدود بحدود الزمان و المكان والوضع الاجتماعي.

### التشريعات الالهية:

اما التشريعات الالهية فهي تصدر عن الخالق جل وعلا. وقد شاءت ارادته تعالى ان تدرج هذه التشريعات مع التدرج البشري، وانتشار المجتمعات البشرية. وهي وان كانت واحدة في اصولها: وحدانية الله تبارك وتعالى، وقانون الاخلاق الكريمة التي يلتزم بها الناس جميعا، واليقين بمصير الانسان الى ربه، وبين ذلك شؤون الحياة وتنظيماتها، الا انها كانت تراعي التطور الانساني سعة وانتشارا ومعرفة. ولذلك كانت شريعة آدم كافية للوضع الاجتماعي الذي صاحب رحلة الانسان الاولى على وجه البسيطة. ثم جاءت شريعة نوح عليه السلام ناسخة التشريعات المؤقتة في شريعة آدم، موسعة نطاق الالتزام فيها متعددة الجوانب، وهكذا تدرجت التشريعات الالهية حتى وصلت الى مرحلة النمو الانساني الكامل عند نزول الوحي على رسول الله صلى الله عليه وسلم، فخوطبت فيها الانسانية

جمعاء.

قال الله تعالى: واوحى الى هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ. (سورة الانعام، آية ١٩٠).

وقال الله سبحانه وتعالى: تبارك الذى نزل الفرقان على عبده ليكون للعالمين نذيرا. (سورة الفرقان، آية ١).

وقال الله عز وجل: وما ارسلناك إلا رحمة للعالمين. (سورة الانبياء، آية ١٠٧).  
وجاء مسك الختام فيها في ذلك الموقف التاريخي الذي اجتمع فيه لرسول الله صلى الله عليه وسلم اكبر تجمع بشري تشهده عرفات في تاريخها الماضي، حيث احتشد فيها ما يزيد على مائة الف، ونزل عليه قول الله تبارك وتعالى: اليوم اكملت لكم دينكم و اتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً. (سورة المائدة، آية ٣).

فكان هذا الاعلان الرباني الخاتم الالهي على كمال الشريعة الاسلامية وصلاحياتها لقيادة الانسانية الى ان يرث الله الارض ومن عليها.

### الشريعة الاسلامية:

واذا كان الوحي هو السمة الاساسية في شرائع الانبياء فان شريعة النبي محمد صلى الله عليه وسلم امتازت بالثوابت التي لا تتغير من جيل الى جيل او من بيئة الى بيئة، كما وضع فيها عناصر المرونة والتيسير، ورفع الحرج ومراعاة مصالح المجتمع الانساني. فهي بشوابتها تحول دون التذبذب والتأرجح و الخضوع للاهواء والاغراض البشرية، كما انها بالمرونة التي تتمتع بها تستطيع ان تستوعب المستجدات في المجتمع البشري مهما اختلفت درجة رقيه او تعقدت

## علاقته العامة.

وهذا مرجعه الى انها شريعة جاءت من عند الله الذي يعلم من خلق، وما يصلح لما خلق، كما سيتضح ذلك من بحثنا في مصادر الشريعة الاسلامية، تلك المصادر التي اعترف جهابذة الفكر التشريعي الغربي بأنها غنية المادة واسعة الأفاق، قادرة على استيعاب حاجات المجتمع الانساني في اعلى درجات حضارته الانسانية.

ومما لا ريب فيه ان الآثار المباركة المترتبة على الصحوّة الاسلامية التي تشهد هامة الاسلام في وقتنا الحاضر ان فاءت كثير من الدول الاسلامية التي تأثرت في تشريعاتها وانظمتها بالقوانين الاوروبية الى البحث من جديد عن اسس التشريع الاسلامي التي شكلت المجتمعات الاسلامية على مدى ما يزيد على الالف عام.

وقد حفظ المولى جلت حكمته المصدرين الاساسيين لهذه الشريعة الخالدة الباقية ما بقيت السماوات والارض من التحريف والتبديل، حتى يرجع المسلمون اليها لتصحيح مسارهم اذا انحرفت بهم السبل.

وقد اسهم رجال العلم في اثراء الشريعة الاسلامية بناء على الاصول العامة التي جاءت في الاصلين الاساسيين فبنوا للاجيال من بعدهم صرحا عاليا من التفكير التشريعي المستقبلي، مضبوطا بالقواعد والاصول التي تحفظ للشريعة الاسلامية حدودها ومعالمها الواضحة، حتى لا تضل بهم السبل، كما تعمل على تشجيع روح الاجتهاد والاستنباط حتى تستجيب هذه الاصول للمستجدات في حياة الامة الاسلامية، بما يحقق صالح الجماعة ويدفعها الى الرقي والازدهار في غير خروج عن المعنى العام والروح الحقّة في شريعة الاسلام.

وفي بحثنا هذا سنتناول اصول هذه الشريعة بالبحث والتجلية لنبين الاسس التي قامت عليها حضارة تشريعية ازدهرت فيها الصناعات والرياضيات والعلوم التجريبية، كما ترسخ فيها الالتزام الاخلاقي الذي يعتبر الاساس المتين للحفاظ على سلامة تطبيق الشرائع.

### مصادر الشريعة الاسلامية

لابد لكل قانون من القوانين سواء اكان سماوياً ام وضعياً من مصادر يستقي منها احكامه، وتستند اليه قواعده، والشريعة الاسلامية قد اعتمدت على مصدر يفوق جميع المصادر الاخرى، وهو الوحي السماوي.

والاصل لهذا الوحي هو الكتاب الكريم والسنة النبوية المطهرة، فهذان هما المصدران الاصيلان للشريعة الاسلامية ويجانبهما مصادر فرعية ترجع اليهما.

ويذكر الاصوليون ان مصادر الشريعة الاصلية والفرعية او المصادر التبعية هي: كتاب الله العزيز الذي لا يأتيه الباطل من بين يديه ولا من خلفه تنزيل من حكيم حميد، والسنة المطهرة، والاجماع والقياس والاستحسان، والمصالح المرسلة، وسد الذرائع، والعرف، وشرع من قبلنا، وقول الصحابي والاستصحاب، والاباحة الاصلية.

وللعلماء طرائق مختلفة في تقسيمها؛ ففريق يقسمها الى مصادر اصلية وهي الكتاب والسنة، ومصادر فرعية وهي الباقي، وبعضهم يقسمها الى مصادر متفق عليها، وهي: الكتاب والسنة والاجماع، ومصادر مختلف فيها وهي الباقي، وبعضهم يقسمها الى مصادر مستقلة بنفسها في التشريع وهي الكتاب والسنة والاجماع وما يرجع اليها من الادلة الاخرى كالاستحسان، والى مصادر لاتستقل

بنفسها في التشريع وهي القياس، وبعضهم يقسمها الى عقلية وعقلية؛ فالعقلية هي الكتاب والسنة والاجماع ويلحق بها العرف وشرع من قبلنا ومذهب الصحابي، والعقلية هي القياس والمصالح المرسله وسد الذرائع والاستحسان. وارجح هذه التقسيمات في نظرنا هو التقسيم الاول، وسنتكلم بايجاز عن هذه المصادر للشريعة التي تبنى عليها احكامها، ولا يوجد لها مصادر سواها:

### ١ - الكتاب الكريم:

وهو القرآن الكريم، وقد عرفه الاصوليون بتعريفات كثيرة ابرزها: أنه كلام الله تعالى المنزل على سيدنا محمد صلى الله عليه وسلم باللفظ العربي المنقول بالتواتر والمكتوب في المصاحف، المبدوء بسورة الفاتحة والمختوم بسورة الناس المتعبد بتلاوته المتحدى بأقصر سورة منه. ويمتاز القرآن بخصائص تميزه عن الكتب السماوية السابقة، وعن السنة الواردة عن الرسول صلى الله عليه وسلم.

### وهذه الخصائص هي:

- ١ - ان القرآن الكريم قد نزل بألفاظه ومعانيه باللغة العربية من عند الله.
  - ٢ - ان القرآن الكريم قطعي الثبوت بلا خلاف بين المسلمين.
  - ٣ - انه اشتمل على نظام كامل تناول جميع شئون الحياة المتعلقة بالعقيدة والاخلاق والنظم الاقتصادية الى جانب القواعد التي تنظم حياة جميع الناس بما يحقق المصلحة والعدالة، ولا يجوز العدول عن القرآن الى غيره من الادلة او المصادر الا اذا لم ينص فيه على حكم الحادثة التي يراد معرفة حكمها.
- ونحب ان ننبه هنا الى امرين:



الاول: ان دلالة الكتاب الكريم على الاحكام ظنية في الجملة. بمعنى ان بعض نصوصه تدل على الحكم دلالة قطعية، والبعض الآخر يدل عليها دلالة ظنية، فاذا كان لفظ النص لا يحتمل الا معنى واحدا كانت دلالاته على الحكم قطعية، ويبطل الاجتهاد فيه، وذلك كآيات الواردة في الموارث والحدود، وان كان اللفظ يحتمل معنى آخر كانت دلالاته على الحكم دلالة ظنية، وكان النص محلا للاجتهاد وذلك كلفظ (قروء) في قوله تعالى: والمطلقات يتربصن بأنفسهن ثلثة قروء. (سورة البقرة، آية - ٢٢٨).

فان هذا اللفظ يحتمل معنيين هما الحيض والطمهر، فتكون دلالاته على احد المعنيين بخصوصه ظنية لا قطعية.

الثاني: ان طريقة تشريعه للاحكام تنوع الى نوعين:

النوع الاول: تشريع تفصيلي جزئي، وقد جاء هذا في تشريع احكام العقائد والاخلاق، وبعض الاحكام العملية الثابتة كأحكام الموارث ونظام الاسرة، والسر في ذلك انها لا تتغير بتغيير الزمان او المكان او البيئات، وان كثيرا من احكام العقائد لا يستقل العقل بأدراكها وحده، ولذلك تولى الله سبحانه وتعالى بيانها بنفسه على سبيل التفصيل في الكتاب الكريم، ويلاحظ ان الاحكام العملية التي جاءت مفصلة في الكتاب الكريم قليلة بالنسبة لبقية الاحكام العملية واحكام العقائد والاخلاق.

والنوع الثاني: تشريع كلي اجمالي صيغ في مبادئ عامة وقواعد كلية يندرج تحتها كثير من الجزئيات، مثل قوله تعالى: يا أيها الذين آمنوا افوا بالعقود. (سورة المائدة، آية ١).

وقال سبحانه وتعالى: يا أيها الذين آمنوا لا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل الا

ان تكون تجربة عن تراض منكم. (سورة النساء آية ٢٩).

وقد جاء هذا النوع في الاحكام العملية غير الثابتة التي تتغير فيه المصلحة بتغير الزمان، وتختلف باختلاف الاماكن والمجتمعات.

٢ - السنة المطهرة:

وهي ما اثر عن النبي صلى الله عليه وسلم بعد بعثته من قول او فعل او تقرير. وتنقسم السنة الى ثلاثة اقسام:

١ - سنة قولية: وهي الاحاديث التي قالها النبي صلى الله عليه وسلم في المناسبات المختلفة والاغراض المتعددة، وتنقسم السنة القولية الى احاديث قدسية، واحاديث نبوية.

٢ - سنة فعلية: وهي ما صدر عن النبي صلى الله عليه وسلم من افعال كالوضوء والصلاة ومناسك الحج وغيرها.

٣ - سنة تقريرية: وهي سكوت النبي صلى الله عليه وسلم عن انكار فعل او قول صدر في حضرته او في غيبته وعلم به فأقره، كسكوته عن انكار اكل الصحابة من الضب حين رأهم يأكلونه، فان ذلك يدل على جواز اكل لحم الضب ومن السنة التقريرية ايضا اقرار النبي صلى الله عليه وسلم ببعض النظم التي كان العرب عليها قبل الاسلام، كاقراءه عقود بعض الشركات كالمضاربة وغيرها.

وتنقسم السنة بحسب روايتها ووصولها اليها الى قسمين:

١ - سنة متواترة: وهي ما رواها مجموعة من الرجال عن مثلهم في كل عصر حتى وصلت اليها من استحليل اتفاقهم على الكذب. وينقسم الحديث المتواتر الى قسمين: متواتر لفظي: وهو ان يكون ما يرويه كل واحد متفقاً في اللفظ والمعنى مع ما يرويه الآخر مثل حديث: «من كذب علي متعمداً فليتبوأ مقعده من

النار». (أخرج البخاري في كتاب العلم، ومسلم في كتاب الزهد) ومتواتر معنوي وهو ان يكون اللفظ المروي مختلفا، مع الاتحاد في المعنى مثل حديث رفع اليدين عند الدعاء.

٢- سنة آحاد: وهي ما رواها عدد من الصحابة عن النبي صلى الله عليه وسلم ورواها عنهم في العصور التالية عدد لا يبلغ حد التواتر حتى وصلت إلينا، وقد تنوعت سنة الآحاد باعتبار مقدار الثقة في روايتها إلى أحاديث صحيحة، وحسنة، وضعيفة، كما تنوعت باعتبارات أخرى إلى أحاديث موصولة، ومنقطعة، ومرفوعة، ومرسلة، وموقوفة وإلى غير ذلك مما هو مقرر في مصطلح علم الحديث.

وعلى ضوء ما تقدم يتبين لنا ان السنة ظنية الثبوت فيما عدا المتواتر منها، اما دلالتها فهي في ذلك مثل الكتاب: بعضها يدل على الحكم دلالة قطعية وبعضها يدل عليه دلالة ظنية. والسنة النبوية مصدر للأحكام وحجة يجب العمل بها باجماع المسلمين، وسند الاجماع قوله تعالى: واطيعوا الله واطيعوا الرسول. (سورة المائدة آية ٩٢).

وقوله تعالى: من يطع الرسول فقد اطاع الله. (سورة النساء آية ٨٠).  
وقوله عز وجل: وما آتاكم الرسول فخذوه (سورة الحشر آية ٧) وغيرها من آيات القرآن الكريم.

## منزلة السنة من القرآن:

السنة مع القرآن على ثلاثة أوجه:

أحدها: ان تكون موافقة له من كل وجه، فيكون توارد القرآن والسنة على

الحكم الواحد من باب توارد الأدلة وتظاferها.

الثاني: ان تكون بياناً لما اجمل في القرآن وتفسيره له.

الثالث: ان تكون موجبة لحكم سكت القرآن عن ايجابه او محرمة لما سكت عن تحريمه، ولا تخرج عن هذه الاقسام، فلا تعارض القرآن بوجه ما. (اعلام الموقعين ٢/٢٣٧).

واذن فمهمة السنة ووظيفتها هي البيان بكافة طرق البيان وانواعه، فقد تأتي موافقة للكتاب وتكون حينئذ واردة مورد التاكيد كما في قوله عليه الصلاة والسلام: لا يحل مال امرئ مسلم الا بطيب من نفسه فانه موافقة لقوله تعالى: ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل. (سورة البقرة آية ١٨٨).

وقد تأتي مبينة لمجمل الكتاب كالا حاديث التي بينت كيفية الصلاة و اوقاتها، وعدد الصلوات في كل يوم، وعدد ركعات كل صلاة، وسائر ما يتعلق بتفاصيل الصلاة، والا حاديث التي بينت نصاب الزكاة في كل نوع من انواع الزكاة، والمقدار الذي يؤخذ من كل نوع منها، وكل ما يتعلق بتفاصيل الزكاة، فان هذه الاحاديث قد بينت الاجمال الوارد في قوله تعالى: واقموا الصلوة وآتوا الزكاة. (سورة المزمل آية ٢٠) الذي لم يتعرض لشيء من هذه التفاصيل وقد تأتي موضحة للمشاكل كبيان النبي صلى الله عليه وسلم الخيط الابيض والخيط الاسود في قوله تعالى: وكلوا واشربوا حتى يتبين لكم الخيط الابيض من الخيط الاسود من الفجر. (سورة البقرة، آية ١٨٧). بأنه بياض النهار وسواد الليل.

وقد تأتي مخصصة للعام كتخصيصه عليه الصلاة والسلام الظلم الوارد في قوله تعالى: الذين آمنوا ولم يلبسوا ايمانهم بظلم اولئك لهم الامن وهم مهتدون (سورة الانعام، آية ٨٢) بأنه الشرك.

وقـد تأتي مقيدة للمطلق كتقييده عليه الصلاة والسلام اليـد في قوله تعالى: والسارق والسارقة فاقطعوا ايديهما جزاء بما كسبا نكلا من الله. (سورة المائدة، آية ٣٨) باليمين.

وقـد تأتي ناسخة لحكم ثبت بالكتاب كقوله عليه الصلاة والسلام: لا وصية لوارث فانه ناسخ لوجوب الوصية للوالدين والاقربين الوارد في قوله تعالى: كتب عليكم اذا حضر احدكم الموت ان ترك خيرا الوصية للوالدين والاقربين. (سورة البقرة آية ١٨٠).

وقـد تأتي مثبتة لحكم سكت عنه القرآن فلم يذكره صراحة، وذلك مثل الاحاديث الدالة على رجم الزاني المحصن، والشفعة وصدقة الفطر والحد من الخمر، وتحريم الجمع بين المرأة وعمتها او خالتها، واعطاء الجدة السدس، وانه يحرم بالرضاع ما يحرم بالنسب، وتحريم كل ذي ناب من السباع، وكل ذي مخلب من الطير الى غير ذلك من الاحكام.

### ٣ - الإجماع:

هو اتفاق المجتهدين من امة محمد صلى الله عليه وسلم بعد وفاته في عصر من العصور على حكم شرعي. فلا يعتبر من الاجماع: اتفاق العوام. واتفاق من لم يبلغ درجة الاجتهاد، واتفاق اكثر المجتهدين، واتفاق المجتهدين في امة من الامم السابقة، واتفاق المجتهدين في عصره صلى الله عليه وسلم، واتفاق المجتهدين على حكم لغوي او عقلي او وضعي فان كل هذه الاتفاقات لا تعتبر من الاجماع.

ويلجأ الى الاجماع اذا لم ينص على الحكم في الكتاب الكريم او السنة

النبوية او نص عليه فيهما، ولكن كان النص ظنيا فيرفع الاجماع الحكم من الظنية الى القطعية.

ومن امثلة الاحكام الثابتة بالاجماع: تحريم زواج المسلمة بغير المسلم، توريث الجد السدس عند عدم الاب مع وجود الابن.

وينقسم الاجماع الى اجماع صريح والى اجماع سكوتي:

فالاجماع الصريح هو ان يتفق كل المجتهدين بالقول او الفعل على حكم شرعي مجتهد فيه، ولا خلاف في اعتبار هذا النوع مصدرا من مصادر الفقه، ويؤيد هذا قوله تعالى: ومن يشاقق الرسول من بعد ما تبين له الهدى ويتبع غير سبيل المؤمنين نوله، ما تولى ونصله، جهنم وساءت مصيرا. (سورة النساء آية ١١٥). وقوله عليه الصلاة والسلام: لاتجتمع امتي على ضلالة. (رواه الامام احمد والطبراني، ينظر كشف الخفاء ٤٨٨/٢).

والاجماع السكوتي هو ان يبدي بعض المجتهدين رأيه في مسألة من المسائل، ويعلم به باقي المجتهدين في عصره فيسكتون ولا يكون منهم اقرار ولا انكار، وذلك كفتوى الخليفة الراشد عثمان رضي الله عنه بتوريث المطلقة في مرض الموت من زوجها، وهذا القسم الاخير من الاجماع محل خلاف بين الفقهاء هل يمكن اعتباره دليلا او لا والصحيح انه دليل معتبر، ولا بد للمجتهدين من دليل يعتمدون عليه في الحكم الذي يجمعون عليه، وهو ما يعرف بسند الاجماع وقد يكون هذا السند من الكتاب العزيز او السنة المطهرة او القياس او المصلحة المرسلة.

فمثال الاجماع المستند الى الكتاب هو الاجماع على حرمة التزوج ببنت البنت فانه يستند الى قوله تعالى: حرمت عليكم امهاتكم وبناتكم. (سورة النساء،

آية (٢٣).

ومثال الاجماع المستند الى السنة هو الاجماع على اعطاء الجدة السدس في الميراث فانه يستند الى المروي عن الرسول صلى الله عليه وسلم انه اعطاها السدس.

ومثال الاجماع المستند الى القياس هو الاجماع على خلافة ابي بكر الصديق رضي الله عنه فانه كان بالقياس على امامته في الصلاة، يدل على ذلك قولهم: رضيـه النبي صلى الله عليه وسلم لديننا افلا نرضاه لدينانا.

ومثال الاجماع المستند الى المصلحة المرسله هو الاجماع على جعل الاراضي المفتوحة ملكا للدولة، وعدم تقسيمها بين الفاتحين، وجمع القرآن في مصحف واحد فإن ذلك اساسه المصلحة.

#### ٤ - القياس:

هو إلحاق امر لم ينص على حكمه في الكتاب او السنة او الاجماع بأمر نص عليه في احدها لاشتراكهما في علة الحكم، فاذا وجدت حادثة لم ينص على حكمها، أو يجمع عليه، ولها شبه بحادثة اخرى قد نص على حكمها، فإنه يثبت حكم الحادثة المنصوص عليها للحادثة التي لم ينص على حكمها اذا وجدت علة الحكم فيها.

وأركان القياس اربعة: الاصل وهو المقيس عليه، والفرع وهو المقيس و العلة وهي وجه الشبه بين الاصل والفرع، والحكم وهو ما اثبت النص في الاصل ومن امثلة ذلك:

١- قرر العلماء حرمان الموصى له من الوصية اذا قتل الموصي قياسا على

حرمان الوارث من الميراث اذا قتل مورثه، لقوله عليه الصلاة والسلام: لا يرث القاتل، وعلة الحرمان هي استعجال القاتل للميراث قبل أوانه بفعل محرم، فقاس الفقهاء على ذلك قتل الموصى له الموصي فحرموه من الوصية لوجود علة الحرمان وهي استعجال الشيء قبل أوانه بفعل محرم، فالاصل هو قتل الوارث مورثه، والفرع هو قتل الموصى له الموصي، والحكم هو الحرمان من الحق الذي كان ثابتاً، والعلة هي استعجال كل منهما الحق قبل أوانه بفعل محرم.

٢- قرر العلماء عدم جواز الاجارة على الاجارة، لقوله عليه الصلاة والسلام: لا يبيع احدكم على بيع اخيه ولا يخطب على خطبته حتي يذر. (اخرجه البخاري في كتاب النكاح، وفي كتاب البيوع، ومسلم ١٨٩/٩)، فقاس العلماء الاجارة على الاجارة والخطبة على الخطبة والبيع على البيع لوجود العلة وهي الحاق الضرر بالمستأجر الاول.

والقياس من الطرق التي تدل على ان احكام الشريعة عامة كلية فالمثال الاول يفيد ان كل من استعجل الشيء قبل أوانه بفعل محرم فإنه يعاقب بالحرمان منه، والمثال الثاني يفيد ان كل ما يضر بالغير فهو محرم.

## اهداف الدعوة

مما تقدم تتضح لنا اهمية التضامن الاسلامي كأعظم هدف من اهداف الدعوة الاسلامية، وانكم مدعوون اليوم للعمل لتعزيز هذا التضامن باخلاص وصدق.

وترتيباً على ذلك نقول ان اهداف الدعوة تتفرع الى شقين نجملهما فيما

يلي:



الشق الاول: يتعلق بأمور المسلمين انفسهم كافة نحو الاسلام وتطبيقه.  
الشق الثاني: يتعلق بنشر الاسلام بين غير المسلمين في مشارق الارض  
ومغاربها وتعميق الاسلام في نفوس المسلمين.

### ١ - اهداف الدعوة فيما يتعلق بالمسلمين:

قال الله تعالى وهو اصدق القائلين: ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما  
بأنفسهم. (سورة الرعد، آية ١١).

وقال تعالى: وسكنتم في مسكن الذين ظلموا انفسهم وتبين لكم كيف فعلنا  
بهم وضربنا لكم الامثال. (سورة ابراهيم، آية ٤٥).

وقال تعالى: لا يتخذ المؤمنون الكافرين أولياء من دون المؤمنين ومن يفعل  
ذلك فليس من الله في شيء. (سورة آل عمران، آية ٢٨).

وقال تعالى: قل تعالوا اتل ما حرم عليكم الا تشركوا به، شيئا  
وبالوالدين احساناً، ولا تقتلوا اولدكم من املق، نحن نرزقكم واياهم، ولا تقربوا  
الفواحش ما ظهر منها وما بطن ولا تقتلوا النفس التي حرم الله الا بالحق، ذلك ما  
وضكم به، لعلكم تعقلون، ولا تقربوا مال اليتيم الا بالتي هي احسن حتى يبلغ  
اشده، واوفوا الكيل والميزان بالقسط، لا تكلف نفسا الا وسعها واذا قلتم فاعدلوا  
ولو كان ذا قربى، وبعهد الله اوفوا، ذلكم وضكم به، لعلكم تذكرون وان هذا  
صراطي مستقيما فاتبعوه ولا تتبعوا السبل فتفرق بكم عن سبيله، ذلكم وضكم به،  
لعلكم تتقون. (سورة الانعام، الآيات ١٥١-١٥٢-١٥٣).

واخيرا وليس آخرا قوله تعالى: إن هذه أمتكم واحدة وأنا ربكم  
فاعبدون. (سورة الانبياء، آية ٩٢).

فاذا نظرنا للآيتين الاولى والثانية نجد ان الله سبحانه وتعالى تنبأ للمسلمين

وقت نزولهما بما يحدث لهم في هذه الايام من ضياع وذل وتفكك بعد عزة وقوة ومنعة واتحاد، لأنهم غيروا ما بأنفسهم من اتباع تعاليم الإسلام ولم يتبعوا ما أمرهم الله به وينتهوا عما نهاهم الله عنه، وخالفوا قول رسول الله صلى الله عليه وسلم حين قال: لقد تركت فيكم ما ان تمسكتم به لن تضلوا ابداً؛ كتاب الله وسنتي.

فاذا شاء المسلمون ان يعودوا الى ما كانوا عليه من عزة ومنعة وقوة فعليهم ان يعودوا الى كتاب الله وسنة رسوله صلى الله عليه وسلم.

ونرى في الآية الثالثة تحذيرا من الله سبحانه وتعالى للمسلمين بأن لا يتخذوا من غير المسلمين اولياء لهم لانهم سيخدعونهم ويضرونهم بدعوى انهم ينفعونهم، ويحرضون بعضهم على بعض فتضعف شوكتهم فينقضوا عليهم ويمزقوهم وهم متفرقون بعد ان استحال عليهم ضربهم وهم متحدون وهذا حال المسلمين اليوم.

واذا نظرنا الى الايات التالية نجد ان الله سبحانه وتعالى يأمر المسلمين بعد اسلامهم بالاحسان الى الوالدين وان لا يقتلوا اولادهم من الفقر وامنهم على ارزاقهم معهم وامرهم بألا يقربوا الفواحش ما ظهر منها وما بطن، وحرم قتل النفس واكل مال اليتيم، وان يفوا بالكيل، وان يزنوا بالقسطاس المستقيم، وكل ذلك جاء مفسرا لقوله تعالى: ان الصلوة تنهى عن الفحشاء والمنكر. (سورة العنكبوت، آية ٤٥).

لأن معنى الصلاة انها هي تطبيق معاني هذه الآيات من امر ونهي. واذا تأملنا الآية الاخيرة التي تقول: «ان هذه امتكم امة واحدة». نجد انها تقرير وتأكيد بأن الله سبحانه وتعالى اراد لهذه الامة الاسلامية كيان الامة

الواحدة بارادته وبأمره، لكي تكون في وحدتها هذه قوة تحمي نفسها من كل معتد عليها من خارج دائرتها، فكل من عمل او يعمل على تمزيق هذه الوحدة او إضعافها فهو فاسق عن امر ربه وعدو لله ومحارب لارادته التي ارادها في قوله تعالى: «ان هذه امتكم امة واحدة». والدليل على ذلك ان الله سبحانه وتعالى أكد هذا المعنى لارادته في آيتين كريمتين بنفس الصفة للتوكيد فجاء في احدهما: «ان هذه امتكم امة واحدة» وفي الاخرى «وان هذه امتكم امة واحدة»... آيتان كريمتان لم ينزلهما الله سبحانه وتعالى في كتابه الكريم بنفس الصيغة وب نفس المعنى وب نفس الاسلوب إلا لتبليغ المسلمين وإعلانهم بأنه اراد لهم كيان الامة الواحدة، وانه يكلفهم بالحفاظ على وحدة هذه الامة، ومعنى هذا انهم مكلفون بمحاربة كل من يحاول تفكيكها او اضعافها باعتباره خارجا عن جماعة المسلمين وعدوا لله ولهم ولقد أكد سبحانه وتعالى هذا المعنى بقوله وهو اصدق القائلين: واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا واذكروا نعمت الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته اخوانا. (سورة آل عمران، آية ١٠٣).

ومفهوم هذه الآية الكريمة ان الله سبحانه وتعالى يأمر المسلمين بالبقاء على وحدة امتهم وان يعتصموا بحبل الله واختار لهم صيغة جميعا لتفيد معنى الشمول للكافة ثم يأمرهم بالحفاظ على وحدة امتهم مرة اخرى بألا يفرقوا و يذكرهم بأنهم كانوا قبل هذه الوحدة اعداء متفرقين، فألف بين قلوبهم فأصبحوا بنعمته اخوانا، فكل من يحاول ان يفرق بينهم انما يحاول ان يعيدهم الى ما قبل الاسلام من جاهلية عمياء في قبائل متفرقة ليعودوا الى الضعف والتفرق فيضيع بتفرقهم الاسلام.

فوحدة الامة الاسلامية إذن هي جسد الاسلام والاسلام روحه ولا اثر لروح

بلا جسد كما انه لاحياة لجسد بلا روح والدليل على ذلك قول رسول الله صلى الله عليه وسلم: مثل المؤمنين في توادهم وتعارفهم وتراحمهم كمثل الجسد الواحد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الاعضاء بالسهر والحمى. وقوله عليه الصلاة والسلام: لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه. وقوله: حب لايخيك ما تحب لنفسك.

ومن اجل الحفاظ على وحدة الامة الاسلامية من التفكك حدد الله لهم ما ينبغي عليهم ان يقوموا به لكي تبقى وحدتهم متماسكة، فقال سبحانه وتعالى في كتابه العزيز: وان طائفتان من المؤمنين اقتتلوا فأصلحوا بينهما، فان بغت احديهما على الاخرى فقتلوا التي تبغي حتى تفيء الى امر الله، فان فاءت فاصلحوا بينهما بالعدل واقتطوا، ان الله يحب المقسطين، انما المؤمنون اخوة فأصلحوا بين اخويكم. (سورة الحجرات، الآيتان ٩-١٠).

## ٢ - الدعوة بالنسبة لغير المسلمين:

وتنحصر الدعوة بالنسبة لغير المسلم في التبليغ وما على الداعية الا القيام بدعوة غير المسلم الى الاسلام لقوله تعالى: «وما على الرسول الا البلاغ» وليس معنى ذلك ان يتوجه الداعية الى غير المسلم ويطلق بابه او يعترضه في الطريق ثم يخاطبه بلهجة غليظة قائلاً اسلم والا دخلت النار فمثل هذا الاسلوب الجاف وتلك الطريقة المنفرة تعطي غير المسلم صورة غير لائقة بسجايا المسلم في آداب الحديث وحسن الخطاب مع انه مكلف بأن يكون مهذباً في ابلاغ دعوته دمث الخلق في اعلانه عنها، لأن الله سبحانه وتعالى قال لموسى عليه السلام ولاخيه هارون عندما ارسلهما الى فرعون: «اذهبا الى فرعون انه طغى، فقولا له قولاً لنا لعله يتذكر او يخشى». (سورة طه، الآيتان ٤٣-٤٤) فالله سبحانه وتعالى

امرهما بالرغم من علمه بطغيان فرعون ان يقول له قولاً لنا لعله يتذكر او يخشى، مع ان الله سبحانه وتعالى قادر على ان يخسف به الارض. لكنه مع ذلك طاوله وامهله في الدعوة حتى اغرقه وقومه ونجى موسى ومن معه. ودليل آخر على ضرورة تحلي الداعية بليين العريكة والكياسة في الخطاب قوله تعالى: ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة. (سورة النحل ، آية ١٢٥).

وقوله: فبما رحمة من الله لنت لهم، ولو كنت فظاً غليظ القلب لانفضوا من حولك. (سورة آل عمران، آية ١٥٩).

وقول الرسول صلى الله عليه وسلم: امرت ان اخاطب الناس على قدر عقولهم. ذلك لان الداعية سيلتقي في مجال نشر دعوته الوثني والمشرک والكتابي، وكل من اولئك قد درج على اسلوب معين في العبادة والاعتقاد، منهم المتعصب والمزعزع العقيدة والمنحل والعالم والدارس، وقد يكون كاهناً وراهباً، لذلك قال سبحانه وتعالى: ولا تجدلوا اهل الكتب الا بالتي هي احسن.

واخيراً لدينا كلمة وجيزة يجب ان نقولها من اجل اعلاء كلمة الحق والدين، وهي اننا نرى اليوم وقد تحولت افريقيا والبلاد غير الاسلامية الاخرى الى ميدان للصراع التبشيري. اصبحنا في مواجهة تحدي التبشير المسيحي للإسلام، واننا ملتزمون بحق الاسلام علينا كأمانة في اعناقنا نحن رجال الدعوة لقبول ذلك التحدي ولخوض غمار ذلك المضمار بكل طاقاتنا وامكانياتنا المادية والادبية.

ونحن مع الشعوب الاسلامية نبارك باسم الاسلام كل حاكم مسلم حمى بيضة الاسلام، وندعو الله لكل حاكم قصر في حقه ان يلهمه الرشيد بعد الزيف، وينفث في صدره غير الرشدين على الاسلام، وليكن نبراسنا الى ذلك قوله سبحانه وتعالى: كنتم خيراً امة اخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن

المنكر وتؤمنون بالله. (سورة آل عمران، آية ١١٠).

وقوله تعالى: ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر. (سورة آل عمران، آية ١٠٤).

واخيرا ليس من المروءة في الاسلام بعد ان قال الله سبحانه وتعالى: اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الاسلام ديناً. (سورة المائدة، آية ٣).

في عهد رسوله الكريم، ان ننقص في زماننا بأعمالنا ما كان قد اكتمل من اسلافنا وأئمة دين الله من نعمته علينا في تلك الآية الكريمة... لاننا مكلفون بالمحافظة على كمال الاسلام، كما اكمله الله لنا لنحظى بتمام نعمته عليها كما اتمها علينا من قبل، يوم نزلت هذه الآية على رسوله الكريم.

واخر ما نوصي به شعوب المسلمين في مواجهة كل حاكم في كل زمان قوله سبحانه وتعالى: ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون. (سورة الانبياء، آية ٩٢).

وقوله تعالى: واعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا، واذكروا نعمت الله عليكم اذ كنتم اعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخوانا. (سورة آل عمران، آية ١٠٣).

### خطة المواجهة:

ان عنصر الحياة في كل امة من الامم هو الايمان والمعرفة، وبدونها تصبح مفككة ضائعة، ولو كانت حرة مستقلة... ومن هنا تجيء ضرورة العمل الاسلامي المشترك الجاد والمخلص، وعلى اهل الغيرة والنخوة من رجال الاسلام علماء

وروادا ان يلبسوا صوت هذا النفير، وان يلتفوا حول راية الاسلام وقد ظهرت امامهم ووضحت علامات الطريق.

وعلى هؤلاء واجبان: الواجب الاول يتمثل في كشف الاعيب الاستعمار الغربي وبعثاته التبشيرية وارسالياته والرد عليهم بما ينسخ حججهم ويكشف اباطيلهم وافتراءاتهم على الاسلام. والواجب الثاني التبصير بتعاليم الاسلام السمحة والتبشيرية بكل الوسائل قديمها وحديثها دون كلل او ملل، بما في ذلك من ايفاد البعثات الدعوية الاسلامية المزودة بالوسائل الاعلامية الحديثة وطرق الترغيب، بما في ذلك تقديم الاعانات المالية لمن يفتح قلبه للاسلام وهو فقير حتى لا يدفعه الفقر الى الوقوع في براثن اولئك المبشرين حتى يتعمق الاسلام في صدره ويصبح في مأمن بايمانه من لطومات الفقر وتأثير المغريات، وليس في ذلك شيء عجيب، فالرسول عليه افضل الصلاة والسلام كان يؤثر المؤلفة قلوبهم وهم الذين اعتنقوا الاسلام ولم ينقض عليهم فيه وقت عهد طويل. يؤصله ويعمقه في نفوسهم بكثير من المزايا كالهبات وزيادة الانسبة من الغنائم وما الى ذلك ليحببهم في الاسلام، مثل هذه الرخص في الدين ينبغي الاخذ بها في مجال الدعوة اليه وقد قال رسول الله صلى الله عليه وسلم بشروا ولا تنفروا ويسروا ولا تعسروا.

واذا وضعنا في اعتبارنا ما هو حقيقة واقعة ان هدف الحركات الاستعمارية التي تحمل عناوين تبشيرية عريضة هو تفويض الاسلام في بلاده، نرى ان مقاومة هذا اللون من العدوان الغربي ليس واجبا اسلاميا فحسب، بل انه بالضرورة واجب عربي في الوقت نفسه ذلك لأن العلاقة بين العروبة والاسلام علاقة وثيقة لا انفصام لها، ومرتبطة برباط عميق يجمع بينهما كارتباط الروح بالجسد، ولأننا لا نخالجنا ادنى شك لي ان العروبة جسد الاسلام، وان الاسلام روح العروبة،

يؤيد ذلك قوله رسول الله صلى الله عليه وسلم: اذا ذل العرب ذل الاسلام، كما اننا نؤمن ايماناً عميقاً بأن الاخطبوط الاستعماري المخفي وراء العنوان التبشيري المسيحي يستهدف من ورائه تمزيق وزعزعة الوعي الوطني واضعافه، كما يهدف في الوقت نفسه الى زعزعة الوعي الديني، كما انه يجب علينا ان نفهم ان مناهضة ذلك الداء العضال من اوجب الواجبات الانسانية ذاتها للحفاظ على حرية العقيدة للانسان... ذلك لان هذا الضرب من التبشير يقوم على التضليل والغش وتشويه الحقائق ولا ييالي في سبيل الوصول الى هدفه بسلوك اقدر الطرق، وهذا الاسلوب فضلاً عن همجيته، يعتبر مصادرة لحريات الناس الشخصية في اخص ما تحرص عليه من معتقدات، وقد اكد القرآن الكريم هذا الشعار في حرية الاعتقاد حيث يقول: «لا اكراه في الدين، قد تبين الرشد من الغي، فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم. الله ولي الذين آمنوا يخرجهم من الظلمات الى النور والذين كفروا اولياؤهم الطاغوت يخرجونهم من النور الى الظلمات، اولئك اصحاب النار، هم فيها خالدون». (سورة البقرة، آية ٢٥٦-٢٥٧).

وقوله تعالى وهو اصدق القائلين: «انك لاتهدي من احببت ولكن الله يهدي من يشاء». (سورة القصص، آية ٥٢).

وقوله تعالى: من اهتدى فانما يهتدي لنفسه، ومن ضل فانما يضل عليها، ولا تزر وازرة وزر اخرى، وما كنا معذبين حتى نبعث رسولا. (سورة الاسراء، آية ١٥).

وقوله تعالى: قل انما انا بشر مثلكم يوحى الي انما الهكم اله واحد فمن كان يرجوا لقاء ربه، فليعمل عملاً صالحاً ولا يشرك بعبادة ربه احداً. (سورة الكهف،



آية ١١).

وقوله تعالى: ما على الرسول الا البلاغ. (سورة المائدة، آية ٩٩).

وقوله تعالى ايضا: وما انت عليهم بوكيل. (سورة الانعام ، آية ١٠٧).

كل هذه الآيات البينات تؤكد حرية الانسان في الاعتقاد لذلك كان واجبا علينا ازاء ايماننا بما امرنا به الله عز وجل في كتابه الكريم ان لانسمح بالاكراه في الدين بأية وسيلة من الوسائل، واذا كنا ملتزمين بذلك الدفع عمن يدين بغير الاسلام فنحن مطالبون من باب اولى بدفع الاكراه عن اهل ديننا، ونحن في مواجهة ذلك احوج الناس الى دعاة يصدق فيهم قوله سبحانه و تعالى: وما كان المؤمنون لينفروا كافة فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون. (سورة التوبة، آية ١٢٢).

وقوله تعالى: ومن احسن قولا ممن دعا الى الله وعمل صالحا وقال انني من المسلمين. (سورة فصلت، آية ٣٣).

وقوله تعالى: ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر، واولئك هم المفلحون. (سورة آل عمران، آية ١٠٤).

فما احوجنا الى من يحسنون التذكر بالدعوة لقوله تعالى: قل هذه سبيلي ادعوا الى الله على بصيرة انا ومن اتبعني وسبحن الله وما انا من المشركين. (سورة يوسف، آية ١٠٨).

وقوله تعالى: قل انما امرت أن أعبدالله ولا اشرك به ، اليه ادعوا واليه مثاب. (سورة الرعد، آية ٣٢).

وقوله تعالى: وانك لتدعوهم الى صراط مستقيم. (سورة المؤمنون، آية ٧٣).

مثل هؤلاء الدعاة ما كان احوج الاسلام اليهم اليوم ونحن على هذه الحال

ولا يمكن ان يرجى من دعوتهم ثمرة الا اذا كانت لدى قدراتهم الطاقة على تحقيق الامرين اللازمين اللذين استلزما وجوبهما: الاول تطهير بلاد المسلمين من سموم اولئك الاستعماريين من المستشرقين والمبشرين وجماعات الارساليات الغربية، والثاني نشر دعوة الاسلام والتبشير بها بعد تطهير البلاد من سمومهم.

وينبغي لاختيار الداعية الاسلامي من بين اولئك الدعاة ان تتوافر في تصورنا الشروط والمواصفات المثالية التي يمكن لنا ان نجعلها فيما يلي:

اولا: ان يكون الداعية في سن تؤهله للقيام بأعباء الدعوة ومسؤولياتها، فلا هو بالشاب الناشيء، ولا هو بالشيخ الهرم حتى لا تقعده به همته للراحة قانعا بما يبذله من جهود.

ثانيا: ان يكون ذا صحة وحيوية ونشاط وذابنية سليمة تعينه على القيام بما تتطلبه الدعوة من جهد واعباء على نشر تعاليم الاسلام.

ثالثا: ان يكون متحليا بسلوك الاسلام وتعاليمه واخلاقه متصفا بأدابه واحكامه، وبالاختصار ان يكون قدوة حسنة واسوة لغيره.

رابعا: ان يكون مطلعاً على ألوان مختلفة من الثقافات الدينية والاجتماعية متفقهاً في الدين عارفاً بفلسفات الشرق والغرب، وقارئاً متخصصاً في مجال المؤلفات التبشيرية وخاصة لكتابات المستشرقين حتى يكون لديه الاستعداد الكافي للرد على ما قد يفاجأ به من عقد علمية او موضوعات دينية معقدة تحتاج لسرعة بديهة ولباقة في تحليلها واسكات المجادل بالرد الحاسم المقنع.

خامسا: ان يكون متفقهاً في اللغة العربية عارفاً بأسرارها لانها مفاتيح التفسير للقرآن وشرح آياته. ومدخل ابواب تعاليم الاسلام ودليله الى منابعها الاصلية، وبالإضافة الى ذلك كله يلزمه ان يكون مجيداً للغة البينة التي يبشر فيها بدين الاسلام العظيم. وما توفيقي الا بالله العلي العظيم.

الهيئة المصدر

الوحي

مجمع إبراهيم الخزازي

قم - ايران



## بسم الله الرحمن الرحيم

### الوحي لغة :

عرّف الوحي في اللغة بأنه يشمل كل من الكتاب النازل من السماء والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي، قال في الصحاح :

«الوحي : الكتاب، وجمعه وحي، مثل حلي ... والوحي أيضاً : الإشارة والكتابة والرسالة والالهام والكلام الخفي، وكل ما القيته الى غيرك، يقال: وحيت اليه الكلام و أوحيت، وهو ان تكلمه بكلام تخفيه»<sup>(١)</sup>.

وفرق بعضهم كما عن الفروق بين الوحي والايحاء، فقال:

«الفرق بين الوحي وأوحى: ان وحي جعله على صفة كقولك مسفرة، و أوحى جعل فيها معنى الصفة، لأن افعل أصله التعدية ...»<sup>(٢)</sup>.

وكانه أخذ الفرق في ذلك من الكتاب العزيز إذ فيه ما يصريح أو يشعر بالفرق

---

(١) الصحاح ٦ : ٢٥٢ .

(٢) الفروق اللغوية: ٧٥٠ .

المذكور، قال تعالى:

(وكذلك جعلنا لكل نبي عدواً من شياطين الانس والجن يوحى بعضهم الى بعض زخرف القول غروراً)<sup>(١)</sup>.

قال في الميزان:

«والوحي هو القول الخفي بإشارة ونحوها»<sup>(٢)</sup>.

وبهذا المعنى فسرها القرطبي فقال:

«وسمي وحياً لأنه إنما يكون خفية»<sup>(٣)</sup>.

وورد الوحي بمعنى التكليم الخفي أيضاً في قوله تعالى:

(إذ يوحى ربك للملائكة إني معكم فثبتوا الذين آمنوا)<sup>(٤)</sup>.

فقد ذكر المفسرون انه تعالى أوحى الى الملائكة بأنه معهم أو مع المؤمنين<sup>(٥)</sup>، ويحتمل قوياً أن يكون ذلك تكليماً خفياً لهم.

ثم ان الوحي قد يشترك في حقيقته اللغوية مع الالهام وهو النكت فيا لقلب بفعل الخير والارتداع عن فعل الشر بغير واسطة بخلاف الوحي فانه قد يكون معها، قال في الفروق:

«ان الالهام ما يبدو في القلب من المعارف بطريق الخير ليفعل و بطريق الشر ليعترك»<sup>(٦)</sup>.

(١) الانعام: ١١٢.

(٢) تفسير الميزان ٧ / ٣٢١.

(٣) الجامع لاحكام القرآن ٧ / ٦٧.

(٤) الانفال: ١٢.

(٥) انظر التفسير الكبير ١٥ : ١٣٥.

(٦) الفروق اللغوية: ٦٨.

وقال في الفرق بينه وبين الوحي:

قبل: الالهام يحصل من الحق تعالى من غير واسطة الملك ، والوحي من خواص الرسالة، والالهام من خواص الولاية .

و أيضاً: الوحي مشروط بالتبليغ كما قال تعالى:

( يا أيها الرسول بَلِّغْ ما أنزل اليك من ربك ) دون الالهام .

ومنهم من جعل الالهام نوعاً من الوحي، وقال في الغريب : يقال لما يقع في النفس من عمل الخير الهام، ولما يقع من الشر وما لا خير فيه: وسواس، ولما يقع من الخوف الجاش .

وقال بعض المحققين: الوحي فيضان العلم من الله الى النبي بواسطة الملك، والالهام: الالتقاء في قلبه ابتداءً، والاول يختص بالانبياء عليهم السلام، وقد يطلق الوحي على الالهام كما في قوله تعالى:

( واذ أوحيت الى الحواريين )<sup>(١)</sup>.

فانهم لم يكونوا أنبياء، وقوله تعالى :

( وأوحينا الى أم موسى )<sup>(٢)</sup>.

وقوله تعالى :

( و أوحى ربك الى النحل )<sup>(٣)</sup>.

وهذا الاطلاق أما بحسب اللغة أو على سبيل التجويز<sup>(٤)</sup>.

(١) المائدة : ١١١ .

(٢) القصص : ٧ .

(٣) النحل : ٦٨ .

(٤) انظر الفروق اللغوية : ٦٩ - ٧٠ .

## الوحي بالمعنى الأعم :

يستفاد من أكثر من آية في القرآن الكريم الايحاء الى غير الانبياء من البشر كقوله تعالى:

(وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً أو من وراء حجاب أو يرسل رسولاً فيوحي بأذنه ما يشاء انه عليم حكيم) (١).

لكن مع الفرق المذكور في الآية المباركة من ان التكليم بأقسامه المذكورة - الايحاء و التكليم من وراء حجاب أو ارسال الرسول - يختلف عن انسان لآخر حسب مرتبته الوجودية، فان استماع النبي (ص) من الوحي غير استماع غيره من الرسول، فانه - أي ايحاء الرسول - ايحاء أيضاً لكنه بواسطة الرسول، قال صدر المتألهين في تفسير الآية:

والثالث : - أي قوله تعالى: «أو يرسل رسولاً...» اشارة الى أدنى الكلام . وهو النازل الى اسماع الخلائق و آذان الانام بواسطة الملائكة والناس من الرسل (٢).  
ويظهر من كلامه - رحمه الله - ان الرسول أعم من النبي والملك، وان النازل الى اسماعهم يختلف بحسب مراتب الانبياء الوجودية.

و قال أيضاً في الفرق بين السماعين:

و اباك أن تظن أن تلقي النبي (ص) كلام الله بواسطة جبرئيل و سماعه منه كاستماعك من النبي (ص) أو تقول ان النبي كان مقلداً لجبرئيل كالامة للنبي (ص)، هيهات، أين هذا من ذاك ؟ هما نوعان متباثنان، فان التقليد لا يكون علماً أصيلاً ولا

(١) الشورى : ٥١ .

(٢) الاسفار الأربعة ٧ : ٩ .



سماعاً حقيقياً أبداً<sup>(١)</sup>.

هذا ولكن يرى أكثر المفسرون ان قوله تعالى: (أو يرسل رسولا ...) هو ما يوحى باذنه مشافهة الى الناس .

و فسر الوحي في قوله تعالى: (وما كان لبشر أن يكلمه الله إلا وحياً ...) بالنفث في الروح أو الرؤيا التي يراها في المنام أو بما يسمعون نطقاً ويرونه عياناً كما كانت حال جبرائيل عليه لا سلام إذا نزل بالوحي على النبي صلى الله عليه وآله .

وأما الرسول - حامل الوحي - فقد اختلفوا في انه هو الملك أو النبي من البشر، ف قيل هو جبرئيل عليه السلام، وقيل: هو النبي بقريئة التبليغ الذي هو من وظائف النبي لا الملك .

لكن يرى العلامة الطباطبائي رحمه الله ان المراد من الرسول هو الملك والوحي النازل بالامر الالهي لا خصوص الرسول في البشر ولا الاعم منه ومن الوحي الملك و ذلك لان تبليغ النبي صلى الله عليه وآله و مشافهته بالامر الالهي للناس لا يقال له وحي، قال:

«ان المراد به - أي الوحي - التكليم الخفي من دون أن يتوسط واسطة بينه تعالى و بين النبي أصلاً، وأما القسمان الآخران - التكليم من وراء حجاب و ارسال الرسول - ففيهما قيد زائد وهو الحجاب أو الرسول الموحى، وكل منهما واسطة، غير أن الفارق: ان الواسطة الذي هو الرسول يوحى الى النبي بنفسه والحجاب واسطة ليس بموحٍ وانما الوحي من ورائه فتحصل ان القسم الثالث: (أو يرسل رسولاً فيوحي باذنه ما يشاء) وحي بتوسط الرسول الذي هو ملك الوحي فيوحي ذلك الملك باذن الله ما

يشاء الله سبحانه<sup>(١)</sup>.

ولما كان للوحي في جميع هذه الاقسام نسبة اليه تعالى على اختلافها صح اسناد مطلق الوحي اليه بأي قسم من الاقسام تحقق، وبهذه العناية أسند جميع الوحي اليه في كلامه، كما قال:

(إنا أوحينا اليك كما أوحينا إلى نوح والنبيين من بعده)<sup>(٢)</sup>.

ثم ذكر في الميزان رداً على من قال بأن المراد من بالرسول هو النبي بأن المتعين منه هو الملك لا الرسول، فقال: وأما قول بعضهم ان المراد بالرسول في قوله: (أو يرسل رسولاً فيوحي بأذنه ما يشاء)

هو النبي يبلغ الناس الوحي فلا يلائمه قوله: «يوحي» إذ لا يطلق الوحي على تبليغ النبي<sup>(٣)</sup>.

### حقيقة الوحي :

عرّف الوحي - بغير ما عرّف به في اللغة - بأنه عبارة عن مشاهدة الحقائق والمعارف الكاملة التي لا يشوبها الريب والنقص، والمشاهدة لتلك الحقائق تارة يكون بسبب حصول العلم الحضور في النفس وأخرى بسبب العلم الحسولي . ولا ريب في تحقق العلم الذي يكون منشأه ومصدره الله تعالى - المحيط علمه بكل شيء والذي لا يتطرق اليه الغفلة والنسيان - والجائي به الوحي الأمين والقابل له والمستعد لنزوله قلب النبي المعصوم عليه السلام، وهذا الأمر يجعل من الوحي قطعي التحقق خالياً عن شوب الخطأ مكللاً بالعصمة، فانه لا يمكن التعويل على شيء ما لم

(١) تفسير الميزان ٨ : ٧٣ .

(٢) النحل : ٤٣ .

(٣) تفسير الميزان ١٨ : ٧٤ .

يكن صدوره قطعي و تحققة ثابت، نظيره في ذلك اعتماد الانسان على ما يستدل به بواسطة العقل على الامور الاعتقادية، فلو لم يكن ما يحتج به و يستند اليه بواسطة العقل حجة لما كان للاستدلال به معنى ولما سارت عليه سيرة الناس من العقلاء .

و بذلك يخرج الوحي الظني والتخميني وكذلك العقل الظني عن حيلة البحث، نعم هما حجة إذا قام على اعتبارهما أو اعتبار أحدهما الدليل القطعي .

و بذلك يظهر عدم معارضته الدليل الظني للدليل القطعي من الوحي والعقل، بل ويظهر عدم معارضته الدليل القطعي من الوحي - كالكتاب العزيز - للبرهان القطعي العقلي، وانهما يجتمعان فيما إذا كان الكتاب ظاهر و ليس بنص .

### خصائص الوحي القطعي:

لا بد في الوحي من توفر شروط، وهي :

١ - أن يكون صادراً و متلقئ عن المعصوم مباشرة .

٢ - أن يكون قطعي الدلالة .

٣ - أن يكون الغرض من صدوره ابلاغ الحكم الواقعي الالهي، لا لتقية وما شاكل ذلك. وعليه: فلو ظن في تحقق واحدة من هذه الثلاثة لم يكن الوحي قطعياً، ويكون العقل القطعي مقدماً عليه عند اختلاف الدلالة وتعارضها .

ثم انه لا يشمل التعارض بين الدليل الثقلي الظني والبرهان القطعي العقلي موارد العلوم الطبيعية كعلم الهيئة والنجوم والعلوم التجريبية التي قد يظهر للمباحث بدواً امكان القطع بها، فيرجح حينئذ العقل على النقل، ليقال: ان الوحي مناف للعلم ومعارض له، وانه مخالف لمنطق العقل!

وعلى ذلك لا يمكن الاكتفاء بالظهورات اللفظية الثقلية في مثل العلوم التجريبية الخارج علمها عن حدود نطاق التكاليف من الابتغاء والا ابتغاء .

### حجية الاستدلال بالعقل على اثبات الوحي :

بإمكان العقل اثبات الوحي و ضرورته و كونه خالياً عن شوب الخطأ والسهو، و أيضاً بإمكانه الاحتجاج به عليه بالأدلة العقلية القطعية، وهذا من جهة يكشف عن اعتضاد أحدهما بالآخر وعن عدم وجود التعارض بين الدليل العقلي القطعي والوحي القطعي من جهة أخرى، مما يجعلهما ذلك كالشيء الواحد، الأمر الذي يمنع من ترجيح أحدهما على الآخر، لأن في الترجيح كذلك انهادهما معاً لاستنادهما معاً الى أصل واحد، وهو امتناع اجتماع النقيضين، وحيث ان مرجع جميع الأدلة القطعية - سواء كان ذلك عبارة عن تعارض الوحي القطعي مع وحي قطعي آخر، أو أحدهما مع الدليل العقلي القطعي، أو هو مع دليل عقلي قطعي آخر - الى أصل عدم التناقض يكون علاج ذلك التعارض أمراً مستحيلاً .

### ترجيح الوحي والعقل القطعيين على الوحي والعقل الظنيين

لا ريب في تقدم الوحي القطعي على الوحي الظني، وكذا في تقدم و ترجيح الدليل العقلي القطعي على العقلي الظني، لكن هل يمكن تقديم الوحي الظني على العقل القطعي أو العكس ؟

لما كان الدليل الظني مستنداً في إثباته في كثير من الموارد الى الدليل القطعي لا يمكن أن يكون بذاته حجة ومعتبراً، وهذا بخلاف الدليل القطعي فهو بذاته حجة ولا يحتاج في اثبات حجتيه الى مثبت آخر، و حينئذ يكون الدليل الظني واقعاً في طول الدليل القطعي لا في عرضه، وعليه: فلا يتحقق التعارض بينهما، وذلك لأن شرط التعارض بين دليلين كون أحدهما واقعاً في عرض الآخر، والمفروض في المقام عدم كون أحدهما واقعاً في عرض الآخر .

ثم لا يخفى ان الدليل العقلي يقل الاستدلال به في غير النظرة الكونية والفلسفة

والرياضيات لا تنفأ مورده في مثل العلوم التجريبية والطبيعية والطب والنجوم .  
وعليه : فلا يمكن حصول اليقين بأمر - غير ما ذكرنا - إلا عن طريق الوحي و ذلك  
بعد تحقق جملة من المقدمات والقواعد التجريبية وما شابه واللجوء الى العقل الظني  
و ترجيحه على النقل، لكن النظر الى العقل الظني والوحي القطعي من هذه الزاوية  
سيرتب نتيجة فاسدة وهي ان الوحي ينافي العلم والعقل، وهذا ما لا يساعد عليه العقل  
السليم ولا يعضده النقل الصحيح، وهذا لا يعني الجمود على الظهور - اللفظي في غير  
العلوم التجريبية، وأما الاستدلال به في دائرة العلوم التجريبية فخارج تخصصاً لعدم  
كونها من التكاليف التي يعبر عنها - بالحكمة العملية - .

وقد حاول بعض المستشرقين تصوير التعارض المذكور بين الوحي القطعي  
والعقل القطعي بأنها مختلفة واتبعهم على ذلك بعض المسلمين، فقالوا بأن الوحي  
يتصادم مع حقائق الكون وان دور الدين انتهى واليوم قد بدأ عصر العلم، ونحن في  
مقام الجواب نقول:

لا خير عليكم استدلووا للعلم بالعقل ان امكن فان المنهج المتبع فيه هو منهج التجربة  
والاختبار لا منهج النص والنقل، وان لم يمنع من اعتضاد ما توصل اليه العقل  
والتجربة بالنقل والوحي الظني أو القطعي.

فليس من الصحيح تحميل الوحي ما لا يتحمل لأنه هو الدليل الحقيقي - الذي  
يمكن الاستهداء بنوره - على صحة أو عدم صحة العلم، فالعلم الذي يتناقض مع  
الوحي القطعي كاذب وغير صحيح<sup>(١)</sup>.

بناءً على ذلك لا يمكن الاستغناء عن الوحي والاستقلال بالعقل والبرهان القطعي

لأنه ان اصطدم عقله بعقبة هي فوق قدرة هذا العقل أفقدته كل شيء، فان الدين والنظام قائم على استخدام العقل منهما فيما خلق من أجله، لكن ليس معنى ذلك اننا سنستطيع أن نصل و نرقى بالعقل الى أشياء لم يخلق العقل لها ولم يمكنه ادراكها .

### العقل السليم بمنزلة الوحي :

بعد العقل السليم بمثابة الوحي في ما يتعلق بالعقيدة و فلسفتها، فهل العقل حجة في ما يدركه بالنسبة للفلسفة الاولى والنظرة التكوينية المرتبطة بالاصول الاعتقادية الثلاثة المتلخصة في التوحيد والنبوة والمعاد ؟

لا بد في مقام الجواب بأن للعقل أن يبرهن على الامور المذكورة و يحتج على امكانها أو ضرورتها او استحالتها، لكن ليس البرهان لوحده كافيا في اثبات ذلك أو نفيه، بل لا بد للعقل أن يستهدي بنور الوحي للتوصل الى حقيقة هذه الامور، ومن هنا قد يتراءى للباحث وقوع التعارض بين العقل القطعي والوحي القطعي الذي تقدمت الاشارة الى استحالاته، وانه على فرض وقوعه فهو ليس بمستقر، وأما لو فرض استقراره و عدم امكان الجمع و العلاج فلا بد من الاعتراف بانهدام اصول هذين القطعين لان افتراض تقدم أحدهما على الآخر معناه انهدام أصل امتناع التناقض و بانهدامه ينهدم القطعان معاً .

ثم ان للعقل السليم أحقية اثبات الوحي والنبوة والبرهنة عليها ولو بالاستناد الى الفضايال البديهية، و ذلك أنه يفرّق بين المعجزة - التي يراها الوحي أمراً ضرورياً للنبي في اثبات نبوته - وبين السحر والشعوذة والكهانة وغيرها، و يرى العقل ان الفرق بينها جوهري، و ذلك ان المعجزة التي هي آية النبوة والرسالة تتحدى كل ما يشبه للرائي انه مثلها و تحكم عليه بالفساد و البطلان .

فلو حكم العقل القطعي بثبوت الوحي والنبوة وضرورتها وتمكن من وضع

الحلول المناسبة لجميع أو أغلب المسائل النظرية والمعمّدة في ظل الوحي حينئذ لا يمكن رفع اليد عن هذا البرهان العقلي القطعي لصرف ظهور - دليل لفظي - الذي هو عبارة عن الوحي الظني - وذلك لأن معنى رفع اليد عنه سلب الحجية عن العقل القطعي وهدم جميع ما يثبت بسببه من المسائل الاعتقادية، وهكذا الامر بالنسبة لتعارض الوحي القطعي مع العقل التطبيقي، فانه لو رجح الوحي القطعي عليه لزم من ذلك سلب الحجية والاعتبار عن العقل القطعي، وبالاخرة عدم اعتبار جميع ما يثبت بالبرهان القطعي العقلي من المسائل الاعتقادية، فان المنكر لحجية العقل القطعي نظير من يرقى السلم الى السطح، ثم ينكر وجود ما رقى به السطح، وهكذا الحال في المقام، فلو أنكر حجية ما هو أصل في اثبات الوحي فكيف يمكنه القول بأن الوحي والنبوة حق؟!

### الوحي والعقل في الكتاب والسنة الشريفيين :

لما كان العقل القطعي هو المثبت لضرورة الوحي والنبوة و سائر ما يرتبط بالعقيدة لاحقة نجد في كثير من الآيات والروايات الدعوة الى الاخذ بما يثبته العقل القطعي و يبرهن عليه و يراه حجة، و بذلك يكون الوحي معترضاً بالعقل .

ان الكتاب العزيز و السنة المطهرة مشحونتان بالدعوة الى التفكير والتدبر وتحصيل العلم و اليقين والنهي عن الاخذ والعمل بالظن والحدس والتخمين والحرص خاصة فيما يتعلق بالامور الاعتقادية والمعارف الحققة، بل يجد الباحث ان القرآن الكريم يبين أصول الاستدلال المنطقي المستند الى البرهان العقلي في مقام الاحتجاج على المنكرين والمعاندين من المشركين وغيرهم.

ثم ان الظن و الحدس و التخمين لا ينسجم كل منها مع حقيقة القرآن التي عبر فيها عن نفسه بأنه هدى و نور، فان الهدى و النور - اللذين هما كناية عن الوضوح وعدم

الريب - لا يتلائم مع الشك والظن، وهذا خير شاهد على ان القرآن يدعو دعوة حق الى التعقل والتدبر، قال تعالى :

(بل كذبوا بما لم يحيطوا بعلمه ولما يأتهم تأويله) (١).

وقال الصادق عليه السلام (... ألم يؤخذ عليهم ميثاق الكتاب أن لا يقولوا على الله إلا الحق) (٢).

وعن الامام الكاظم عليه السلام انه قال: «بشر الله ... ثم قال: ان الله على الناس حجتين، حجة ظاهرة و حجة باطنة، فأما الظاهرة فالرسل والأنبياء وأما الباطنة فالعقول» (٣).

وقال الامام الرضا عليه السلام : «العقل يعرف به الصادق على الله فيصدقه و الكاذب على الله فيكذبه » (٤).

فجعل عليه السلام العقل القطعي حجة على الوحي الالهي و معياراً يعرف به الصادق على الله من الكاذب عليه، فيكون بالعقل مصداقاً أو مكذباً. إلا أن المشركين والمنكرين حَرَفُوا طريق الاستدلال على الوحي واستبدلوه بمشينة الله، فقال:

( لو شاء الرحمن ما عبدناهم ما لهم بذلك من علم ان هم إلا يخرصون \* أم آتيناهم كتاباً من قبله فهم به مستمسكون \* بل قالوا إنا وجدنا آباءنا على أمة وإنا على آثارهم مهتدون ) (٥).

(١) يونس : ٣٩ .

(٢) الكافي ، كتاب العلم، باب النهي عن القول بغير علم .

(٣) الكافي ، كتاب العقل و الجهل .

(٤) المصدر السابق .

(٥) الزخرف : ٢٠ - ٢٣ .



و قوله تعالى :

( قال الذين أشركوا لو شاء الله ما عبدنا من دونه من شيء نحن ولا آباؤنا ولا حرّمنا من دونه من شيء كذلك فعل الذين من قبلهم فهل على الرسل إلاّ البلاغ المبين<sup>(١)</sup>).

و خلاصة هذا التعليق على المشيئة الالهية في كلام المشركين والقياس الاستثنائي الوارد في الآيتين ان الله تعالى لو شاء و تعلقّت ارادته بأن لا نشرك به ما كنا لنشرك به أحداً ولم نحرم من دونه من شيء، و حيث اننا نشرك به غيره و نحرم من دونه الاشياء علمنا بأن ارادته لم تتعلق بالتوحيد ونفي الشرك، و أيضاً لم تتعلق ارادته ببعث الانبياء والوحي والكتب، وأخيراً يكون الشرك حق و بعث الرسل والوحي باطل، فكان جواب القرآن لهؤلاء هو الاحتجاج عليهم بما لديهم من علم فيما يقولون فقال:

( هل عندكم من علم فتخرجوه لنا إن تتبعون إلاّ الظن وان أنتم إلاّ تخرصون<sup>(٢)</sup>).

ومن ذلك كله يتحصل ان الشرك يستند في اثباته الى ضرب العقل عرض الجدار أولاً وبالمباشرة ومن ثم نفي الوحي .

تنبيه :

مما تقدم يظهر للمتأمل بطلان ما استدل به المشركون - من القياس الاستثنائي - على شركهم، وان ذلك كان بارادة الله ومشيته، ويظهر أيضاً بطلان محاولتهم انكار الوحي وذلك لعدم تفريقهم بين الارادتين التكوينية والتشريعية، فان ارادة الله التشريعية تعلقّت بأن يكون الانسان من أهل التوحيد، وهذه الارادة تتحقق على يد

(١) النحل : ٣٥ .

(٢) الانعام : ١٤٨ .

الانسان وهي التي أشار اليها بقوله :  
(إنا هدينه النجدين).

فلا يمكن أن يقال بأن ارادته تعالى التشريعية لو تعلقت بالتوحيد ونفي الشرك وتصديق الوحي والنبوة لم يكن مشرك على وجه البسيطة، وأما ارادته التكوينية فهي تأتي عن التخلف والاختلاف وان كانت تستتبع الجبر العلمي والمعلولي .  
و الحاصل : لا يلزم من التلازم بين المقدم و التالي في هذه القضية الشرطية التي طرحها المشركون سوى النتيجة الفاسدة .

فالشرك من وجهة نظر القرآن مفهوم لا يقبل التوجيه العلمي والعقلي بعد تعلق الارادة التشريعية بضرورة الاحتراز عنه و تركه، وان كان تحقق تلك الارادة بيد الانسان نفسه، قال تعالى:

( وان جاهدك على أن تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما )<sup>(١)</sup>.

والسر في عدم امكان التوجيه العلمي للشرك هو ان الشرك من المفاهيم العدمية التي لا واقعية لها، وحيث ان الله تعالى عالم بكل شيء يكون ما لا يعلمه عدم محض قال تعالى:

( أننبئون الله بما لا يعلم في السموات والأرض )<sup>(٢)</sup>.

وقال على لسان نبيه صلوات عليه :

(... و أشرك به ما ليس لي به علم )<sup>(٣)</sup>.

والحمد لله رب العالمين

(١) لقمان : ١٥ .

(٢) يونس : ١٨ .

(٣) المؤمن : ٤٢ .

خصائص الإسلام العامة

---

## ٢ - الواقعية

١- من مظاهر الواقعية الإسلامية (التوازن، المرونة، الأخلاقية) آيت الله محمد علي التسخيري

٢ - الواقعية والوحدة الإسلامية (الفكر والتطبيق) خميس بن راشد بن سعيد المدري

٣ - الواقعية في الإسلام، دراسة و تحليل ماجد سعيد

# من مظاهر الواقعية الاسلامية التوازن، المرونة، الاخلاقية

✍ آيت الله محمد علي التسخيري  
رئيس رابطة الثقافة والعلاقات الإسلامية  
طهران - ايران



بسم الله الرحمن الرحيم

## من مظاهر الواقعية الاسلامية ١ - التوازن ٢ - المرونة ٣ - الاخلاقية

### المظهر الأول التوازن

وتوجد هنا مقدمتان:

#### الاولى: اسلوب الاعداد المفهومي والصياغة التصورية:

تتميز التربية الاسلامية بخاصة قد لانجدها في غيرها، وهي ما يمكن تلخيصه  
باسلوب الاعداد المفهومي والصياغة التصورية، وذلك بتغيير الصورة المنحرفة  
عن الواقع، واعطاء النظرة النافذة وتأصيلها في النفس عن الوجود، والكون،  
والحياة، والانسان، بفطرته، وتاريخه، وقوانين هذا التاريخ، وحاضره، ومستقبله،  
فاذا تم هذا التأصيل البناء عاد الاسلوب الاسلامي ليثقف المسلم بالهدف

مباشرة، وبشكل مجمل، ليركز عليه - ولو من خلال مسيرة الاجيال، بحيث لا يشكل هو الخطوة من هذه المسيرة - ثم يرسم بعد ذلك امامه الصورة التفصيلية والتشريعية، فيضمن بذلك اندفاعا للعمل من جهة، واداء اروع له بعد ان تركزت في نفس العامل كل ابعاد الصورة والاطار الذي يجب ان يتم فيه، من جهة اخرى. ونلاحظ لهذه الحقيقة الكثير من المصاديق، ومنها مسألة التوازن الذي يعمل الاسلام على تركيزه في النفس الانسانية بشتى الاساليب، كما نرى.

### الثانية: التوازن العادل الحكيم؛

قبل كل شيء يجب ان نركز على ان المقصود بالتوازن ليس ما قديتبادر الى الأذهان لأول وهلة من التساوي بين الجانبين، او ما إلى ذلك، وانما يقصد منه ملء الواقع بالشكل العادل بحيث يوضع الشيء في محله دون ان يلحق حيف بأجزاء الواقع، وبحيث يشكل هذا الملء، افضل حالة لصالح الكمال. وهو ما يمكن ان نطلق عليه اسم: (التوازن الحكيم) او (التوازن العادل) فمثلا لو اننا لاحظنا جانب الغرائز الانسانية فاننا نجد انها تحتاج الى اشباع معين، وهي قد تتطلب ما يزيد على اشباعها الصحيح، فيؤثر هذا على اشباع الغرائز الاخرى. فاذا اعطيت اكثر مما يتطلبه واقعها وهدفها فقد اختل التوازن في اشباع الغرائز فالتوازن لا يعني ان تشبع كل غريزة بالمقدار الذي تشبع به الغرائز الاخرى.

وعندما يتضح هذا المفهوم، نستطيع القول بأنه لا يحتاج في اجماله الى استدلال فان نظرية خلق الكون بحكمة واحكام، وكون التشريع حكمة تشريعية تنسجم مع الحكمة الكونية، هي من اوضح النظريات القرآنية التي يتكرر التصريح والاشارة اليها في مختلف الآيات القرآنية.



وإذا شئنا بعد هاتين المقدمتين ان نستعرض مجالات التوازن نجدها مجالات تصورية وتشريعية.

### التوازن في التصور الاسلامي عن الواقع:

ان الاسلام يحاول ان يغير الوجود الانساني الى الشكل المراد، فيبني التشريع على اساس تصوري محكم حدد له فيه موقعه من التشكيلة الكونية ليكون على هدى من امره: «قل هذه سبيلي ادعو الى الله على بصيرة انا ومن اتبعن»<sup>(١)</sup> وهانحن نشير الى جوانب من تلك الصورة التي رسمها عن الواقع، فيقول تعالى عن:

١ - التوازن الكوني: «انا كل شيء خلقناه بقدر»<sup>(٢)</sup>.

ويقول عز وجل: «والسماء رفعها ووضع الميزان»<sup>(٣)</sup>.

٢ - التوازن بين الاطلاق في المشيئة الالهية: «انما قولنا شيء اذا اردناه ان نقول له كن فيكون»<sup>(٤)</sup> والثبات في القوانين الكونية: «لا الشمس ينبغي لها ان تدرك القمر ولا الليل سابق النهار»<sup>(٥)</sup> «ولن تجد لسنة الله تبديلاً»<sup>(٦)</sup>.

٣ - التوازن بين الارادة الالهية المطلقة والارادة الانسانية المحدودة التي حصلت بمشيئة الله: «ونفس وما سواها فألهمها فجورها وتقواها، وقد افلح من زكاها، وقد خاب من دساها»<sup>(٧)</sup>.

٤ - التوازن بين الرحمة الواسعة والعقوبة الشديدة يقول تعالى:

«نبي عبادي: اني انا الغفور الرحيم \* وان عذابي هو العذاب الاليم»<sup>(٨)</sup>.

فان تصور الرحمة الواسعة يبعث في الانسان املا واسعا دافعاً نحو العمل، وتصور العقوبة الشديدة يمنع ذلك الامل من الانقلاب على هدفه ويضبطه

ويحوّله الى عمل في سبيله، فيتحقق نوع متكامل من التوازن البناء.

٥ - التوازن بين صورة الدنيا وصورة الآخرة، بحيث تترابطان الى حد الوحدة، وتميزان الى حد التباين.

٦ - التوازن بين طرق الخير وطرق الشر المعروضة امام الانسان، مما يفتح امامه سبيل الاختيار الحر، وهناك نصوص شريفة تركز على هذه الحقيقة.<sup>(٩)</sup>

٧ - التوازن بين قوى الانسان والاهداف المنشودة التي خلق لاجلها.

علما ان الصورة التي يرسمها الاسلام عن الواقع لا يمكن ان نجدها لدى اي مذهب.

### التوازن في تعامل المسلم مع الواقع:

وعلى ضوء من النظرة المتوازنة الى الواقع يرسم الاسلام للمسلم مواقف متوازنة منه، اي من الواقع.

١ - الموقف المتناسق من الكون المتناسق.

ذلك أن التصور السابق يدفعه للانسجام مع الكون ليتحقق الهدف المنشود من الخلقة. وهنا تبدو العلاقة الرائعة بين التسخير والشكر، فالتسخير انسجام تكويني، والشكر انسجام ارادي من قبل الانسان:

«وسخر لكم الليل والنهار \* وآتاكم من كل ما سألتموه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلم كفار».<sup>(١٠)</sup> وكذلك «سخرها لكم لتكبروا الله على ما هداكم وبشر المحسنين».<sup>(١١)</sup>

٢ - موقف العبودية المطلقة والشكر لله مع الاعتراف بفضل المخلوق...

فالاسلام، على ضوء ما سبق، دعا لجعل الشكر المطلق لله تعالى باعتباره

المنعم التام، دون ان يهمل الدعوة لشكر المخلوقين باعتبارهم اعملوا ارادتهم الخيرة لتحقيق الهدف الخير.

«ووصينا الانسان بوالديه حملته امه وهنا على وهن وفصاله في عامين ان اشكر لي ولوالديك الي المصير». (١٢)

وعنه (ص) في حديث قدسي: «واني قد آليت على نفسي ان لا اقبل شكر عبد لنعمة انعمتها عليه حتى يشكر من ساقها من خلقي اليه». (١٣)

٣ - موقف الامل بالله تعالى مع الاطمئنان ببقاء السنن الكونية.

٤ - موقف التوكل على الله والثقة بالنفس.

٥ - موقف العلو على المشاكل التاريخية مع تقدير دور كل عامل.

٦ - موقف الدقة في اختيار سبيل الخير مع الحذر من سبل الشر.

٧ - موقف الخوف والرجاء.

فعن الامام الصادق (ع) انه قال: كان ابي يقول: «ليس من عبد مؤمن الا وفي قلبه نوران: نور خيفة ونور رجاء، لو وزن هذا لم يزد على هذا، ولو وزن هذا لم يزد على هذا». (١٤)

ومن الواضح ان هذه الخاصة تنعكس على السلوك تماما.

يقول الامام الصادق (ع): «لا يكون المؤمن مؤمناً حتى يكون خائفاً راجياً، ولا يكون خائفاً راجياً حتى يكون عاملاً لما يخاف ويرجو». (١٥)

٨ - الموقف المتوازن من الدنيا والآخرة.

يقول تعالى: «وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا». (١٦)

ويقول الامام علي (ع) في كتابه الى محمد بن ابي بكر رضي الله عنه:

«واعلموا عباد الله، ان المتقين ذهبوا بعاجل الدنيا وآجل الآخرة، فشاركوا اهل الدنيا في دنياهم، ولم يشاركهم اهل الدنيا في آخرتهم».

٩ - موقف التوازن بين البرهنة وطلب الدليل من جهة، والتعبد والتسليم، من جهة اخرى.

وهناك نماذج اخرى للمواقف المتوازنة من الواقع لا يسعنا فعلا التعرض لها.

## التوازن والتشريع:

هناك اسلوبان من البحث في هذا المجال:

الاول: التوازن بين التشريع وارضيته المناسبة له.

وهذه السمة تنسجم مع مبدأ ضرورة ربط المسألة الاجتماعية (وهي مجال التشريع) بالمسألة الفلسفية (وهي مجال الارضية الروحية المناسبة). فعلى ضوء نوعية العقيدة، والمفاهيم المبتنية، والعواطف المتفرعة عنها، يأتي التشريع المنسجم.

٢ - الوحدة والتوازن في تطبيق كل الانظمة الاسلامية.

ذلك ان الحياة مترابطة، والحلول لها مترابطة، فمن الطبيعي ان يتم التناسق في التطبيق.

٣ - الموازنة بين الالزام التشريعي والتطوع الفردي او الاجتماعي.

٤ - التوازن بين التحديد في المجالات الثابتة والمرونة في المجالات المتطورة.

٥ - الموقف المتوازن من الحرية الانسانية.

فلا يعمل الإسلام على الفتح المطلق، ولا يسمح بالتحديد التام، وانما يتم

تخطيط واقعي سليم.

الثاني: بتناول كل نظام من النظم الإسلامية والعمل على اكتشاف جنبات التوازن فيه، ونشير هنا مثلاً إلى أن نظام العبادات، عندما يتم التركيز عليه، يعرض علينا أروع صور التوازن، تارة بين الحرية الإنسانية والعبودية لله.

وأخرى في مجال الأشباع المتوازن لغريزة التدين،

وثالثة بين عزل المسجد عن الحياة وحصرها فيه،

ورابعة بين المصلحة الذاتية والمصلحة العامة،

وخامسة بين الاتجاه العقلي المحض والاتجاه الحسي المحض،

وسادسة بين الغيبية، من جهة، ووعي المصالح، من جهة أخرى، ولكل من

هذه الجوانب حديث مفصل.

### الخاتمة:

#### المجتمع الإسلامي بين العلمنة والتطرف:

بعد هذه الجولة السريعة في مبادئ التوازن، نود أن نقف قليلاً عند الحد

الوسط الإسلامي في الفرد والمجتمع.

إن الحد الوسط في الفرد والمجتمع يتلخص في تطبيق التعاليم الإسلامية،

والتحلي بمكارم الخصال، والقيام بالمسؤولية الرسالية الشاهدة الملقاة على عاتق

الفرد والامة.

فاذا آمن الفرد بأصول العقيدة وأصلها التوحيد،

وإذا سار التوحيد في كيانه حتى غمر وجوده ووجه حياته،

وإذا فجر التوحيد عواطفه وصاغها إسلامية تبدأ من حب الذات حباً طبيعياً

وتنتهي الى حب الله تعالى و الذوبان فيه، واذا كانت هذه العقيدة والعاطفة روحا لكل التزام يقوم به بأحكام الشريعة فلا يبصر الا من خلال القرآن، ولا يسمع الا من خلال القرآن، ولا يستهدف الا اهداف القرآن، ولا يستهدي الا هدى القرآن والرسول العظيم (ص)، ولا يتخلق الا بأخلاقهما فذلك هو الفرد الوسط الشاهد.

واذا سرت روح الايمان في المجتمع، واتجهت العواطف وجهة منسجمة فيه مع الايمان، وشكلا معارضية مناسبة لتطبيق الطروحات الاسلامية في كل مجالات الحياة: الحقوقية، والاجتماعية، والعبادية، والسياسية، والاقتصادية، والاخلاقية، والتربوية، والجزائية، والادارية، وغيرها.

وكان معيار السير الحياتي هو رضا الله تعالى لاغير، وهو الكفاح المرير ضد الطغيان ومظاهر الطاغوت، سواء على الصعيد الداخلي في قلب الامة، او على الصعيد الخارجي في مجال العلاقات الدولية، وانتفت كل المعايير اللااسلامية من حياة المجمع من قبيل الامتيازات المادية، والعنصرية، والجغرافية، والقومية، والطبقية، وامثالها، فان ذلك المجتمع هو المجتمع الرسالي الوسط والشاهد.

وامام هذه الصورة الوسط المتوازنة حالتان منحرفتان:

الحالة الاولى: العلمنة - اذا صحت صياغة هذا المصدر اقل ما يقال في هذه الحالة هو ان يعود المجتمع غير مكتوث بالقوانين الاسلامية، وغير آبه بتطبيقها التطبيق السليم، وان يعمل النظام الحاكم فيه على استيراد القوانين من الشرق او الغرب، وترويج انماط من الحرية الكاذبة التي لايرضاها الاسلام وترتفع هذه الدرجة حتى تصل الى مستوى الصراع ضد الاسلام ومظاهره العبادية، والسياسية، والاقتصادية، وغيرها وهنا تكمن الطامة الكبرى ويكون الكفر بعينه، على رغم بقاء المظهر الاسلامي الاسمي.

## والحالة الثانية:

ان يتخذ المجتمع سبيل ترجيح احد طرفي انماط التوازن التي اشرنا اليها - او التي لم نوفق للاشارة اليها - ليم نوع من الافراط في ذلك. ولنضرب مثلاً على ذلك:

باتخاذ المرء موقف الثقة بالنفس الى الحد الذي ينسيه التوكل على الله ويوقعه في الغرور القاتل، او موقف الرجاء الكبير بالله مع نسيان الخوف من عقابه، او موقف الرهينة والتركيز على الآخرة، واهمال الدنيا، مما يقعه عن اتخاذ دوره الحضاري المطلوب، او موقف البرهنة وطلب الدليل في كل شيء. والا ترك الايمان به - وهو موقف خطير يفقد الانسان المسلم اولى خواصه، وهي خاصية التسليم المطلق لله جل وعلا - وامثال ذلك.

لا اريد هنا ان اسوغ السلوكات المنحرفة والتصورات السخيفة، وانما اريد ان نمح كل شيء حقه بقدر، وان نفسح المجال لاختلاف الرأي، وان نبقي نعتقد ان الخلاف الذي نهينا عنه ليس الخلاف الفكري مطلقاً، كيف والقرآن كتاب الفطرة، وكتاب الدليل، والنظر، وهو منسجم مع كل الحالات الطبيعية، ومنها الاختلاف الفكري. واذا كان قد نهانا عن الخلاف فهو يشير الى التنازع العملي المقيت بلا ريب، ويدعونا للاعتصام بحبل الله جل وعلا.

اعود فأقول ان الحالتين معا منحرفتان عن الخط الاسلامي الوسط. واذا اردنا ان ندين، كان علينا ان ندينهما معا: ندين حالة العلمنة وكل اولئك الذين يقفون وراءها محتجين بحجج واهية من قبيل:

ملاحظة مقتضيات التطور والتعقيد الاجتماعي،  
ولزوم استخدام الوسائل والنظريات العلمية،

وجمود المفاهيم والتعاليم الدينية!!  
 ووجود الاقليات في المجتمع،  
 وتركيز الدين على خصوص الشؤون الفردية،  
 وانعدام النظام السياسي في التشريع الاسلامي،  
 وضرورة الانسجام مع النظام الدولي العام،  
 والانفتاح على الفكر الحديث في مجال الدولة الحديثة،  
 وامثال هذه الاقاويل التي ناقشها المفكرون الاسلاميون واثبتوا بطلانها  
 وفساد اللجوء اليها، ثم ندين حالة الافراط، وعدم التوازن، وتجاوز الحد،  
 والتطرف، من جهة اخرى، آخذين على دعائه انهم لا ينسجمون مع الطروح  
 الاسلامية الوسط، وملاحظين ان ادعاءاتهم من قبيل:  
 ان مجال العمل الطبيعي لتطبيق الاسلام معدوم - نظرا للوضع القائم.  
 وان الاخذ بالشدة ضروري ليتم لنا الحد الوسط،  
 وان الحدة والرسالية تقتضيان هذه المواقف المتشددة،  
 وان العدو جارح فيجب الرد بالمثل عليه،  
 وان القرآن ينهي عن المساومة، فلكم دينكم ولي دين،  
 كل هذه الادعاءات ربما كانت صحيحة في مواردها، الا انها لا ترسم لنا خطأ  
 عاما يدعونا لعدم التزام التوازن الاسلامي المطلوب، ونسيان الخلق الاسلامي  
 الحميد، في الوقت الذي نقسو فيه على اعداء الله، ونبتزأ منهم، ونفارع سلطانهم  
 الكافر، ونعمل على اجتثاث بنيانهم من الاساس.



## الروابط بين وضع الانسان والنعم الالهية والحضارة عموماً

اننا لو تتبعنا الآيات القرآنية التي تتحدث عن الجانب الحضاري، ومنه المادي للشعوب، نجد هاتركز على كيفية تعامل الانسان مع الدين ومع الله، اي مع وظيفته تجاهه تعالى فتجعل نوعية التعامل سببا للرفي والنصر ان كانت ايجابية وللانهايار والضيااع ان كانت سلبية، وهذا ما تؤكداه الآيات القرآنية، منها:

«ولو ان اهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والارض». (١٧)

«وما كنا مهلكي القرى الا واهلها ظالمون» (١٨)

فاذا كان الانسان هو المغير اولاً....

واذا كان الذي يقبل التغير، هو الشكل العام، لا القوانين الواقعية - ومنها الفطرة بمقتضياتها - ثانياً....

فان من الطبيعي ان نتوقع للاسلام الخلود بعد ان كان:

يعمل على تربية الانسان - ارادة وتعقلا - في مختلف الحالات،

ويعمل على ان يضع له القواعد العامة والمفاهيم المستمدة من تصورات واقعية، كل ذلك في سبيل ان يقوم (الانسان الاعلى فكرا من غيره والمنزه من الانحرافات، ونعني به الامام وفي طوله الحاكم الشرعي المجتهد العادل) بتطبيق تلك القواعد على الجانب المتغير، او فقل ملاحظة مدى امكانية الصورة من الحياة الملائمة مع الواقع الثابت، ومدى مساهمتها في تحقيق الاهداف الانسانية العالية. فيقبلها او يرفضها على ضوء ذلك.

يخاطب نوح (ع) قومه فيقول: «استغفروا ربكم انه كان غفارا، يرسل السماء عليكم مدرارا، ويمددكم بأموال وبنين ويجعل لكم جنات ويجعل لكم

انهارا». (١٩)

ويخاطب هود (ع) قومه فيقول: «ويا قوم استغفروا ربكم ثم توبوا اليه يرسل السماء عليكم مدرارا ويزدكم قوة الى قوتكم ولا تتولوا مجرمين». (٢٠)

وهكذا تتلازم الزيادة في النعمة الالهية مع الشكر: «لئن شكرتم لازيدنكم ولئن كفرتم ان عذابى لشديد». (٢١)

## المظهر الثاني المرونة الاسلامية:

نستهدف في هذا البحث جلاء قابلية الاسلام الخارقة على النفوذ الى الفطرة، وبالتالي قابليته على البقاء والخلود، بقاء الفطرة وخلودها.

ويشمل:

أ - عنصر المرونة الاسلامية في التشريع.

ب - عنصر المرونة الاسلامية في التطبيق والتبليغ.

وقبل كل شيء نود ان نشير الى حقيقتين:

## الاولى:

ان المرونة لاتعني التنازل المبدئي مطلقاً ولا الميوعة التنظيمية، فان كلا منها يتنافى مع عقائدية المبدأ المرن وواقعته العملية، ذلك ان العقائدية والواقعية - خصوصاً اذا تصورنا حقيقتهما وانسجامهما الكامل مع حركة الكون والتاريخ والانسان بتركيبته الفطرية الاصيلية - توجبان ثبات الاسس العقائدية والمفاهيم التصورية عن الواقع من جهة، وثبات النظم والبناء العلوي الذي يقوم على اساس من ذلك التصور الرصين، الأمر الذي لايدع مجالاً لما اسميناه بالتنازل المبدئي او

الميوعة التنظيمية.

فماذا تعني المرونة إذن؟ انها تعني:

اولا - تكتيكا وتدرجا واقعيا يلحظ ضغوط الواقع ولكنه يستهدف تعميق التصور الاصيل، والوصول الى تطبيق الصورة التنظيمية المثلى.

ثانياً: قدرة النظام على استيعاب التحولات الزمانية والمكانية والتعقيدات الاجتماعية كلها، ووضع العلاج الواقع لها في اطار الاطروحة العامة للتنظيم.

وما اشرنا اليه من قبل هو المعنى الثاني، اما المعنى الاول فهو ما نحن بصدد الحديث عنه.

### الثانية:

وهي منسجمة مع الحقيقة الاولى وملخصها هو: انه لا يمكن تصور المرونة في العقيدة، فالمرونة نعني اتخاذ موقف مؤقت يتغير بتغير الحالة وذلك للمحافظة على الموقف العام.

والعقيدة - بما هي صفة نفسية - لا تتغير تحت ضغط الواقع، الذي يعلم الانسان بأنه منحرف والعقيدة بما هي الأساس والخط العام لا يمكن التنازل عنها بل يجب ان تبقى الروح التي تميز كل التصرفات ومن هنا نجد ان القرآن يعرض علينا صورا لبعض المساومات العقائدية التي حاول فيها الطرف الكافر ان يجبر النبي (ص) على اعتناق بعض مبادئه ولو لبعض الوقت في مقابل مصلحة كبرى للدعوة الاسلامية نفسها، وفي مقابل ان يؤمن الطرف الآخر بالاسلام ايضا لفترة اخرى. الا ان الوحي يجابه اولئك بالموقف الحدي الصارم، الذي لا تنازل عنده باعتبار ان المصلحة لا يمكنها ان تبرر هذا الموقف.

بسم الله الرحمن الرحيم - «قل يا ايها الكافرون \* لا اعبد ما تعبدون \* ولا انتم عابدون ما اعبد \* ولا انا عابد ما عبدتم \* ولا انتم عابدون ما اعبد \* لكم دينكم ولي دين» (٢٢)

وقد وقف الاسلام من مسألة الشرك هذا الموقف على طول الخط حتى انه حرم تشريعاً صناعة الاشياء المجسمة لان فيها ظلاً من الفكرة الصنمية. بعد هذا لنلاحظ بعض تطبيقات عنصر المرونة الاسلامية على النحو التالي: أ - عنصر المرونة الاسلامية في التشريع.

ان هدف كل النظم - لاريب - يكمن في تحقيق السعادة للانسان. وان مشكلة الانسانية الاجتماعية الكبرى، تكمن في معرفة النظام الاصلح الذي يتكفل تحقيق تلك السعادة، وان هذا النظام الاصلح، لن يستطيع ان يكون الاصلح، الا اذا وافق الواقع وقوانينه،

كل هذا متفق عليه في المبادئ الواقعية. ولكن يبدأ الخلاف بينها في تحديد نوعية هذا الواقع القائم أولاً واسلوب مطابقته وعلاج مضاعفاته ثانياً. ولكي نفق تفصيلياً على كيفية التوازن الذي يوجده الاسلام بين انماط الاشباع الفطري من جهة والمتطلبات الواقعية للحد من تطلعات الغرائز من جهة اخرى، فاننا نحتاج الى دراسة تفصيلية عن هذه العملية - ولا اجد الآن مجالاً للحديث عنها - ولكن يبقى ان نحاول اكتشاف سر امكانية خلود الاسلام وبقائه، في حين ان الكل يدرك حصول التطورات الاجتماعية الهائلة التي لا يمكن انكارها.

فهل يمكن للاسلام ان يستوعب هذه التطورات؟ او لا يقيم لها وزناً فيفقد واقعيته التي آمن بها اجمالاً؟

## الثابت والمتغير في حياة الانسان:

– الثابت:

اننا لو رجعنا الى وجداننا اولاً، واستقرأنا التاريخ المشترك للبشرية ثانياً، أمنا بوجود جانب ثابت في الانسان لا يمكن للانسان ان يتخلص منه وان امكن تحريف آثاره الى فترة من الزمن بواسطة الشبهات او الوضع الاجتماعي الفاسد او غير ذلك من العوامل لكنه يبقى في اعماق الانسان يلح عليه كلما رجع الى نفسه. وكمثل على هذا فان حب الام لولدها غريزة يشهد به الوجدان ويشهد لها استقراء التاريخ والانسان، فاذا ما رأينا امهات يحاولن قهر هذا الحب، عرفنا ان تلك الحالات استثنائية، سرعان ما تزول بزوال اسبابها، وتعود الام محبة والهة. وهكذا غريزة الجنس، وغريزة الغضب، وحب الكمال، وغير ذلك وفوق ذلك حب الذات وما يتفرع منها من غرائز – فهي امور اصيلة لا يتبدل الاصل فيها، ومن هنا كانت بعض المبادئ خيالية حين انكرت بعض هذه الغرائز، في حين ان المذهب الواقعي هو الذي يعترف بها ويدرك مدى خلق التوازن بينها ولا يركز على احدها على حساب الاخرى كما فعلت الرأسمالية وكما ادعى فرويد وغيرهما.

هذا جانب ثابت في حياة الانسان.

والجانب الثابت الآخر هو ما يحيطه من قوانين وامور واقعية تتطلب اوضاعاً ثابتة لكي تقوم بأداء دورها في حياة الانسان.

– المتغير:

ولكن لحياة الانسان جانبها المتغير ايضاً، وهذا التغير يشمل، التقدم العلمي،

والتعقد الاجتماعي، وتعاضم المسؤوليات الاجتماعية، مما ينشئ مشاكل جديدة لم تكن متوفرة في الجيل السابق.

والاسلام لاحظ هذين الجانبين ووضع لهما ما ضمن له خلوده وبقاءه. فاما الجانب الثابت فقد وضع له نصوصاً محددة لامجال فيها للتخيير، فالخمر مثلاً محرمة على ضوء اضرارها الواقعية التي تتنافى وسير الانسان السالم نحو السعادة.

ان قتل الانسان بلا سبب يرتبط بمصلحة الانسانية ككل، ولن يكون في يوم من الايام امرا غير مهم فتتغير اهميته بتقدم الانسان والزمان، كلا، فانه سيظل جريمة دائما ويحتاج الى عقوبة ثابتة دائمة، في كل ظرف و آن.

وهذا مثال من الحياة الاقتصادية يذكره كتاب اقتصادنا فيقول: (فهناك في الحياة الاقتصادية علاقات الانسان بالطبيعة او الثروة التي تتمثل في اساليب انتاجه لها وسيطرته عليها. وعلاقات الانسان بأخيه الانسان، التي تنعكس في الحقوق والامتيازات التي يحصل عليها هذا او ذاك.

والاسلام - كما نتصوره - يميز بين هذين النوعين من العلاقات. فهو يرى ان علاقات الانسان بالطبيعة او الثروة تتطور عبر الزمن.. واما علاقات الانسان بأخيه، فهي ليست متطورة بطبيعتها.. ولأجل ذلك يرى الاسلام: ان الصورة التشريعية التي ينظم بها تلك العلاقات - وفقا لتصوراته عن العدالة - قابلة للبقاء والنبات من الناحية النظرية لانها تعالج مشاكل ثابتة. فالمبدأ التشريعي القائل مثلاً: ان الحق الخاص من المصادر الطبيعية يقوم على اساس العمل ويعالج مشكلة عامة - يستوي فيها عصر المحراث البسيط وعصر الآلة المعقدة. لأن طريقة توزيع المصادر الطبيعية على الافراد، مسألة قائمة في كلا العصرين.

.... ولكن هذا لا يعني جواز اهمال الجانب المتطور، وهو علاقات الانسان بالطبيعة، واخراج تأثير هذا الجانب من الحساب، فان تطور قدرة الانسان على الطبيعة ونمو سيطرته على ثرواتها يطور وينمي باستمرار خطر الانسان على الجماعة ويضع في خدمته باستمرار امكانات جديدة للتوسع ولتهديد الصورة المثبتة للعدالة الاجتماعية). (٢٣)

اما الاخلاق فهي ايضا تمثل جانبا ثابتا لا معنى لتغيره بعنوانه - وان اختلفت المصاديق التي تتبع العرف احيانا - وعليه فقد جاءت النصوص الاخلاقية الثابتة، ووصف المؤمنون بأوصاف لا يمكننا ان ندعي انها يمكن ان تتغير.

فالمسلمون هم الامة الخيرة وهم المتعاونون في الخير، الشديدون على الكفار، الرحماء بينهم، الكرام غير المهانين، المنفقون، المتقون، الصابرون، المرابطون، القائمون بالقسط، غير الخائنين، والساخرين، والظانين سوءاً، واللاهين... وغير ذلك.

كما انه : يمكننا ان نمثل للجانب الثابت بحق الانسان في الطعام والمسكن والملبس والملك والجنس.

اما الحكومة ففيها جوانب:

منها جانب التنظيم الاداري - ومنها جانب تعيين الرأس الاعلى للحكومة، ومنها جانب تعيين الصلاحيات التي تملكها، والواجبات التي يجب ان تؤديها.

فالجانب الثاني والثالث امر قد فرغ الاسلام من تعيينه بحدوده الخاصة، ولا معنى للقول بتغيير ذلك بعد ان كان النظام نظاماً يخطط للحياة كلها ويستوعب كل التطورات المختلفة، وكان الحاكم المفترض انساناً مثزهاً يمثل اعلى درجات التسليم لله في تطبيق النظام وفق المصالح الواقعية.

اما الجانب الاول، فهو جانب متطور يتعقد بتعقد الدولة، ولذا فليس هناك اوامر محددة في هذا السبيل، بل هناك مقاييس عامة تقوم على ضوء المصلحة التي يراها الامام بعد ان تتوفر الشروط المعينة في الموظفين كالكفاءة مثلاً. فلندخل الآن الى الجوانب المتطورة في حياة الانسان لكي نجد علاج الاسلام لمثل هذه الجوانب.

ان التغير انما يطرأ في الصورة، اي في شكل اشباع الحاجات الاساسية، وفي نوعية القوى والسيطرة التي يمتلكها الانسان، وفي شكل التكوين الاجتماعي من التعقيد والبساطة، فالجوانب التنظيمية مثل: نظام المرور، ونظام التسعير، ونظام التجارة الداخلية والخارجية، ونظام التعليم، هي جوانب متطورة لا يمكن تحديدها بقول جامدة غير متغيرة.

وهكذا مسألة علاقات الانسان بالطبيعة فانها بلاريب متغيرة في الغالب من حيث اختلاف نوعية الارض، وملائمة المنطقة لنوع من الانتاج، ومقدار الثروة المتوفرة على ضوء حاجات المجتمع.

وهذا الجانب المتغير، وضع الاسلام لتنظيمه وقواعد عامة يقوم الحاكم الشرعي بتطبيقها على ضوء المصالح التي يراها، وهو يشكل منطقة فراغ تعبر عن مرونة تشريعية عالية، ومن الطبيعي ان صلاحيات الحاكم الشرعي في الامر والنهي تدور في دائرة المباحات - او تعبرها في بعض الحالات الى دائرة الامورات الالزامية.

فان كان الحاكم الشرعي هنا هو الامام المعصوم (ع) فهو الادري بالمصالح، وان كان الحاكم نائباً عنه (ع) فان الشريعة قد فتحت لهذا الحاكم باب الاجتهاد، بعد ان كان قد طوى مراحل الأولية الضرورية قبل صيرورته حاكماً شرعياً،



وكذلك اعطته قواعد محددة يتم على ضوئها استنباط حكم الظرف المتجدد، وارجاعه الى اصوله الاولى، وتطبيقها مع تصورات الاسلام عن العدالة الاجتماعية - طبعاً مع التشاور في مختلف الامور.

هذا بالاضافة الى دور فتح ابواب الاجتهاد في مجال معرفة نظريات الاسلام في الجانب الثابت من حياة الانسان ايضا.

واذا وصلنا الى الحديث عن الاجتهاد، يفتح باب واسع لعوامل المرونة في الاسلام، يشمل كون العقل مدركاً للملازمة بين احكامه واحكام الشرع، مما يفتح للعقل مجالاً له حدوده في ادراك المصالح العامة، كما يشمل تلك القواعد العامة الكثيرة التي تهدي المجتهد في سبيل التعرف على الرأي الاسلامي في البين.

ويستوعب ايضا قبول مرحلة الحكم الظاهري والحكم الاضطراري ومما يجب ان نؤكد عليه ونكرهه، ان كل ذلك يتم وفق قواعد قطعية، اما القواعد الظنية التي لم يقم على اعتبارها دليل قطعي، فهي امر من الطبيعي ان يرفضه الاسلام، لأنه لايسمح للفكر البشري القاصر ان يضيف من ذاتياته للاسلام، وهذا امر خطر جدا لايمكن ان يقبله المبدأ الواقعي.

ومن هنا رفض القياس والاستحسان والمصالح المرسلة وغير ذلك في مذهب اهل البيت (ع). وهذا المعنى يثبت لنا ان المرونة الحققة في مجال التشريع العام لها اجلى الصور في مذهب اهل البيت (ع) حيث:

وفرّ الاثمة (ع) برواياتهم وسلوكهم رصيذا ضخما له اثره الكبير في مواكبة الحوادث المتجددة واكتشاف الرأي الاسلامي فيها، وله اثره الكبير في علاج الحالات الاستثنائية، وتعيين الوظائف العملية، كل ذلك ضمن قواعد و ضوابط دقيقة.

ثم فتح باب الاجتهاد للفقهاء كي يستنبطوا الحكم الشرعي وغير ذلك من المؤهلات الكبرى التي تجعلهم مؤهلين لقيادة مسيرة الامة.

### ماهو العامل المغير للمجتمع بالاصالة في نظر الاسلام؟

طرحنا على الصعيد الفكري البشري نظريات كثيرة في مسألة التغيير والتطور الاجتماعي، فحاول البعض ان يفسر التطور الاجتماعي بالعالم الاقتصادي، واعطى الآلة صفة الاله المغير، في حين فسر البعض الآخر التطور بخصوص العوامل العرقية ونقاء الدم، ونسبته في الشعوب، او الغرائز الجنسية على العموم، او العوامل الجغرافية وغير ذلك.

ومهما تعددت هذه المذاهب فانها تتفق على ابعاد الانسان او بالاصح اعطائه دورا ثانويا في عملية التغيير.

لكن الاسلام - كما يبدو من نصوصه وروحه - يعطي الانسان دورا رئيسيا في عملية التغيير الاجتماعي والتطوير او التراجع بالحالة التي هو عليها ويجعل نقطة البدء في التغيير.

فالقرآن الكريم يقول: «ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم»<sup>(٢٤)</sup> ويقول: «ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة انعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم»<sup>(٢٥)</sup>

ان الاسلام يقرر ان للانسان الدور الرئيسي في عملية التغيير، ولذا فقد حمله المسؤوليات الجسام، وركز عليه، الا انه لا ينكر تأثيرات العوامل الغريزية والبيئية في فكر الانسان فذلك امر وجداني لا يمكن ان يتغاضى عنه الاسلام، ولذا نراه قد خطط تخطيطا واسعا لتوفير الجو الصالح والمنع من التأثيرات المفرطة للغرائز،

وذلك مثل التحفظات التي وضعها لاجل ان لا يتحول طغيان الجنس الى عامل مخرب للحضارة الانسانية وهذا ما نشهد آثاره في بعض المجتمعات اليوم. ولكن لما كان المغير الاساسي هو الانسان، فقد عمل الاسلام على تربية هذا الانسان وتنمية الجانب الارادي والسواعي فيه، اذ كلما قوى فيه هذان الجانبان، اشتد تركيز دوره في عملية التغيير.

ان القرآن يعتبر الانسان خليفة لله في ارضه، وانه المكلف باعمار الارض واستثمار خيراتها، لصالحه، وان نعم الله عليه لا تحصى ولا تعد، اللهم الا اذا كان الظلم ناشئا من كفر الانسان بنعم الله وظلمه في توزيعها. «وآتاكم من كل ما سألتموه، وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها، ان الانسان لظلوم كفّار»<sup>(٢٦)</sup>.

«الم تر الى الذين بدلوا نعمة الله كفرا واحلوا قومهم دار البوار»<sup>(٢٧)</sup>

### ب - عنصر المرونة الاسلامية في التطبيق والتبليغ

يمكننا ان نكتشف المرونة في التبليغ والدعوة اذا عرفنا ان القاعدة الاولى في العمل التبليغي تتضمن هذا العنصر بكل وضوح وتلك هي الآية الشريفة: «ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة...»<sup>(٢٨)</sup> ولا يمكننا ان نفسر الحكمة الا باتخاذ اصوب موقف مناسب للظرف الذي يراد التبليغ فيه، بشرطين: احدهما ضمني، والآخر مذكور في الآية الكريمة، وهما: اتباع الطرق الشرعية وعدم الانحراف، واتقان ذلك الطريق بالموعظة الحسنة مهما أمكن.

ولذا يمكن القول بأنه ليس هنا اسلوب محدد لا يمكن ان يحيد الانسان عنه في اطار دينك الامرين في مجال العمل في سبيل الله ونشر الاسلام.

وقد اكد علم الاصول على ان فعل الرسول (ص) لا يكتشف منه غير الاباحة

للعمل او الاستحباب على الاكثر ما لم تقم قرينة تجعله يدل على الوجوب. الا ان تلك السيرة المباركة - مهما كانت دلالاتها - تبقى هي الهدى النير في كل حقل ومجال، ومن هنا فسوف نركز عليها في بحثنا هذا قبل اي شيء آخر.

### مظاهر التدرج والمرونة في هذا السبيل:

ويمكن ان نعين اهم هذه المظاهر في النقاط التالية:

الف - التدرج في اعطاء الاحكام وتطبيقها.

ب - التدرج في توسيع رقعة الدعوة.

ج - التدرج في الموقف من اعداء الدعوة.

اما النقطة الاولى: فملخص القول فيها، ان الاسلام بمقتضى مرونته النابعة من واقعيته ادرك انه جاء ديناً يقلب الحياة الجاهلية رأساً على عقب، ويغير تصورات الناس واخلاقهم ويوجه كل سلوكياتهم التوجيه الاكمل، وكما ان الانسان مرتبط بعقيدته كذلك هو مرتبط بعاداته السلوكية. بل يمكننا ان نؤكد ان ضعف المستوى العقائدي عند امة يمكنه ان يتأثر بشكل قوي بالسلوك والعادات والاعراف العامة والخاصة. ومما يؤكد ذلك ان المجتمع الجاهلي استطاع التنازل عن عقيدته ولكنه لم يستطع التخلص تماماً من عاداته وسننه القبلية. ومن هنا فان من الصعب جداً ان يحاول مصلح تغيير كل ذلك بقانون واحد، كما فعلت بعض الدول اليوم حين ارادت ان تقتلع من المجتمع عادة اضررت به وفتكت بقواه، فأصدرت قانوناً يحرم الخمر وجّهزت لتنفيذ القانون جيشاً ضخماً من الوسائل الرادعة ولكنها فشلت في نهاية الامر، لعاملين:

الاول: انها لم تغير النفسية والشخصية.

الثاني: انها واجهت المجتمع المعتاد وارادت ان تقلع عاداته بلحظة.

نعم، ادرك الاسلام هذا المعنى فاتخذ الاسلوب التربوي واستعمله في مجال اعطاء الاحكام السماوية، فكان يبدأ اولاً بصياغة العقيدة الواضحة والشخصية المتعبدة ثم يهيء الارضية الاجتماعية لصدور الحكم، وهكذا يتدرج حتى يعطي الحكم النهائي في الموضوع. وهنا نحن نضرب مثلاً في هذا المجال، والمثال الذي نختاره تحريم الربا، وقبل الدخول في عرض هذا المثال ينبغي التنبيه الى امرين:

الاول: ان النسخ في القرآن لا يمكن ان يتصور قيامه الا على هذا الاساس.  
 الثاني: ان القرآن المكى غالباً ما كان يقوم بعامل تهيئة المراحل الاولى لعملية التدرج، فبالاضافة الى تركيزه العقائدي وتاكيدته على خلق الشخصية المتعبدة كان يشير اشارات عابرة الى الاحكام التي يراد بعد ذلك ان يلتزم المجتمع بتفاصيلها.

وهذا ما يلاحظ في مثل الآيات التالية:

«نفس وما سواها \* فألهمها فجورها وتقواها \* قد افلح من زكاها \* وقد خاب من دساها» (٢١)

«قد افلح من تزكى \* وذكر اسم ربه فصلى» (٣٠) «يا ايها المدثر \* قم فانذر \* وربك فكبر \* وثيابك فطهر \* والرجز فاهجر» (٣١)

فهي تركز على تهيئة النفسية التي تتطلب الصلاة وتتقبل ما يفرضه الاسلام عليها من احكام الزكاة، وهي مما يزيك النفس... ومن ثم تأتي الآيات المدنية غالباً لتبين تفصيلات للتشريع وعلى مستواها من التدرج، حتى تصل الى القالب النهائي المقصود من اول الامر.

وكمثال على ذلك تحريم الربا:

وقد ذكرت لهذا التحريم مراحل اربع وهي - وان لم نستطع اثبات تسلسلها الزمني مباشرة - متسلسلة منطقياً على الاقل مما يوحي بالتسلسل الزمني.  
المرحلة الاولى: مرحلة الوعظ الاخلاقي، وبيان ان المرابي سوف لن يحظى بمرتبة رابية عند الله.

«وما آتيتم من ربا ليربوا في اموال الناس فلا يربوا عند الله وما آتيتم من زكاة تريدون وجه الله فأولئك هم المضعفون».(٣٢)

المرحلة الثانية - ايجاد ارضية التحريم بالحديث عن اليهود وصفاتهم الرذيلة التي منها «واخذهم الربا وقد نهوا عنه...».(٣٣)

وهذا يوجد حالة انتظار لعملية التحريم.

المرحلة الثالثة - تحريم الربا المضاعف.

«يا ايها الذين آمنوا لا تأكلوا الربا اضعافا مضاعفة واتقوا الله لعلكم تفلحون».(٣٤)

المرحلة الرابعة - التحريم النهائي الشامل.

«يا ايها الذين آمنوا اتقوا الله وذروا ما بقي من الربا إن كنتم مؤمنين \* فان لم تفعلوا فأذنوا بحرب من الله ورسوله وان تبتم فلکم رؤوس اموالکم لاتظلمون ولا تظلمون».(٣٥)

وهذا التدرج لم يقتصر على الربا فقط بل اتخذ اسلوباً عاماً في تطبيق الاحكام كما حصل في تحريم الخمر وتشريع الارث وتحويل القبلة ومعالجة قضية الرق وغيرها من الاحكام، اعرضنا عن بيانها تحاشياً من الاطالة.

النقطة الثانية من نقاط التدرج هي الترتيب في توسيع رقعة الدعوة:

وملخصه: ان الاسلام بالارباب كان هو الدين الذي بعث الى العالم جميعاً،

وان هذا الهدف كان واضحاً لدى الرسول الاكرم (ص) تماماً.. بل ان الاسلام خاتم الاديان بمقتضى عالميته واستيعابه لكل الاجيال العرضية والطولية؛ وقد اكدت بعض الآيات الاولى للدعوة على هذا المعنى، كما في الآية الشريفة: «وان يكاد الذين كفروا ليزلقونك بأبصارهم لما سمعوا الذكر ويقولون انه لمجنون \* وما هو الا ذكر للعالمين». (٣٦)

الا انه لما كانت الدعوة تحاول الانطلاق من نقطة الصفر فقد كان التوسيع في نطاق المدعويين يتم وفق طاقات الدعوة، وعلى مراحل.

المرحلة الاولى - مرحلة الدعوة الفردية السرية:

يقول هيكل في كتابه حياة محمد (ص): «وكان المسلمون الاولون يستخفون لعلمهم بما تضرع قريض من عداوة لكل خارج على اوئانها، فكانوا اذا ارادوا الصلاة انطلقوا الى شعاب مكة وصلوا فيها، وظلوا على ذلك ثلاث سنوات ازداد الاسلام فيها انتشاراً بين أهل مكة، ونزل على محمد (ص) من الوحي ما زاد المسلمين ايماناً وثباتاً وقد اقتصر في هذه المرحلة على دعوة الافراد فرداً فرداً».

المرحلة الثانية - مرحلة انذار العشيرة علناً «وانذر عشيرتك الاقربين». (٣٧)

المرحلة الثالثة - مرحلة انذار مكة ومن حولها.

«وهذا كتاب انزلناه مبارك مصدق الذي بين يديه ولتنذر ام القرى ومن حولها...». (٣٨)

المرحلة الرابعة - مرحلة انذار العرب.

«... وتنذر به قوما لدا» (٣٩) «... لتنذر قوما ما أتاهم من نذير من قبلك...». (٤٠)

المرحلة الخامسة - مرحلة انذار الناس جميعاً.

«قل يا ايها الناس اني رسول الله اليكم جميعا...»<sup>(٤١)</sup> «وما أرسلناك الا رحمة للعاملين»<sup>(٤٢)</sup> وهنا بعث (ص) رسائله الى الملوك.

النقطة الثالثة: من نقاط التدرج، الموقف من اعداء الاسلام:

وهو مورد آخر من موارد حكمة الاسلام واسلوبه المدرك للظروف، ونحن نرجز الحديث فنصور الموقف في أساليبه التي قد تتغير زمنياً وقد يتعاصر بعضها وتختلف ظروفها.

#### ١ - اسلوب الدعوة السرية:

اذ مع قوة الطرف المقابل المعادي لا يجد الاسلام بداً من التخفي وعدم اطلاع الآخرين على نوعية سيره وهكذا كان الامر، ودامت هذه المرحلة ثلاث سنوات كما مر.

#### ٢ - اسلوب المجادلة العلنية:

فبعد ان امر النبي (ص) بأن يعلن دعوته، كان من الطبيعي ان يثور جدل عنيف وتبدأ الحزازات والعناد. ومن هنا فقد امر المسلمون - كتوجيه عام غير مخصوص بزمان - بأن يجادلوا بالتي هي احسن، ويدعو الى سبيل ربهم بالحكمة والموعظة الحسنة، ويدفعوا بالتي هي احسن، فجاءت الآيات التالية: «ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة، وجادلهم بالتي هي احسن ان ربك هو اعلم بمن ظل عن سبيله وهو اعلم بالمهتدين»<sup>(٤٣)</sup>.

«... ادفع بالتي هي احسن فاذا الذي بينك وبينه عداوة كأنه ولي حميم»<sup>(٤٤)</sup>.

ونجد كتطبيق لذلك: النماذج التالية:

١ - «قل من يرزقكم من السموات والارض؟ قل الله، وانا أو أياكم لعلى

هدى او في ضلال مبين»<sup>(٤٥)</sup>.



فالأية - اولا تحاول تحريك فطرة المخالفين وتنبيهها الى الرزاق، ثم تحاول التشكيك في موقفهم فيبدو المؤمن وهو المعتقد بأحقية ما يعتقد مرددا فيقول للمخالف: ان الامر لا يعدو ان يكون احد منا على الحق اما هو او مخالفه، وهذه الروح الموضوعية تساعد على دفع العناد.

٢ - قال تعالى: «قل انما اعظكم بواحدة ان تقوموا لله مثنى وفردى ثم تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي عذاب شديد»<sup>(٤٦)</sup>

وهذا الاسلوب هو اسلوب اعادة الجماهير الى وعيها. وتخليصها من العقل الجمعي المسيطر عليها بدعوتها الى التفرق والتفكير مثنى وفردى.

٣ - «قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون»<sup>(٤٧)</sup>

«ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم، والهناء والهكم واحد ونحن له مسلمون»<sup>(٤٨)</sup>

ويلاحظ فيهما التاكيد على نقاط الالتقاء قبل بيان مواطن الاختلاف. ويمكننا ان نجد في اسلوب دعوة الانبياء لقومهم ومجادلتهم لهم خير مرشد للمسلمين في مجادلتهم، وهذه هي احدى فوائد قصص القرآن وما اكثر تلكم الفوائد.

ومن تلك الآيات ما ورد في سورة الانعام، الآيات ٧٥-٧٩، والآيات ٥١-٦٧ من سورة الانبياء، والآيات ٤٣-٤٤ من سورة طه، وغيرها.

### ٣ - اسلوب الموقف السلبي:

وهذا الموقف يقوم على اسس واقعية اصيلة، سواء كان في مجال العقيدة او

العمل او العواطف، ويشند هذا الموقف صرامة في حالات عناد الطرف الآخر او عمله على سلوك طرق المساومة او اثارته الماكرة للروابط العاطفية الى غير ذلك، وهذه المقاطعة قد ادت دورا كبيرا في اعطاء المسلمين شخصية مستقلة، وشلت تأثير الكفار في إغواء بعض الأفراد واستغلال الروابط العاطفية في ذلك. اما المقاطعة الفكرية فتركزها الآية الكريمة: «قل يا ايها الكافرون \* لا اعبد ما تعبدون \*... لكم دينكم ولي دين»<sup>(٤٩)</sup> فليس هنالك اي نقطة التقاء في العقيدة ولا معنى للمساومة العقائدية. ولا يعني الالتقاء الاتنازل الاسلام عن عقائده، واما المقاطعة العملية - اي عدم الركون والتعامل العملي مع الظالمين - فالآية القرآنية الاخرى تشير الى ذلك: «ولا تركنوا الى الذين ظلموا فتمسكم النار...»<sup>(٥٠)</sup>.

واخيراً، فالمقاطعة العاطفية لأجل ان تبنتي عواطف المسلم على اسس عقائدية، جاءت الآية الكريمة:

«لا تجد قوما يؤمنون بالله واليوم الآخر يوادون من حاد الله ورسوله ولو كانوا آباءهم او ابناءهم او اخوانهم او عشيرتهم...»<sup>(٥١)</sup> وتبقى دائرة البحث تشمل الله والرسول والائمة (ع) وصالح المؤمنين، وقد استعمل الاسلام هذا الاسلوب في المجال الداخلي ايضاً. واقصد به انه استعمله كعقاب لاولئك المسلمين المتقاعسين عن واجبه الاسلامي كما في قضية الثلاثة الذين تخلفوا عن الجهاد، وامر المسلمين بمقاطعتهم وكانت المقاطعة شاملة حتى ضاقت عليهم الارض بما رحبت ثم جاءهم العفو الالهي.

والمقاطعة السلبية عنصر مهم واسلوب اصيل في مسألة الامر بالمعروف والنهي عن المنكر كما هو مبين في محله.

## ٤ - اسلوب الجهاد:

ونعني به المقابلة المسلحة من قبل المسلمين في مواجهة العدو. والذي نجده في هذا الاسلوب انه كان ممنوعاً منعاً باتاً في الفترة التي مرت على المسلمين وهم في مكة، ولعل مبررات ذلك بعض الأمور التالية او مجموعها، وقد اشار اليها الكتاب المسلمون، وهي:

أ - ضعف الدعوة الإسلامية واحتمال القضاء عليها تماماً لو تطور الامر الى مجابهة مسلحة.

ب - كون تلك الفترة فترة اعداد تربوي للقادة، وهي تتطلب جواً قد لا يتوفر في حالات المجابهة بالسلاح. وعلاوة على هذا فان قریشاً وان استعملت كل وسائلها في سبيل منعه (ص) من التبليغ الا انها فشلت في ذلك، فلم يكن طريق التبليغ مسدوداً تماماً في وجه المسلمين.

ج - قوة نظام الثأر العشائري والذي يؤلب على المسلمين مختلف القبائل العربية.

د - ان المجابهة كانت تعني حدوث المعركة الدامية في كل بيت. ومن آثار ذلك قوة الاشاعات والتقولات التي تستغل الجانب العاطفي فتزعم للناس ان النبي (ص) جاء لضرب وحدة الناس وشق عصا الجماعة الواحدة. وهذا ما شهدناه قوياً موثقاً في بعض الساذجين، وشهدنا القرآن الكريم يعرض قصة «آل يس» هادفاً - فيما يهدف - السخرية من اولئك الذين يطلقون هذه الاشاعات ويعتبرون مجيء الانبياء موجبا للتشاؤم والتطير.

فكيف يكون الحال لو امر النبي اخا ليقتل اخاه؟ وما هو تأثير ذلك في النفوس والدعوة الإسلامية ضعيفة كل الضعف؟ ثم ان هذا الامر سيكون ذا وطأة ثقيلة لاتحملها الا النفوس المشبعة بأفكار العقيدة والتي صيغت عواطفها على

اساسها.

هـ - ان المجابهة المسلحة ستحرك القبائل البعيدة ضد المسلمين، اذ ستخرج عن اطار كونها دعوة محلية وحركة داخلية فتحسس باقي القبائل بالخطر الذي يتهددها في المستقبل القريب فتمد يدها لمعارضى الاسلام كى يسهل لهم القضاء على نبتته الضعيفة، وقد رأينا ان تلك القبائل قد شكلت خطرا كبيرا بعد ذلك حينما احست بالخطر يحدق بها من قريب.

و - ان اتخاذ دور المظلوم المقهور المعتدى عليه من قبل زعماء قريش كان يدفع الكثيرين للدفاع عن الدعوة بدافع النخوة العربية التي تنتصر للمظلوم، فلم ننس بعد ان الكثير من هؤلاء المتحمسين لهذا الامر كانوا قد تجمعوا في تلك الفترة تقريبا لاجل تشكيل حلف يدافع عن المظلومين « حلف الفضول » وقد اشترك فيه النبي (ص) وكان يذكره بتبجيل فيما بعد.

ز - هذا بالاضافة الى ان الاسلام كان ينظر نظرة بعيدة فيتوقع لهؤلاء المعارضين ان يكونوا في المستقبل في طليعة حاملي الاسلام العالمي، وكذلك بالاضافة الى طبيعة الاسلام الخيرة التي تتجنب ايصال الاذى مهما امكن لعله لكل هذه الاسباب ولغيرها قد منعت المجابهة المسلحة في الفترة المكية قبل وفي فترة يسيرة بعد الهجرة. واذا اشتدت وطأة الكافرين امر الرسول (ص) بالهجرة.

ولكن الاسلام امر بالقتال حين احس بضرورته من جهة وبضعف المبررات التي منعت من جهة اخرى.

وكان اول لواء عقد لحمزة (رض) في رمضان الشهر السابع للهجرة ثم تابعت السرايا، وكانت سرية عبدالله بن جحش في رجب الحرام، وهنا نزلت الآية الكريمة: «يسألونك عن الشهر الحرام قتال فيه قل قتال فيه كبير...» (٥٢) ثم كانت

غزوة بدر وهكذا.

### شبهة السيف؛

وهي شبهة انطلقت اول ما انطلقت من المستشرقين - فيما نقدر - وكان الغرض منها تشويه سمعة الاسلام والانتقاص من قدراته الذاتية على التوسع، فادعى بأن الاسلام انما انتشر بالسيف وقد قام كتاب اخذتهم الغيرة على الاسلام، ودافعوا عن ذلك قائلين: بأن حروب الاسلام كانت كلها حروبا دفاعية فلم يهاجم الاسلام احداً مطلقاً، والحقيقة اننا لانستطيع المجازفة بذلك اولا ولانجد داعياً للقول به ثانياً.

ان من ينظر الى طبيعة الاسلام العقائدية والعالمية، والى اهداف الاسلام في قيادة العالم وايصاله الى الكمان، ثم ينظر الى ضراوة الكفار وتوسلهم بكل وسيلة للقضاء عليها، يجد ان من الطبيعي ان يحمل الاسلام السيف.

فلم يكن الاسلام دين افراد بل كان دين الانسانية. ولم يكن الاسلام مجموعة افكار بل كان فكرة عن الكون، ونظاما يقوم على اساس تلك الفكرة، لا يقوم الا بتملك السيطرة على تطبيقه، والقضاء على من يقفون حجرة عثرة في ذلك، والدليل على ذلك واضح من استقراء تاريخ اي دعوة تملك هذه الطبيعة. وقد بيّنت الآيات القرآنية مبررات القتال:

«الذين آمنوا يقاتلون في سبيل الله والذين كفروا يقاتلون في سبيل الطاغوت فقاتلوا اولياء الشيطان ان كيد الشيطان كان ضعيفا». (٥٣) «قاتلوا الذين لا يؤمنون بالله ولا باليوم الآخر...» (٥٤) «وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله...» (٥٥)

ان الهدف هو تكوين البشرية المؤمنة، وان يكون الدين كله لله، باعتبار ان

الله تعالى خالق البشرية، علم ان الاسلام هو دواؤها، فالذي يقف حجر عثرة في سبيل كمال الانسانية ولايرضى بالتسليم على الاقل للحكومة الاسلامية ويعمل على تقويض عملية انتشار الاسلام، مثل هذا الانسان يعتبر جرثومة سارية للانسانية جميعاً.

نعم، لا يكره الاسلام على العقيدة الا في حدود الايمان بالله، ولكنه لن يدخر وسعاً في تعميم حكومته على الارض فلن تصلح الارض مع وجود مقاييس مختلفة واهداف متوزعة.

واذا تم هذا نقول: ان حمل السيف ضروري في بعض الاحيان ولكنه فرق بين يد تحمل السيف لتحرير الانسان من كل العبوديات المذلة له وتجعله عبداً لله فقط، ويد تحمله لاجل اذلاله واستغلال موارده وطاقاته.

على انه لا يفوتنا هنا ان نشير الى ان امما كثيرة اسلمت بواسطة التبليغ والدعوة. كما لا يفوتنا ان ننبه الى ان المسلمين الاوائل كلهم اسلموا بالدعوة، وانه حتى الاراضي التي فتحت عنوة بقيت مسلمة حتى بعد زوال الضغط الاسلامي عنها، وغير ذلك...

## ٥ - اسلوب الهجرة:

وهو ايضا احد الاساليب المهمة التي اتبعها المسلمون للحصول على مكاسب كبرى في تاريخهم الاول، وقد تمت الهجرة اولا على صعيد محدود، وان كانت الى بلد بعيد وهو الحبشة، ثم كانت على نطاق شامل الى يثرب؛ اما الهجرة الاولى الى الحبشة فقد حققت بعض الاهداف بنجاح، وذلك انها:

١ - انقذت بعض المسلمين من العذاب المر الشديدي الذي كان قد يودي

بحياتهم.

٢ - اكادت مظلومية المسلمين وجبروت قريش للعرب وغيرهم مما زاد في عطف الغير عليهم.

٣ - احدثت هزة كبرى في ذلك المحيط مما وجه الانظار نحو الدعوة الجديدة ومعرفة حقيقتها.

٤ - كان لتلك الهزة اثرها الكبير في اضعاف عزائم الاعداء امام ذلك الاصرار الهائل.

٥ - يمكن ان نعتبر الهجرة دورة تدريبية على التشبع بروح العقيدة وصياغة الحياة وفق اوامرها وتركيزها في النفس.

٦ - نقل اشاعات الدعوة الاسلامية الى الخارج بأسلوب بسيط.

وكانت الهجرة الثانية الى يثرب، وهي الهجرة العامة والحدث التاريخي الكبير الذي احس الكل بقيمته المهمة، فابتدأ تاريخ المسلمين من الهجرة مشعراً بعظمتها.

ان هذه الهجرة كانت تمتلك النتائج السابقة بصورة اقوى واعمق. بالاضافة الى كون المدينة تمتلك آفاقاً ارحب يمكن للدعوة الاسلامية فيها ان تتنفس ويبدأ المجتمع الاسلامي اولى مراحل، بعد ان كادت قريش تخنقها بضغطها العنيف، وبعد ان مات نصيرا الاسلام العظيمان، ابو طالب وخديجة.

وهنا نود ان نشير الى ان البعض اعتبر الهجرة نوعاً من الموقف السلبي، وهذا امر لا نقبله بل هي - بالنظر الى طبيعتها ونتائجها - عمل ايجابي فعال.

#### ٦ - اسلوب المعاهدة والصلح:

وهو اسلوب آخر من اساليب الاسلام في تحديد موقفه من غير المسلمين عامة والاعداء منهم بصورة خاصة، وقد كان لهذا دور مهم في حماية ظهر الدعوة

الاسلامية وفي بسط نفوذها والتمهيد لانتصارها النهائي. ولا يسعنا الحديث عن الفوائد المختصة بكل عهد.

## ٧ - الحرب الفكرية المضادة:

وهذا ما اضطلع بحمله القرآن الكريم الذي كان يضعف عزائم العدو بآياته المتدرجة ويحكي قصص الأمم التي تشابه الامة المعارضة وكيف وصلت الى الخسران وغير ذلك.

كانت هذه هي اهم الاساليب التي اتخذها الاسلام في مجال موقفه من اعداء الدعوة.

واخيراً، فان من الضروري ان نتعرض الى اهم فوائد نزول القرآن التدريجي، فان لها تأثيراً كبيراً على استكمال الصورة في هذا الموضوع.

## الانزال التدريجي للقرآن وفوائده:

يمكننا ان نتصور لذلك فوائد كثيرة اهمها:

١ - تفادي الصدمة - وذلك لان العقائد كانت تعبت بها الصنمية والطبقية وغير ذلك، وتسود المجتمع الزعامات القبلية، وفي مثل هذا الجو يكون التعدي على فرد واحد موجداً للروح الثأر فكيف بنسف العقائد والزعامات مرة واحدة. ان ردود الفعل ستكون قوية جداً مما يتوقع معه القضاء على الدعوة الاسلامية وهكذا الامر بالنسبة لضرورة التدرج في اعطاء الاسلام.

٢ - تفهم القرآن بروحه - اذ ان فهم القرآن ليس امراً يسيراً كما انه غالباً ما يرتبط فهم الآية بالموقف النفسي، فالمحارب يشعر بقيمة الآية التي تطمئنه وجوهاً، غير ما يشعر به الجالس في بيته.



ان الفهم يحتاج الى فرصة كافية ليتعمق المسلم في معاني الآيات. وخصوصا اذا تنبهنا الى ان العملية تبدأ من الصفر.

يروى ابن مسعود: «كان الرجل مئاً اذا تعلم عشر آيات لم يجاوزهن حتى يعرف معانيهن والعمل بهن».

ومن علل التدرج التي يذكرها مجمع البيان قوله: «ويكونوا اقدر على التأمل والتفكر فيه» ولذا كان من الضروري ان ينزل تدريجاً.

ان عجزهم عن الفهم ينتج شيئين:

اما الانبهار بالعظمة - والانسياق الاعمي وراءه. وهذا ما لا يريده الاسلام، لأنه استهدف تربية المسلم الواعي الرصين العقيدة لكي يحق له ان يحمل العقيدة للارض. ولا يريد ان يتحول الى مذهب طوبائي ينفذ اتباعه ما يريده بلاوعي. او التوقف والتملص من هذه العملية بكاملها. وبتعبير آخر، فان القطرة قطرة هي التي تؤثر تماماً والدفعة تغرق - كما يقولون -.

٣ - تركيز التربية في النفوس - فأننا لو لاحظنا الفروق بين المعجزة الاسلامية الخالدة «القرآن» وباقي المعاجز التي جرت على ايدي الانبياء عرفنا ان تلك المعاجز كانت تتصف بما يلي:

أ - المحدودية الزمانية والمكانية.

ب - انها تجعل الانسان احياناً امام امرين لاثالث لهما، اما الايمان واما العذاب والضلال التام، وهذا مما قد ينتج الايمان الاجمالي.

ج - الانفصال بين الرسالة والمعجزة التي توفر السند لها.

د - ان اكثرها بل كلها ترتبط بجانب الاعجاز المادي.

هـ - انها تعتبر خرقاً للنواميس الطبيعية.

الى غير ذلك، في حين نجد القرآن على العكس من ذلك باعتبار انه:  
أ - ليس اعجازه محدوداً بزمان ومكان خاصين مما يؤكد انه معجزة الرسالة الخالدة.

ب - انه يربي الايمان في النفس قطرة قطرة وبكل تأن وروية، وهذا امر تتطلبه عملية التربية الطويلة للاجيال.

ج - انه هو الرسالة وهو المعجزة في آن واحد.

د - ان اعجازه يرتبط بالجانب المعنوي.

هـ - انه يعتبر تكاملاً اعجازياً للنواميس لاخرقائها.

وعلى اي حال، فان اهم ما يميزه هو هذه الصفة التربوية الرائدة المربية للاجيال وهذه الصفة تستدعي ان ينزل القرآن بالتدريج ليصعد بالانسان من مرحلة الى اخرى.

يقول في مجمع البيان معللاً هذا التدريج بانه «ليكون امكن في قلوبهم».

٤ - لتركيز الاتصال الحسي المتواصل بالسماء - وهذا يلحظ من جوانب:

أ - ان هذا التدرج يعمق في نفوسهم عنصر انتظار السماء ورأيها في كل حادثة مما يطبع حياتهم بطابع الصياغة وفق اوامر الله. وهكذا تكون الآيات القرآنية اوامر سماوية يتلقاها المسلمون كما يتلقى الجنود الاوامر اليومية.

ب - خلق الصمود والعزة والامل في نفوس المسلمين باعتبار انهم يشعرون - حسيّاً - بأن جبار السماوات يسندهم وهو معهم يسد خطواتهم، فينطلقون مجاهدين باذلين كل ما يملكون في سبيله، فنجد القرآن العظيم:

تارة يسلي النبي (ص) ويأمره بالصبر «فاصبر على ما يقولون»<sup>(٥٦)</sup> «فاصبر كما صبر اولوا العزم من الرسل»<sup>(٥٧)</sup> وينهاه عن الحزن «ولا يحزنك قولهم»<sup>(٥٨)</sup>

ويذكره بأن الكافرين يعاندون الحق لمصالحهم «قد نعلم انه ليحزنك الذي يقولون فانهم لا يكذبونك ولكن الظالمين بآيات الله يجحدون»<sup>(٥٩)</sup> ويسدد خطواته فيقول: «عفا الله عنك لم اذنت لهم»<sup>(٦٠)</sup> ويخفف عنه: «طه» ما انزلنا عليك القرآن لتشقى»<sup>(٦١)</sup> واذ يشعر المسلمون بتسديد قائدهم من قبل السماء يحسون بالمدد وتزداد عزائمهم وكذلك عندما توجه اوامر القتال او آيات الاسناد الملائكي للمسلمين او آيات الرضوان عنهم، عندما يشعرون بذلك، فلا بد ان نتوقع منهم كل التضحيات. ومن هنا يقول في مجمع البيان:

«اذا كان يأتيه الوحي متجددا في كل حادثة، وكل امر، كان ذلك اقوى لقلبه وازيد في بصيرته».

ج - ويمكن ان نلتفت الى جانب تأثير ذلك على المنافقين وخطط الاعداء الآخرين اذ تجعلهم جميعاً في حذر شديد من انكشاف مؤامراتهم الحاقدة مما يثبط عزائمهم بلا ريب.

##### ٥ - ظهور وجه الاعجاز بصورة اكبر:

وذلك لان القرآن نزل خلال ٢٣ سنة متفرقا هنا وهناك، وفي حالات الحرب والسلام والامن والخوف والنصر والهزيمة والموقف الجاد والمواقف العاطفية وهكذا، وتناول مختلف الشؤون الانسانية، ومع كل هذا التفرق تلحظ الوحدة فيه كاملة «ولو كان من عند غير الله لوجدوا فيه اختلافا كثيرا»<sup>(٦٢)</sup>.

٦ - تركيز الاثنيينية بين الله تعالى - موحى القرآن - وبين الموحى اليه وهو الرسول (ص) في نفوس المسلمين.

فهو تارة ينهاء عن العجلة بقراءة القرآن من قبل ان يقضي اليه وحيه، واخرى يتدثر فتأتيه سورة «المدثر» وتأتيه سورة «اقرأ» ثم يفتر الوحي ثلاث سنوات

وبأتي حديث الافك، ويضطرب الجميع، ويتأخر الوحي فينتظره الجميع حتى ينزل. وهكذا يشاق النبي (ص) الى الكعبة ويقلب وجهه اشهرًا عديدة ولا ينزل القرآن، ثم بعد ذلك تأتي الآية الكريمة: «قد نرى قلب وجهك...» (٦٣) وهكذا تتابع المواقف التي يوصف فيها بالعبودية ويقف فيها موقف المتأدب امام الله. وكل هذا يركز - كما يبدو -

أ - الاثنينية التامة بينه وبين الباري جل وعلا تحرزا من دعوات الانحراف والخلط مما قد يؤدي الى انحرافات كبرى.

ب - دفع الشبهات التي قد تثار - كما اثرت من قبل البعض، فأني الوحي كان حالة من حالاته (ص) ومن ابداعاته والعياذ بالله وعلى ضوء ما سبق، يمكننا ان نفهم بشكل اعمق مغزى الآيات القرآنية الكريمة والاحاديث الشريفة التي تحدثت عن الموضوع.

يقول تعالى:

«وقرآنا فرقناه لتقرأه على الناس على مكث ونزلناه تنزيلا» (٦٤)

ويقول تعالى:

«وقال الذين كفروا لو لا نزل عليه القرآن جملة واحدة كذلك لثبت به فؤادك ورتلناه ترتيلا» (٦٥)

الخلاصة:

عرفنا مما سبق، ان التدرج في مختلف المواقف كان تعبيرا اصيلا عن مرونة الاسلام التي هي بالتالي تعبير عن واقعية الاسلام.

## المظهر الثالث للواقعية – الاخلاقية

### روح النظام الاسلامي وإطاره العالم

قبل كل شيء يجب ان نحدد ماذا نعني بالاخلاقية، ليتسنى لنا الحديث عن صلتها بروح الاسلام، وكيف تشكل الاطار الاسلامي لكل حكم وسلوك مفضل. ان الاخلاقية تعني - باختصار - ذلك الانسجام الكامل بين الفكرة والحكم، وبالتالي بين النظام وهدف الخلقة الانسانية العام وما يقتضيه من قيم عملية ضرورية التحقق حتى يتم تأمين ذلك الهدف.

وهكذا يكون النظام اخلاقيا اذا كان يستمد غاياته من ذلك الهدف وتلك القيم المتفرعة منه، ويركّز - من حيث الطريقة - على الغور الى الاعماق النفسية وتجليه الدوافع الفطرية، وبناء الداخل الانساني وفقا لتلك الغايات. ولن يكون اي نظام متمتعاً بهذه الصفة اذا كان يستمد غاياته من ظروف بعيدة عن الانسان وهدف خلقته.

هذا في مجال الغايات، والكلام نفسه يقال في السبل التي تسلكها النظم لتحقيق غاياتها.

وهذه الحقيقة تسوقنا الى الحديث عن الصلة بين الهدف والتركيب الانسانية بشكل اكثر تفصيلا، ذلك اننا نؤمن على ضوء التأمل الوجداني الواعي في النفس والآفاق، وعلى اساس من نظرة الاسلام الاصيلية للنفس الانسانية والنصوص الكريمة الناطرة الى هذا المجال، نؤمن (بنظرية الفطرة الانسانية الاصيلية) التي تحدد هوية الانسان وتفصله عن غيره، وعلى اساس من هذا

الترباط تقوم نظرية الفطرة، اما الدين فيعمل على جلاء الفطرة لتعود الى صفائها، ويوضح لها ما تجهله من الحقائق الهائلة، ويعبد لها الطريق نحو هدفها بعد توضيحها لها ورسمه امامها بكل جلاء.

ان الاخلاق تستقي ثباتها واسسها واضواءها من الفطرة، وكل ادعاء خلقي ينفي هذا الثبات في المعايير وهذا الرسوخ في الفطرة، انما هو ادعاء فارغ ودعاية للتصريف المحلي والتمويه على الآخرين.

وقبل الحديث عن اخلاقية النظام الاسلامي المقام في اي مجتمع، ينبغي الحديث عن الارضية التي يوجد بها الاسلام في المجتمع ليكون مؤهلاً للتطبيق الاسلامي الجيد. ومثل هذا المجتمع لا بد وان تتوفر فيه العناصر التالية:

الاول: العقيدة المتأصلة في النفوس والمتعدية من مجال الايمان المنطقي الى مجال توجيه الوجود الانساني كله.

الثاني: الرؤى والمفاهيم التي تستمد معالمها من العقيدة وتصب مباشرة في السلوك الانساني.

الثالث: العواطف المنسجمة كل الانسجام مع العقيدة والمفاهيم.

فاذا كان المجتمع المتهيب لتطبيق الاطروحة الاسلامية بهذا النحو، فان ذلك يعني ان الترباط الاخلاقي - بالمعنى الذي طرحناه - يسود كل الحياة الفردية والاجتماعية ويشكل روحها واطارها بلاريب. ويتأكد هذا المعنى عندما نؤمن بحقيقة الترباط التام بين كل اجزاء الاطروحة، فان هذا الترباط يعني ان اي بلورة لاى جانب يتم على ضوء المسيرة المجموعية نحو الهدف الكبير تماما: كما نعتقد بأن اي حركة في هذا الكون الرحيب تترك اثرها على كل المجموعة الكونية الهائلة من خلال هذا الترباط التكويني المشهود والمبرهن. وهذا الترباط

الهادف بين اجزاء الاطروحة وهذا الانسجام بينها وبين الهدف هو الذي اهل الاسلام ليكون دين الفطرة والقيم على كل الحياة.

بعد هذه الحقائق نجد انه ليس من الضروري ان نستعرض مفردات النظام الاسلامي كلها حتى نكتشف مظاهر هذه الروح الاخلاقية فيها، فيكفي ان نلقي نظرة على بعض العينات لنطمئن اليها.

وكمثال على ذلك نقول: اننا نلاحظ تركيز الاسلام القوي على نظامين رئيسين قبل غيرهما معبرا بذلك عن اتجاهه الاخلاقي هذا، وهما: نظام العبادات، والنظام الاخلاقي والتربوي، معتبرا اياهما اساس الحياة الاسلامية وقوامها.

فالصلاة - كما تصفها النصوص - عمود الدين، ان قبلت قبل ماسواها، وان ردت رد ماسواها. ومكارم الاخلاق وتركيزها في المجتمع تبلغ من القيمة حدا يجعلها هدف البعثة النبوية الشريفة بل يصل الامر الى طرح هذه المعادلة (الدين = الاخلاق).

واذا طالعنا بعض اهداف نظام العبادات وجدناه نظام التربية الخلقية بعينه فهو يستهدف - من جملة ما يستهدف - اشباع الحاجة الفردية والحضارية الانسانية الى الارتباط بالوجود المطلق بأفضل وجه، والحاجة الحضارية الى الاحساس الذاتي بالمسؤولية الآنية والتاريخية كضمان للتنفيذ، وبالتالي فهو يستهدف اشباع حاجة الانسان الدائمة للتذكير بالحقيقة وانفاذه من مرض الخمول في الطاقة الايمانية، والتعاس عن الفاعلية الحضارية نتيجة نمط من انماط التخلف (العقلي، النظامي: الفردي و...).

وحتى العبادات المالية نجدها تيسر على هذا المنوال اروع سير، اذ انها تستهدف الكمال الانساني كغاية لامحيد عنها فدافع الزكاة لن يقبل منه عمله الا

إذا قصد التقرب الى الله، والجاني لها يرغب في الدعاء للدافع «خذ من اموالهم صدقة تطهرهم وتزكيهم بها وصل عليهم ان صلاتك سكن لهم...» (٦٦)

ان الشمولية في العبادة تعطينا معنى الشمولية الاخلاقية في الاسلام وتركز في ذهن الانسان ان يعيش لله دائماً: «قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له» (٦٧) (وفي رواية: من وصايا رسول الله (ص) لابي ذر، يا أبا ذر، ان استطعت ان لاتأكل ولاتشرب الا لله فافعل).

ان النظام الاخلاقي في الاسلام يتحلى بالصفة الواقعية، بعيداً عن التطرف الذهني والخيال المتصوف، والرياضات الباطلة، ويعلن قبوله بمبدأ حب الذات (النفس) اولاً ويستجيب لكثير من متطلباتها واهمها (الحرية)، الا انه يضع مخططاً تربوياً دقيقاً تلخصه الخطوات التالية ولا يشترط فيها ان تأتي بالترتيب:

اولاً: يبدأ قبل كل شيء بتعيين مركز الانسان من الكون. فقد خلقه الله تعالى لان يعمر الارض من خلال ممارسة حياة اجتماعية طويلة، ووضع له تشريعاً في سبيل ذلك.

ثانياً: وعلى ضوء الخطوة الاولى ينمي في المسلم حب الله تعالى حتى يصل الى الحد الذي يضحى بذاته في سبيله تعالى.

ثالثاً: ثم يربط بين التقرب الى الله والحياة الاجتماعية، ليكون سبيل الله يعني سبيل العمل لصالح الرسالة، وتحقيق رضا الله في الارض ونشر تعاليمه بين الناس، وفي خدمة المؤمنين ورفع ادوائهم ونقائصهم، واشاعة الاخلاق الحسنة، بالاضافة الى التكامل الفردي:

«من ذا الذي يقرض الله قرضاً حسناً فيضاعفه له...» (٦٨)

«ولا تقولوا لمن يقتل في سبيل الله اموات، بل احياء ولكن لا تشعرون» (٦٩)



«ان الذين آمنوا والذين هاجروا وجاهدوا في سبيل الله، اولئك يرجون رحمة الله...» (٧٠)

وهكذا يرتبط سبيل الله بخدمة المجتمع خدمة يأذن بها الله ويراهم لصالحه. رابعاً: وعلى ضوء الخطوة الثالثة، يبدأ الاسلام بتربية اخلاقية طويلة المدى، من خلال نظم عديدة (كنظام العبادات، والنظام التربوي والاخلاقي، ونظام الاسرة، وغيرها) كلها تؤكد تنمية الحس الاجتماعي فيه، وتعمل على تربية الوجدان والضمير الاخلاقي في الانسان، وتركز على ان يرتبط بعلاقات مودة كبرى مع مجتمعه المؤمن خاصة، ومع مجتمعه الانساني عامة.

خامساً: وبعد هذا يعمل على ان يذكر الانسان بالثغرات التي تنفذ عبرها غريزة حب الذات فتتغلب نفسها وتطفئ، وكمثل ذلك: نلاحظ موقف الاسلام من كل من عنصري الغفلة والتكبر، وعما منفذان كبيران للذاتية.

سادساً: ومع كل هذا يأتي دور اصيل يشكل نقطة الحل الرئيسية، وهو الدور الذي يجعل المسألة الفردية والمسألة الاجتماعية امراً واحداً، وذلك بتركيز الاعتقاد بالآخرة، واعطاء صورة واضحة عنها. وحينذاك، فالذات الانسانية واحدة في كلا الحالين، وعندها يكون التنازل البسيط المؤقت في هذه الحياة القصيرة عن اللذات لصالح المجتمع الذي يحبه، ولصالح رقي الانسانية وهو عضو منها، موجبا لاشباع النفس والذات عينها بأسمى أنواع الاشباع بدخولها جنة الخلد والرضا، وخلاصها من عذاب الخلد في النيران.

وقد كانت الآيات الشريفة دقيقة غاية الدقة عندما ضربت على وتر اشباع الذات اشباعاً خالداً في قوله تعالى: «... وفيها ما تشتهي النفس وتلد الاعين، وأنتم فيها خالدون.» (٧١)

«وما تقدموا لانفسكم من خير تجدوه عند الله...» (٧٢)

وهكذا يتحول العمل الصالح لصالح المجتمع ولصالح النفس في الوقت نفسه. ويكون المتاع الدنيوي المنحرف ظلماً وبغياً على النفس:

«... يا ايها الناس انما بغيكم على انفسكم متاع الحياة الدنيا...» (٧٣)

فالنفس تباع في الدين لله وللرسول وللمؤمنين ليعوض عنها بالجنة:

«ان الله اشترى من المؤمنين انفسهم واموالهم بأن لهم الجنة...» (٧٤)

وما اكثر الايات والاحاديث الواردة في هذا المعنى، وكلها تنتج هذا الحل الوحيد للمشكلة الاجتماعية المستعصية. فلا يبقى - والحال هذه - الا طريق الاسلام المتوازن تماماً فحسب.

وعندما نرد النظم الاسلامية الاخرى نجد الجانب الاخلاقي متجلياً فيها بمستوى اساس:

فالنظام الاقتصادي الاسلامي يجسد الصفتين الآتيتين: (الاخلاقية والواقعية) تمام التجسيد في غاياته وفي وسائله.

انه لا يضمن العامل لانه اداة انتاج اذا اصبحت اصبحت الانتاج نفسه، وانما يضمنه لانه انسان قدر ان يعمل ام لا.

وانه عندما يريد تقسيم الربح لا يجعل الانسان الى جانب الحجر وانما يعتبر ادوات الانتاج خادمة للانسان. وانه عندما يضع خطته التنظيمية يجعل (العدالة الاجتماعية) احداً كبر الاهداف الاقتصادية للفرد والدولة ويعمل على تحقيق التوازن في مستوى المعيشة بين الافراد، دونما توجيه اية ضربة للدوافع الذاتية، لتؤدي دورها الاقتصادي المطلوب.

والنظام الحقوقي في الاسلام يسعى ليستلهم الحقوق الفطرية الانسانية

ويعكسها على الصعيد التشريعي معادلاً بين الحقوق والواجبات «....» ولهن مثل الذي عليهن بالمعروف....» (٧٥)

والنظام الجنائي أيضاً يمتاز بهذه الصفة الأخلاقية التي تميزه تماماً عن باقي النظم الأخرى.

إن الإسلام ينظر لكل ما يخالف التكامل الروحي للإنسان باعتباره جريمة يعاقب عليها عقاباً دنيوياً كالحنث باليمين والخيانة؛ أو يוכלل أمر العقاب إلى الآخرة كما في الغيبة والنميمة والحسد والحقد، وعدم رد السلام والتكبر وأمثال ذلك، بالإضافة إلى إمكان تصور انتعزير الدنيوي على هذه المعاصي.

هذا بالإضافة إلى اعتباره الجرائم التي تمس المسيرة الاجتماعية الصحيحة جرائم أخلاقية حتى في حالة عدم التضرر الاجتماعي بها - ظاهراً - كما في مسائل شرب الخمر، والاستمناء وأمثالهما.

هذا في حين تعجز القوانين الوضعية عن علاج هذه الأمراض الأخلاقية لأنها لا تقع تحت سلطتها بل ربما لأنها لا تأبه بها. وكثيراً ما تقع هذه القوانين فريسة الضعف البشري والذوق العام، وهي غالباً ما تخدم الطبقات الحاكمة فتبشر بأخلاقها، وهو ما وجدناه من التدني الأخلاقي في المجتمعات الوضعية القائمة.

ولأننا بعد هذا بحاجة لاستعراض باقي النظم الإسلامية كالنظام الاجتماعي المعتمد على أساس (الوحدة العائلية المتوازنة). والنظام التعاملية وغيرهما فإن في ما ذكر الكفاية كما نعتقد.

من كل مأمور وكذلك من مراجعة مجمل الأسس والمظاهر الأخلاقية في الإسلام نستنتج الظواهر التالية:

أولاً: إن الأخلاقية الإسلامية تشمل الحياة كلها، والإنسان المسلم المثالي هو

الاخلاقي المثالي في كل وجوده وسلوكه.

ثانياً: ان الاخلاقية الاسلامية ليست اخلاقية انعزالية عن الحياة والملذات، وانما هي اخلاقية الانهماك في العمل الاجتماعي بروح زاكية مع امتلاك ملكة (الزهد) والقدرة على التحرر من الاسر المادي الوضع اذا تطلب الموقف ذلك.

ثالثاً: ان معاييرنا الاخلاقية مستمدة من عقيدتنا، وحينئذٍ مهما امتدت العقيدة امتدت هذه المعايير، فلا تتأثر بالابعاد الجسمية، ولا العرقية، ولا المادية، وما الى ذلك، وهي بالتالي تصلح لأن تكون معايير انسانية كاملة.

رابعاً: ان الاخلاقية الاسلامية ليست سطحية عارضة، وانما هي تتعامل مع الفطرة وتستمد منها مسوغاتها وتعمل على تجليتها واسراء مفعولها الى ظاهر السلوك.

خامساً: ان اخلاقيتنا ليست منافية للتغير المادي والرفاه البدني بل هي متلاحمة معه لصنع اهداف معنوية سامية.

سادساً: ان اخلاقيتنا لاتعامل مع الخيال المفرط وليست طوبائية النظرة، وانما هي واقعية قائمة على اساس من علم الهي بالواقع الانساني والواقع الكوني والعلاقة بينهما، وتقدير دقيق لهدف الخلقة الانسانية. ولذا فهي تتجنب اي تخدير كاذب وتسعى للرفي المعنوي الحقيقي.

سابعاً: ان الاخلاقية الاسلامية لم تطرح اهدافا ومبادئ عليا تاركة اياها دونما تفصيل لها ولكيفية تحقيقها، وانما هي اذ تطرح مفهوم العدالة مثلا تعطي التخطيط الكامل لها وللوسائل العملية التي يتم تحقيقها بها، وعندما تطرح فكرة تركية النفس تعطي البرنامج العملي الدقيق الذي يحققها لئلا ينحرف السبيل بالانسان عن الهدف الاسمي.

ثامناً: ان اخلاقيتنا ليست اخلاقية مصلحية، اي ترعى مصالح الذات الضيقة، وانما هي اخلاقية انسانية ترمق الهدف العام كله وتحاول. ان تنسق كل اجزاء المسيرة مع هذا الهدف.

تاسعاً: ان اخلاقيتنا اخلاقية متوازنة، فلا هي بالتالي تفني الفرد تحت عجلات المصلحة الاجتماعية العليا، ولا هي بالتالي تسمح للفرد ان يسحق المصالح الاجتماعية، وانما هي تحاول ايجاد توفيق، وربما اوجدت تلاحماً بين المصلحتين فلا يحس الفرد العامل لذاته انه منفصل عن العمل لمجتمعه.

عاشراً: وبالتالي فان الاخلاقية الاسلامية ليست مقطعية تنطفئ عندما تصل الى حد معين، وانما هي برنامج تكامل انساني لا ينقطع لأنه يسير الى الله تعالى، وهو جل وعلا الكمال الذي يتسامى فوق كل عروج. هذه هي بعض ملامح الحياة المعنوية في الاسلام.

## نفي الشبهات حول الواقعية الاسلامية.

اشرنا في مطاوي البحوث الماضية الى ما يدفع بعض الشبهات المطروحة، ونريد ان نضيف الى ما سبق - ان العناصر المعادية للاسلام تسعى - بشكل طبيعي - لتحويل عناصر القوة فيه الى عناصر ضعف وتشكيك، الأمر الذي يحقق لها مأربها في ضعف الوازع الديني لدى المسلمين الا ان الشبهات مهما كانت مزوقة لن تصمد بوجه الحقيقة الناصعة.

فمن الشبهات التي اثيرت هنا ما يلي:

اولاً: ان الاسلام بتقريره نظاماً شاملاً لمختلف جوانب الحياة وتاكيداً على

ضرورة تطبيقه في كل العصور يؤدي بالانسان الى الجمود وعدم التطوير فهو اذن يقيد حركة التطور الانساني.

ثانياً: ان الاسلام اذ يعترف بالواقع يستسلم له ولا يعمل على تطويره نحو الافضل.

ثالثاً: ان الاسلام من خلال مرونته اقر بنوع من الميوعة النظامية وهو امر لا ينسجم مع طبيعة النظام التي يجب ان تقف احياناً بكل صلابة امام الانحراف. والحقيقة هي ما اشرنا اليه من قبل من ان الانسان يمتلك جوانب ثابتة في حياته لا تتغير باختلاف الظروف كما يمتلك علاقات تتأثر بالظروف المختلفة. فانسانية الانسان وفطرته، وعلاقة الانسان بخالقه، والاخلاق الانسانية والعلاقات التكوينية مع الموجودات الاخرى، واصول العلاقات الاجتماعية، كالعلاقة العائلية، ونشر مبدأ العدالة والتعاون والرحمة وامثال ذلك، هي امور في اصولها ثابتة لا تتغير الابتغير الانسان نفسه الى موجود آخر، ولذا فان النظم التي تتعامل مع هذه الجوانب يجب ان تكون ثابتة في حين تكون النظم التي تتعامل مع العلاقات المتغيرة نظاماً مرنة تستوعب مختلف الظروف دون ان تفقد اسسها النظامية.

وعليه فلا معنى لوصف النظام الذي يلحظ الواقع ويخطط له بدقة بالجمود او الميوعة او التسليم للواقع كيف ونحن نجد الاسلام يحرك في الانسان كل عناصر التطوير والتغيير في الجوانب القابلة له.

انه يحرك وينظم ويدفع قواه العقلية للسير في الارض واستكناه المجهول، والتفوق على مصاعب الطبيعة وشكر النعم الالهية باكتشافها والاستفادة الافضل منها واعمار الارض، وعدم اهدار القوى الطبيعية وعدم التبذير او الاسراف فيها،

فاذا تخلف عن ذلك عاد ظلوما كفارا.

والتاريخ نفسه يشهد لهذه الامة انها طورت الحضارة الى اسمى مراتبها ولكنها فقدت دورها الحضاري عندما فقدت التزامها بالاسلام واصوله.

### وختاماً؛

فاننا نود ان نشير الى مسألة هامة وهي ان المذاهب الاسلامية لا تختلف مطلقاً حول خصائص الاسلام العامة وان اختلفت اجتهاداً في بعض التفاصيل، فلتكن هذه الخصائص احدى النقاط التي نتجمع حولها وننسق اعلامنا في مجالها ونجمع الامة حولها، وصولاً الى اهدافنا المرجوة في وحدة اسلامية شاملة.

## الهوامش :

- ١- يوسف / ١٨
- ٢- القمر / ٤٩
- ٣- الرحمن / ٥
- ٤- النحل / ٤٠
- ٥- يس / ٤٠
- ٦- الاحزاب / ٦٢
- ٧- الشمس / ١٠-٧
- ٨- الحجر / ٥١-٤٩
- ٩- يراجع مثلاً كتاب (الخصال) للشيخ الصدوق
- ١٠- ابراهيم / ٣٣-٣٤
- ١١- الحج / ٣٧
- ١٢- لقمان / ١٤
- ١٣- سفينة البحار / مادة الشكر
- ١٤- وسائل الشيعة / ج ١١، ص ١٧
- ١٥- نفس المصدر / ج ١١، ص ١٧
- ١٦- القصص / ٧٧
- ١٧- الاعراف / ٩٦
- ١٨- القصص / ٥٩
- ١٩- نوح / ١٢-١٠
- ٢٠- هود / ٥٢
- ٢١- ابراهيم / ٧
- ٢٢- سورة الكافرون
- ٢٣- اقتصادنا / ص (٦٣٨-٦٤٠)
- ٢٤- الرعد / ١١
- ٢٥- الانفال / ٥٣
- ٢٦- ابراهيم / ٣٤
- ٢٧- ابراهيم / ٢٨
- ٢٨- النحل / ١٢٥
- ٢٩- الشمس / ٨
- ٣٠- الاعلى / ١٤-١٥
- ٣١- المدثر / ١-٥
- ٣٢- الروم / ٣٩
- ٣٣- النساء / ١٦١
- ٣٤- آل عمران / ١٣٠
- ٣٥- البقرة / ٢٧٨-٢٧٩
- ٣٦- القلم / ٥١-٥٢
- ٣٧- الشعراء / ٢١٤
- ٣٨- الانعام / ٩٢
- ٣٩- مريم / ٩٧
- ٤٠- القصص / ٤٦
- ٤١- الاعراف / ١٥٨
- ٤٢- الانبياء / ١٧
- ٤٣- النحل / ١٢٥
- ٤٤- فصلت / ٣٤
- ٤٥- سبأ / ٢٤
- ٤٦- سبأ / ٤٦
- ٤٧- سورة الكافرون
- ٤٨- هو / ١١٣
- ٤٩- البقرة / ٢١٧
- ٥٠- النساء / ٧٦
- ٥١- التوبة / ٢٩
- ٥٢- البقرة / ١٩٣
- ٥٣- طه / ١٣٠
- ٥٤- الاحقاف / ٣٥
- ٥٥- يونس / ٦٥
- ٥٦- الانعام / ٣٣
- ٥٧- التوبة / ٤٣
- ٥٨- طه / ١-٢
- ٥٩- النساء / ٨٢
- ٦٠- البقرة / ١٤٤
- ٦١- الاسراء / ١٦
- ٦٢- الفرقان / ٣٢
- ٦٣- التوبة / ١٠٣
- ٦٤- الانعام / ١٦٢
- ٦٥- البقرة / ٢٤٥
- ٦٦- البقرة / ١٥٤
- ٦٧- البقرة / ٢١٨
- ٦٨- الزخرف / ٧١
- ٦٩- البقرة / ١١٠
- ٧٠- يونس / ٢٣
- ٧١- التوبة / ١١١
- ٧٢- البقرة / ٢٢٨
- ٧٣- آل عمران / ٦٤
- ٧٤- النكبات / ٤٦
- ٧٥- المجادلة / ٢٢



# الواقعية والوحدة الإسلامية (الفكر والتطبيق)

✍️ خميس بن راشد بن سعيد العدوي  
سلطنة عمان



بسم الله الرحمن الرحيم

## المقدمة:

الحمد لله رب العالمين، الحمد لله الواحد الاحد، الفرد الصمد، الذي لم يلد ولم يولد، ولم يكن له كفوا احد، والصلاة والسلام على النبي الاكرم، الذي جاء برسالة التوحيد الى امته، وعلى صحبه الكرام، وآله الاطهار ومن تبعهم باحسان الى يوم يقوم الناس.

اشهد ان لا اله الا الله وحده لا شريك له، واشهد ان محمدا عبده ورسوله.  
السلام عليكم ورحمة الله وبركاته، وبعد...

فواقع المسلمين اليوم نزل الى الدرك الأسفل من التمزق والتشردم، وحل محل التسامح، وتقطعت الاواصر، فلم تعد هناك وشائج تربط بين طوائف المسلمين وشعوبهم، بل اصبح غاية احدهم ان يلتقط الخلاف من هنا وهناك ليثبه عبر وسائل الاعلام المتاحة وما اكثرها في هذا الزمن، لتتقد نار الفتنة ويهيج

اوارها وتضطرم نارها والله تعالى يقول: (والفتنة اشد من القتل)<sup>(١)</sup> ويقول جل ثناءه: (والفتنة اكبر من القتل)<sup>(٢)</sup> وقد تنزل القارعة بطائفة من المسلمين فيفرح بها بنو جلدتهم في حين تبكي عدوهم، ويشمت بهم اخوانهم ويغيثهم اعداؤهم، وهذا من بلاء الزمان وذهاب الريح والرضا بالقليل، لم نعدامة وسطا كما ارادها الله تعالى (وكذلك جعلناكم امة وسطا لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيدا).<sup>(٣)</sup>

وللحق هذا الامر لم يكن وليد الساعة، ولا كله نتيجة المؤامرات الخارجية، فهذا الواقع الذي وصلنا اليه<sup>(٤)</sup> ضارب في القدم، متشعب في المراجع، واصله - ولاريب - الفتنة التي حدثت بين المسلمين في الصدر الاول بعد العهد النبوي والراشدي، وليس لنا ان نحاكم التاريخ فلاحكام التي ستصدر فيه لن تطبق عليه بل سيكتوي بنار شدتها واقعنا الميرير، وسيزداد الامر سوءاً والرمضاء لهيباً والعطش سعاراً، وانما علينا ان نطوي تلك الصفحات المؤلمة ونفيل عثرتنا بالاخذ من علمهم واقوالهم وآرائهم التي تخدم الدين في عقيدته وفكره وشريعته.

لقد نزلنا من جراء هذه الفتنة من الحركة الفاعلة للاسلام بقراءه العظيم وسنته المظهرة الى الجدل والنقاش الحاد والردود المتكررة التي لا تغني ولا تسمن من

(١) البقرة ١٩١.

(٢) البقرة ٢١٧.

(٣) البقرة ١٤٣.

(٤) هذا ما هو طاف على السطح، ولا يتنافي مع الدعوات الموجودة الى الوحدة الاسلامية، فهي اصبحت من القلة بحيث لا تكاد ترى، وانا آسف على هذا المدخل الذي قد يجعلني في عداد المتشائمين، فتصرفات المسلمين الحاضرة تزرع عدم التفاؤل في القلوب، ومع هذا فستجد في ثنايا البحث ما يعالج الموضوع، وستجد ما يدعو الى التفاؤل ايضا ان شاء الله.

جوع، بل هي سراب بقية يحسبه الضمآن ماء حتى اذا جاءه لم يجد عنده شيئاً. واصبح الفكر الاسلامي يتململ طيلة قرون عديدة - ما عدا مواقف محدودة زماناً ومكاناً جديرة بالفخر والاستفادة منها - يبحث عن حل لازمة هذه، حتى جاء عصر الصحوة الاسلامية وبدأت مراجعة ما كتب على جميع المستويات، وخرج لنا علماء افذاذ ومفكرون اقطاب بكتابات مستنيرة وآراء سديدة وتشخيص للفضايا دقيق وحلول ناجعة لامراض الامة، وما جاء به هؤلاء وان كان جديداً في ثوبه مبتكراً في عرضه، الا انه قديم في تأصيله، فهو منطق القرآن الكريم منذ نزل به الامين جبريل عليه السلام على قلب الامين محمد عليه الصلاة والسلام، وهو التطبيق العملي الذي سار عليه الرسول (ص) وصحابته الكرام.

فخصائص الاسلام موجودة فيه منذ هبوط الوحي على رسول الله (ص) بل هي اقدم من ذلك، فهي موجودة كخصائص في شرائع الانبياء السابقين وان كانت غير مكتملة لعدم اكتمال شرائعهم.

وما قام به هؤلاء العلماء والمفكرون هو صياغته في قوانين علمية وقوانين واقعية واكتشاف جديد لهذه الخصائص.

اثر هذا الكشف في واقع الصحوة الاسلامية واعطاها دفعة نشاطة نحو الأمام، وكادت ان تؤدي الصحوة اطيب ثمراتها وتكسي المسلمين ازهى حللها وهي الوحدة او الجامعة الاسلامية، لولا انها وئدت قبل ذلك من قبل مثيري الفتنة ومن يحب ركود المسلمين ويقدم هدايا مجانية لاعداء دين الله تعالى على حساب دينه واخوانه وبني جلدته، فانا لله وانا اليه راجعون.

فاليكم اتوجه ايها العلماء والمفكرون، واحملكم تبعة الامة وصلاح امرها، وعليكم انتم تقع المسؤولية في بناء الامة واستثمار قوتها الشبابية في الاصلاح

والبناء والعمران الاسلامي، وبوحدة كلمتكم وقوة صفكم وصلابة رأيكم في الحق وتسامحكم فيما بينكم تفوّتون الفرصة على اعداء الداخل والخارج.

ليس مثلي من يقول لكم هذا الكلام، فأين الثراء من الثريا؟ واين الضريح من الضراح؟ ولكنها خلجات نفس تحب الخير لهذه الامة وتود ان ترى الامة امة واحدة، وكلمتها على عدوها ظاهرة، تصنع العالم وتقوده، وتضخ فيه الاخلاق العظيمة، اخلاق الاسلام والرسالة (وانك لعلى خلق عظيم).<sup>(١)</sup>

وعندما رشحت لهذه المهمة من قبل مؤسستي كنت متهييا الامر، فهذا امر قد تصدى له عباقرة الامة وافذاذها، ولكن ما شرح صدرى للموافقة على الكتابة، هو - اولا - محبتي للوحدة الاسلامية، وثانيا رغبتي في التعلم من اعلام اجلاء وعلماء فضلاء وعاملين نبهاء، فالحمد لله اولا وآخرًا.

فرجائي ان كان هناك ما ينبغي التنبيه عليه في هذا البحث المتواضع ان تتبهنوني عليه وتعلموني صوابه من خطئه وصحيحه من سقيمه ولكن بالتي هي احسن، فليس بين ايديكم الا طالب علم صغير.  
والله الموفق لما يحب ويرضى.

## الاسلام مدارس وليس فرقا

سأكتب عن الواقعية كخاصية من خصائص الاسلام العامة في خدمة الوحدة الاسلامية، وقبل الولوج في هذا الموضوع، اريد ان ابين بأننا علينا ان نعتبر المذاهب الاسلامية مدارس وليس فرقا، لكل مدرسة اساليبها وطرائقها ومناهجها،

كلها تستقي من مصدر واحد وتصب في غاية واحدة، مصدرها الكتاب والسنة والاجماع وغايتها رضوان الله تعالى والسعادة في الدنيا والعقبى.

والاساليب والطرائق تختلف من مدرسة الى اخرى باختلاف ظروفها وحاجتها، وفي هذا العصر الذي تداخلت فيه مجريات الحياة وتشابكت مصالح الناس، علينا ان نستفيد من المدارس جميعها، ونحاول ان ننقل الخبرات من مدرسة الى اخرى، والواجب علينا - ايضا - احترام رموز كل مدرسة، ولا نستنكف من ان نأخذ الحق من اي رمز كان، فالحق ضالة المؤمن اين وجدها فهو اولى بها، وعلينا ان نتنصر للدليل لا للرجال، يقول العلامة ابو الحسن البسيوي: (١)  
(فحصت الاديان ظهرا وبطنا فلم اجد دينا اصفى من ديننا ولو علمنا غيره خيرا منه لما سمحنا لجهنم بأنفسنا، فعلينا في عصرنا هذا وبعد زماننا ان نعتصم بحبل الله). (٢)

فالمؤمن لا يضره ان يترك ما في يديه ان كان في تركه له نجاته، كما ان عليه ان يعرض ما عنده على الآخرين حتى يستفيدوا منه، فالعلم ملك للجميع.

من هذا المنطلق، فمن واجبي نحو اخوتي المسلمين ان اعرفهم بما عليه مدرسة الاباضية، (٣) كما ان من واجبه ان يعرفوني بما عليه مدارسهم، لنلتقي

(١) هو العلامة الامام ابو الحسن علي بن محمد بن علي البسيوي العماني نسبة بسبا من اعمال ولاية بهلاء، تلميذ العلامة الكبير الامام ابي محمد ابن بركة البهلوي، وابو الحسن علامة اصولي مجتهد من اقطاب المذهب الاباضي، له العديد من المؤلفات، اهمها جامع ابي الحسن البسيوي، وهو من علماء القرن الرابع الهجري.

(٢) العقود الفضية في اصول الاباضية، سالم بن حمد العارثي، ص ١٦٩، ط وزارة التراث القومي والثقافة، سلطنة عمان.

(٣) نحن نستخدم هنا وفي غيرها من الكتابات الالقاب المذهبية للدلالة على المدارس ليس أكثر، من باب قوله تعالى: «وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير» (الحجرات ١٣).

حول مواطن اللقاء وما أكثرها، ويعذر بعضنا بعضاً فيما اختلفنا فيه، ولا اظن اننا اختلفنا الا في الفروع، والفروع مختلف فيها من العهد الاول للإسلام (عهد الصحابة) ولكنه كانت رحمة في ذلك العهد، فلا شيء ندعها تكون نعمة علينا! والعياذ بالله.

وهنا اريد ان افصح عن نظرية علمية قال بها العلامة علي يحيى معمر<sup>(١)</sup> وهي «المعرفة والتعارف والاعتراف» وإني ادعو المسلمين جميعاً للاخذ بها، ولندع العلامة معمر يتكلم عنها: (وانا على يقين في نفسي ان المذهبية في الامة الاسلامية لا تتحطم بالقوة ولا تتحطم بالحجة ولا تتحطم بالقانون، فان هذه الوسائل لا تزيدها الا شدة في التعصب وقوة في رد الفعل، وانما تتحطم المذهبية بالمعرفة والتعارف والاعتراف.

فبالمعرفة: يفهم كل واحد ما يماسك به الآخرون، ولماذا يتمسكون به؟ وبالتعارف: يشتركون في السلوك والاداء الجماعي للعبادات. وبالاعتراف: يتقبل كل واحد منهم مسلك الآخر برضى، ويعطيه مثل الحق الذي يعطيه لنفسه (اجتهد فأصاب او اجتهد فأخطأ). وفي ظل الاخوة والسماح تغيب التحديات وتجذ القلوب نفسها تحاول ان تصحح عقيدتها وعملها بالاصل الثابت في الكتاب والسنة غير خائفة ان يقال عنها تركت مذهباً او اعتقدت مذهباً.

(١) الشيخ علي يحيى معمر من مواليد مدينة تالوت بليبيا سنة ١٩١٩م، تلقى العلم بسقط رأسه، ثم في جزيرة جربة التونسية، فمهد الحياة بالقرارة (الجزائر)، ودرس في جربة ومعهد الحياة، ورجع الى بلده ليبيا سنة ١٩٤٥م، كان نشيطاً في الحقل الديني والادبي والاجتماعي والتاريخي، له مقالات عديدة في الصحف والمجلات في هذه المجالات، بالإضافة الى ذلك اغنى المكتبة الاسلامية بالعديد من المؤلفات التي تزيد عن ١٧ مؤلفاً، توفي عام ١٤٠٠هـ / ١٩٨٠م.



ولن نصل الى هذه الدرجة حتى يعترف اليوم اتباع جابر وابي حنيفة ومالك والشافعي وزيد وجعفر واحمد وغيرهم لمن يقلدهم الناس ان ائمتهم ايضا يقفون في صعيد واحد لامتية لاحدهم على الآخرين الالبمقدار ما قدم من عمل خالص لله.<sup>(١)</sup>

ويعلق الشيخ محمد بن ناصر بوحجاء<sup>(٢)</sup> على هذه النظرية بقوله:  
(لهذا يرى الشيخ علي ان المعرفة التي تتوفر للمسلمين عن كل مذهب، والتعارف الذي يتم بين معتنقي المذاهب، والاعتراف الذي يكون شعار كل فرد في كل المذاهب، كل ذلك يشعر الجميع انهم يسرون في خط واحد، ويهدفون الى غاية واحدة، وهي خدمة الاسلام ورفع كلمة الله، وبالتالي يؤمنون بضرورة الترفع عن سفاسف الامور، وعدم البقاء في دائرة الامور الهامشية، والارتفاع الى مستوى عظمة الرسالة).<sup>(٣)</sup>

اعتقد ان هذه النظرية الموضوعية كفيلا ان تصلح من شأن الواقع وترتقي به الى الاحسن، وقد قال بها احد علماء المذهب الاباضي ولو نظرنا الى المذاهب الاسلامية الاخرى سنجد مثل ذلك ايضا، فان مجال الالتقاء واسع، وهو قريب المنال لمن اراده، داني الثمرة لمن استطابه.

ومن الحديث عن الواقع السر والامل الحلو الذي ننشده ادخل الى الحديث

(١) الاباضية بين الفرق الاسلامية، علي يحيى معمر، ج ١، ص ٥-٦، ط وزارة التراث القومي والثقافة بسلطنة عمان، ١٤٠٦هـ/١٩٨٦م.

(٢) الشيخ محمد ناصر بوحجاء، كاتب وباحث جزائري، من وادي ميزاب بالجزائر، تسبم مؤلفاته ومقالاته بالدعوة الى الوحدة الاسلامية، مازال يعيش.

(٣) الشيخ علي يحيى معمر والدعوة الى وحدة المسلمين، محمد ناصر بوحجاء، ص ٣٤-٢٥، ط مكتبة الضامري للنشر والتوزيع، السيب، سلطنة عمان.

عن الواقعية وعن الواقع لارتباطهما الوثيق، متعرضا للجوانب الكفيلة بتقارب المسلمين كخطوة متينة نحو الوحدة الاسلامية، رابطا كل ذلك بواقعية الاسلام، وسأعطي من التطبيقات الاباضية امثلة في تصحيح مسيرة الامة تجاه الوحدة الاسلامية، منتظرا من اساتذتي الباحثين والعلماء الاجلاء ان يقدموا ما يوجد في مدارسهم، لانني متأكد ان خطوط الالتقاء ستكون واحدة، وانما تحتاج الى تنظيم لتلتقي في نقطة الاخوة الاسلامية والاتحاد اليماني.

## الصحة كانت البداية

لما هبت رياح الصحة المباركة محملة ببشائر الخير على الامة الاسلامية طفق ابناءؤها الغيورون يبحثون عن بواعث النهضة في دينهم، وينقبون عن عوامل الحركة الفاعلة في مسيرتهم الاسلامية الطويلة، كما انهم اخذوا ينقدون الدخيل على النصوص الشرعية من كلام الناس نقدا بناء فيستفيدون من الصالح ويتركون الطالح بدون تجريح لعالم او فقيه.

وقد اصاب المسلمون المفصل عندما ارتفعوا بعقيدة الاسلام وشريعته من الجدل العقيم الى اكتناء اسرارهما التي تحرك النفوس الخاملة وتوقظ الهمم الخاملة وتحرر العقول الجامدة.

وقد ذكر المفكرون الاسلاميون مجموعة من الخصائص العامة للاسلام، وهذه الخصائص هي التي تفرد الاسلام كمنهج حياة عن سائر المناهج، فهو منهج يعلو على سائر المناهج بعلو خاصيته الالهية السماوية، وتهبط هي عنه بهبوطها الى الوضعية الارضية، وهذه الخصائص هي التي اعطت الاسلام بقاءه واستمراره وصلاحه لكل زمان و مكان.

لم يكن قد بوبت هذه الخصائص قبل عصر الصحوة الإسلامية، ولكنها كانت موجودة ومستقرة في المنهج الإلهي، فاذن هي ليست إضافة إلى المنهج الإسلامي ولا تطور في مفرداته، فالإسلام قد اكتمل باكتمال الرسالة المحمدية (اليوم اكملت لكم دينكم واتممت عليكم نعمتي ورضيت لكم الإسلام ديناً).<sup>(١)</sup>

هذه الخصائص انما هي اكتشاف وتنظيم وتنسيق وطرح جديد، استفاد منها المسلمون في مسير حياتهم المعاصرة، وقد وعى التربويون فائدة هذه الخصائص في النمو الفكري السليم لدى الأجيال الإسلامية، فأدخلوها في مناهجهم فأثرت ثمار الخير واينعت النشاط والحركة والمودة والثقة بين المسلمين، والوعي بهذه الأهمية تعذّى الحركات والمدارس الإسلامية الخاصة التي تعنى بشؤون الصحوة مباشرة إلى المدارس الرسمية، وكانت هذه خطوة مباركة في التصحيح والتجديد الإسلامي، واذكر من ذلك المناهج الدراسية في بلدي سلطنة عمان، فقد قررت في المناهج الدراسية للمرحلة الثانوية العامة بمادة التربية الإسلامية،<sup>(٢)</sup> وفي كتاب العقيدة بمعهد القضاء الشرعي والوعظ والارشاد.<sup>(٣)</sup>

والحقيقة ان هذا الانتشار المنهجي لتدريس خصائص الإسلام اثمر جيلاً من الشباب هم منفعة الإسلام، منفتحاً على الفكر الإسلامي الفاعل، رافضاً الانغلاق في دائرة الجدل المذهبي، مما هيأ أرضية إسلامية شبابية مشتركة، ليت أولياء الأمور (قادة وعلماء) يستثمرونها في صالح الإسلام العام، ويفوّتون بها الفرصة على دعاة المذهبية المنغلقة.

(١) المائدة ٣.

(٢) تتبع وزارة التربية والتعليم.

(٣) تتبع وزارة العدل والاعوقاف والشؤون الإسلامية (سابقاً).

كان شهيد الاسلام سيد قطب هو الرائد الاول في الكتابة عن خصائص الاسلام - فيما اعلم - ومن كتب بعده انما نسج على منواله، ولعله لم يزد شيئا في الفكرة، وانما ساق الامثلة العديدة وعممها على فروع الاسلام المختلفة بعد ان خصصها سيد قطب في التصوير الاسلامي وهو الاصل.

فبينما نجد في كتابه «خصائص التصور الاسلامي ومقوماته»<sup>(١)</sup> يذكر ما يتعلق بالفكر والعقيدة من خصائص وهي: الربانية والثبات والشمول والتوازن والايجابية والواقعية والتوحيد.

نجد الدكتور يوسف القرضاوي يعممها على العقيدة والشرعية والاخلاق ونحوها، ويأتي بأمثلة على كل ذلك، ومن الخصائص التي ذكرها القرضاوي في كتابه «الخصائص العامة للإسلام»<sup>(٢)</sup> الربانية والانسانية والشمول والوسطية والواقعية والوضوح والتطور والثبات.

ونجد الدكتور عبدالكريم زيدان يعمل هذه الخصائص في الجانب الدعوي حيث يذكر في كتابه «اصول الدعوة»<sup>(٣)</sup> خمسا منها: الالهية، والشمول، والعموم، والجزاء الاخروي، والمثالية، والواقعية.

ويقتصر الشيخان احمد بن سليمان الكندي وعاشور كسكاس على ثلاث خصائص بما يتناسب مع طبيعة كتابهم المنهجي<sup>(٤)</sup> وهي: الربانية والتوازن

(١) خصائص التصور الاسلامي ومقوماته، سيد قطب، ط السابعة، دار الشروق.

(٢) الخصائص العامة للإسلام، الدكتور يوسف القرضاوي، ط الثامنة، مؤسسة الرسالة، ١٤١٤هـ/١٩٩١م.

(٣) اصول الدعوة، الدكتور عبدالكريم زيدان، ط مكتبة المنار الاسلامية، ١٤٠١هـ/١٩٨١م.

(٤) العقيدة ج١، احمد بن سليمان الكندي وعاشور بن يوسف كسكاس، ط معهد القضاء الشرعي والوعظ والارشاد.

والواقعية.

هذا التداخل والتعدد في الخصائص لا يعني التنافر والتناقض، وإنما يعني وجود قواعد عامة للخصائص الإسلامية يمكن أن يبنى عليها المناهج الإسلامية المختلفة، فهي ضوابط واسعة المجال، يربطها رابط واحد وهو الهية المصدر، يقول رائدها الأول سيد قطب: (هذه الخصائص تتعدد وتتوزع، ولكنها تتضمن وتتجمع عند خاصية واحدة، هي التي تنبثق منها وترجع إليها سائر الخصائص... خاصية الربانية).

إنه تصور رباني، جاء من عند الله بكل خصائصه، وبكل مقوماته وتلقاه الإنسانية كاملاً بخصائصه هذه ومقوماته، لا يزيد عليه من عنده شيئاً، ولا ينقص كذلك منه شيئاً، ولكن ليتكيف هو به وليطبق مقتضياته في حياته.<sup>(١)</sup> إذا، فلماذا لا نكيف حياتنا مع المنهج الرباني؟ ولماذا لا تستثمر هذه الخصائص في صالح الوحدة الإسلامية والالتقاء الإسلامي؟

فكما صيغ التصور الإسلامي بعقيدته وفكره بهذه الخصائص، وكذلك الشريعة والدعوة والمناهج، علينا أن نصوغ بها مقومات الوحدة الإسلامية، علينا أن نبحث في ضوء هذه الخصائص ما يؤدي إلى الوحدة الإسلامية من الكتاب العزيز والسنة المطهرة، وكل ما فيهما داع إلى الوحدة، منفر من الفرقة.

يقول الحق جل وعلا: (واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا واذكروا نعمة الله عليكم إذ كنتم أعداء فألف بين قلوبكم فأصبحتم بنعمته إخواناً وكنتم على شفا حفرة من النار فأنقذكم منها كذلك ليبين الله لكم آياته لعلكم تهتدون، ولتكن

(١) خصائص التصور الإسلامي، ص ٥٠.

منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم  
المفلحون، ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات فأولئك  
لهم عذاب عظيم).

ويقول سبحانه: (واطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم  
واصبروا ان الله مع الصابرين).<sup>(١)</sup>

وفي كتاب الله تعالى سبيل رتق الفتق وجمع الشمل يقول سبحانه و تعالى:  
(كان الناس امة واحدة فبعث الله النبيين مبشرين ومنذرين وانزل معهم الكتاب  
بالحق ليحكم بين الناس فيما اختلفوا فيه).<sup>(٢)</sup>

وقال (ص): (الجماعة رحمة والفرقة عذاب).<sup>(٣)</sup>

وقال عليه الصلاة والسلام: (يد الله مع الجماعة).<sup>(٤)</sup>

وقال (ص) (ان الله تعالى يرضى لكم ثلاثا ويكره لكم ثلاثا: يرضى لكم ان  
تعبدوه ولا تشركوا به شيئا، وان تعتصموا بحبل الله جميعا ولا تفرقوا...).<sup>(٥)</sup>

وبعد نظرنا في الآيات الكريمة والاحاديث الشريفة. ننظر في كل مدرسة  
اسلامية روح التسامح والوحدة فنلتزمه، اما تلك الاختلافات والدعايات المنفرة  
فلندروها مع الرياح حتى تذهب هباء منثورا كأنها لم تكن.

(١) الانفال ٤٦.

(٢) الشورى ١٤.

(٣) رواه عبد الله في زوائد المسند، والقضاعي عن النعمان بن بشير - رضي الله عنه - انظر جامع  
الشمل في احاديث خاتم الرسل، محمد ابن يوسف اطفيش، خرج الاحاديث الدكتور عبدالرحمن  
عبيدة، ج ٢، ص ١٣١، ط مكتبة الاستقامة، روي - سلطنة عمان.

(٤) رواه الترمذي عن ابن عباس، جامع الشمل، ج ٢، ص ١٣١.

(٥) رواه احمد ومسلم عن ابي هريرة، جامع الشمل، ج ٢، ص ١٢٨.

## خصائص الاسلام العامة

الاسلام كل متكامل لا ينقصه ما ينقص الفلسفات الارضية، حيث لم يفرط في شيء يقول سبحانه و تعالى: (ما فرطنا في الكتاب من شيء)<sup>(١)</sup> فالعقيدة واضحة وميسرة ومؤثرة لا يوجد بها غموض ولا إلتواء، تخاطب العقل فيسلم لها، ليس تسليم الاعمى؛ بل تسليم المدرك الواعي لسلامتها وصحتها، والشرعية ناضجة راقية تستوعب مستجدات الايام وتقلبات الدهر، والدليل على ذلك؛ ها نحن على مشارف القرن الحادي والشرين الميلادي وقد قطع العلم والاختراع شوطا كبيرا في الحياة، وكان في شريعة الاسلام الحل لكل معضلة والكشف عن كل مدلهمة، والحكم الذي يعطي كل امر موقعه من الاحكام الخمسة الفقهية.<sup>(٢)</sup>

ونأتي خصائص الاسلام بتحريرها لتيسر لنا الطريق حتى نسير على هدى وبصيرة، ولا يمكن ان نطرح الاسلام كبديل حضاري للفلسفات الارضية بدونها، ولا يمكن ايضا ان نعمل بعضها ونجمل الآخر، فهذا ايمان ببعض الكتاب وكفر بآخره.

وهذه المسميات التي اصطلح عليها انما هي مسميات تقترب ان تكون اعتبارية لتيسر لنا الفهم والتعامل مع المنهج الرباني وفق نظرة منهجية حديثة، وإلا فخصائص الاسلام أعمق وأكبر وأوضح، وهناك مجال رحب للمفكرين ان يقدموا صيغة أكثر نضجا واشمل استيعابا لواقعنا المعاصر، يجب ان لانجمد عند المصطلحات، فما ضر الفكر الاسلامي الا عندما جمد في قوالب صلبة من قشور المصطلحات التي اخذ المسلمون يتراشقون بها في فترات فتنهم وتشتتهم

(١) الانعام ٣٨.

(٢) وهي الواجب والمستحب والمباح والمكروه والحرام.

كمصطلح الايمان والكفر والفسق ونحوها.

ان الاستمرار في اعمال هذه الخصائص في المستجدات الفكرية، وخاصة فيما يخدم الوحدة الاسلامية لهو مطلب ضروري، وهذا فيما احسب ما تفتنت له هذه الندوة المباركة.

لايمكنني ان استقصي كل الخصائص العامة للإسلام وفي جميع المجالات، فهذا بحث يطول وهو خارج عن طاقتي العلمية والزمنية، ولكن بما ان اساس التقاء المسلمين هو العقيدة على وجه الخصوص، فيجدر بي ان استعرض بعض هذه الخصائص من هذا المنطلق، وذلك حتى يتبين لنا اننا لسنا على خلاف في هذا الامر، فقط كل ما نحتاجه هو الاخلاص لله تعالى وصدق النية له تعالى في الاتجاه نحو الوحدة والوئام مبتعدين عن الفرقة والخصام.

ثم بعد الاستعراض السريع لهذه الخصائص اقف عند خاصية الواقعية، فهي الصق ما يكون بواقعنا، فلنبحث من خلالها عن حل لهذا الواقع، ومن المعلوم ان الفرقة المذهبية هي ما يحول غالبا عن التقاء المسلمين، وما ذلك الا بسبب الخوف من ترك المذهب، ولكن عندما نبحت داخل المذهب ما يقرب الى الوحدة ورص الصف، نجد الخوف يزول والعقدة تنحل عند ارباب واتباع ذلك المذهب، فيقدمون مصلحة الاسلام على مصلحة المذهب، ان كان للمذهب مصلحة لا توجد في الاسلام، ولا اظنها توجد في مذهب سليم صحيح.

لايعني هذا اننا نجبر الناس ان يتخلوا عن عقائدهم التي يعتقدون سلامتها والتي تختلف عندهم عن غيرهم في المذاهب الاخرى، وانما نطلب ان تترك هذه الخلافات منزلة الفروع، هذا اذا لم يوجد الدليل القطعي على رجحان احدهما، وفي حالة وجود الدليل القطعي فلا بد لنا من ترك التثبت بما عليه الآباء



والتزام الحق الذي ينضخ به الدليل الشرعي.

لذلك سوف أَدْعِم الواقعية، وعلاج الواقع ايضا، بما ورد من آراء واقوال ايجابية في هذا الموضوع عند الاباضية - كما قلت - حتى يتبين للناس ان هذا المذهب الاباضي مستعد فكرياً وعلماء واتباعاً للوحدة الاسلامية، بل ويسعى اليها اقطابه من قديم الزمان.

والآن مع بيان موجز لبعض خصائص الاسلام العامة كنموذج يسمح به الوقت هنا:

الربانية: هي - كما يذهب سيد قطب - الخاصية التي تربط الخصائص الاخرى،<sup>(١)</sup> لأن الله سبحانه و تعالى طلب من المؤمنين ان يكونوا ربانيين في حياتهم جميعاً بدون استثناء قال تعالى: (قل ان صلاتي ونسكي ومحياي ومماتي لله رب العالمين، لا شريك له وبذلك امرت وانا اول المسلمين، قل اغير الله ابغي ربا وهو رب كل شيء...) <sup>(٢)</sup>

والربانية: تعني ان مصدر التلقي هو من عند الله تعالى وحده، ولا يجوز ان نستمد عقيدتنا من اي مصدر كان، بل ان رسل الله تعالى عليهم الصلاة والسلام كانوا نقله امانة للوحي، لم يشرعوا للناس من هواهم - حاشهم عن ذلك - يقول سبحانه و تعالى: (وما ينطق عن الهوى، ان هو الا وحي يوحى). <sup>(٣)</sup> وما زال المصدر واحداً والكل مجمع عليه ومجتمع حوله ففيما الخلف بين المسلمين؟! وعندما يكون المصدر والتلقي واحداً فلا يكون الاختلاف الانتيجة اعمال الفكر

(١) خصائص التصور الاسلامي، ص ٤٠.

(٢) الانعام ١٦٢-١٦٤.

(٣) النجم ٣-٤.

البشري في هذه النصوص، ونحن لانحجر على الانسان التفكير في ذلك، ولكنه بدون ان يقودنا الى الخلاف الممزق للصف، وانما يجب ان يؤدي بنا الى تنوع الفكر داخل الاطار الاسلامي الواحد.

التوحيد: بحقيقته ان لامعبود بحق الا الله تعالى، فهو المنزه عن النقص والمثابهة لخلقه (ليس كمثله شيء) <sup>(١)</sup> وهو سبحانه و تعالى الخالق الرازق المتكفل بأمر عباده، والمسلمون متفقون على تنزيه الله تعالى، ومن يشب توحيد به شائبة شرك فهو خارج عن ملة الاسلام، حائد عن دائرة الامة، غير محسوب عليها ولا لها.

إذا؛ التوحيد هو السياج الذي يربط الامة الاسلامية، فهو الروح الذي يغذي النفوس المؤمنة للالتقاء على مائدة الاخوة الايمانية.

الثبات: الامة الاسلامية مجمعة على القضايا الثابتة التي لا تتغير في المنهج الاسلامي، وهناك ثبات في العقائد وحقيقة الالهية ومصدر التشريع، وثبات في الاخلاق والقيم الفاضلة، بل وثبات في بعض التشريعات العملية التي يبنى عليها عنصر الانسانية الثابت مثل شؤون الزواج والميراث والطلاق والحدود والفصاص.

وهذه خاصية حفظت الامة - برغم اختلافها الواقع - من النشور عن دائرة الاسلام، وكانت حركة الامة (داخل اطار ثابت حول محور ثابت). <sup>(٢)</sup> وهو - أي الثبات - من أهم المقومات التي تثير فينا الحماس تجاه الوحدة الاسلامية.

(١) النورى ١١.

(٢) خصائص التصور الاسلامي، ص ٧٢، والمبارة عبارة سيد قطب.

الانسانية: خاطب الاسلام الانسان باعتباره انسانا، فلم يعتبره ملكا ولم يعتبره شيطانا رجيمًا، والانسان مركب من عنصر سماوي وهو الروح وعنصر ارضي وهو الجسد، وبين الروح والجسد تتوزع النوازع الخيرة والشريرة، وجاء الاسلام ليربي الفطرة الخيرة في هذا الكائن (كل مولود يولد على الفطرة)،<sup>(١)</sup> كما انه جاء ليستل ضغينة الشر بمقاط الايمان (بسم الله الرحمن الرحيم، والعصر، ان الانسان لفي خسر، الا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر)<sup>(٢)</sup> وهذه السورة الكريمة تقرر صراحة ان الخسران الانساني يجب ان يواجه بمعول الجماعة المؤمنة المتواصية بالحق والصبر حتى يتحطم.

والشريعة الاسلامية اعطت الانسان مجالا ممتدا في فعل الخير بحسب قدرته وهمته، فهناك الفرائض والنوافل والطاعات، وكذلك من خصائص بشرية الانسان الاختلاف النوعي والنسبي يقول الله تبارك وتعالى: (ولو شاء ربك لجعل الناس امة واحدة ولا يزالون مختلفين، الا من رحم ربك ولذلك خلقهم...)،<sup>(٣)</sup> يكاد هذا الاختلاف يسري الى كل شيء من نواحي الانسان، وخاصة عقله وفكره، كل ذلك حتى ينمو الكون ويعمر وفق سنن الله تعالى الكونية والنصية، وهنا يجب ان تسقط الاختلافات المذهبية، او بالاحرى تسقط آثارها السيئة، لاننا لو اردنا امة في قالب واحد فينبغي لنا ان نلغي خاصية الانسان منه؛ وهذا لا يمكن قطعاً.

وهكذا لو تتبعنا بقية الخصائص الاسلامية سنجد انها كلها تنصب فيما يقرب المسلمين من بعضهم البعض، كالشمول والتوازن والوسطية والوضوح

(١) رواء ابو يملى والطبراني والبيهقي، جامع الشم، ص ١٢.

(٢) سورة العصر.

(٣) هود ١١٨-١١٩.

والإيجابية والمساواة والعموم... ونحوها.  
والآن لنأت الى خاصية الواقعية:

### تعريف الواقعية:

الواقعية: في الاصل مذهب فلسفي تضاد المثالية.  
والمثالية؛ بأبسط صورها الفلسفية وأوضحها كذلك؛ هي: المثل الاعلى الذي يتصف بكل كمال - طبعاً في حدود نوعه - ويمتنع عليه النقص.  
هذا؛ وقد حاول صاحب المجموعة الفلسفية ان يفرق بين نوعين من المثال:  
الاول: يقال: مثالي؛ على كل ما ينسب الى الفكرة، وبالتالي يوجد في العقل بما هو فكرة، اي يوجد في الذهن ولا يوجد في الواقع.  
والثاني: يقال: مثالي؛ بمعنى كامل وتام، فالمثال: هو ما يحقق كمال النوع الذي يندرج فيه ويعبر عنه بالمثل الاعلى.<sup>(١)</sup>  
ولكن عند استقراء نظريات الفلاسفة وكتاباتهم في هذا الموضوع يدوب هذا الفارق ولا يكاد يكون له وجود، حيث ان المثل الاعلى نفسه لا وجود له - عندهم - في الواقع، واقصى ما يراد منه هو محاولة وصول الواقع او مفردات الواقع الى ذلك المثال.  
ولذلك عندما ناقشوا الغيبيات اضطربت افهامهم ايماء اضطراب، ولا يستطيع المرء ان يقف منهم على قول، وهذا يخالف العقيدة الاسلامية التي تؤمن بالغيب الذي اتت به النصوص ايماناً جازماً.

(١) موسوعة الفلسفة، الدكتور عبد الرحمن يدوي، مادة «المثالية»، ط المؤسسة العربية للدراسات والنشر، الطبعة الاولى ١٩٨٤م.

ومقابل ذلك نجد الواقعية - كما قلت - تضاد المثالية؛ أي هي: الموجدو القائم المدرك بالحواس وهذا الموجود بطبعه ناقص يعتره الضعف والفساد.<sup>(١)</sup>

ويوصف الشخص بأنه «مثالي»: اذا كان لايراعي الاحوال الواقعية ويطلب احوالاً سامية لايمكن او يعسر او يستحيل تحقيقها في الواقع، واذا كان لا يستند في تصوراته واحكامه الى سند من الواقع الفعلي، وفي هذه الحالة يتصور «المثالي» ان الواقع ناقص، اذ يقيسه بالمثل الاعلى الذي يتخيله.<sup>(٢)</sup>

وبالعكس يوصف الشخص بأنه «واقعي» اذا تقبل الواقع على علته ولم يطمح في الوصول الى المثالي.

وخطورة هذا الفهم الفلسفي من جهتين:

الاولى: انه يقسم الامور الى شيئين منفصلين: مثالي وواقعي، وما دام المثالي غير موجود او غير قابل للوجود في الواقع - حسب هذه النظرة - سيضطدم المرء مع هذا المثال، وبالتالي سيجنح الى الركون الى الواقع، فالله والآخرة والاخلاق الفاضلة والقيم العظيمة لاوجود لها في الواقع، وبالتالي لايصح الركون الى الخيال، وهذه فكرة مرفوضة اسلامياً.

الثانية: نجد ان فلسفة الواقعية بهذا المعنى دخلت جوانب الحياة المختلفة، كالفن والادب والسينما ونحوها.

ولنضرب على ذلك مثالا من السينما؛ فالافلام الواقعية: هي الافلام التي تبرر اخطاء الواقع وحماقاته وتعذر الفرد الذي يرتكب الجرائم لأن واقعه اجبره على ذلك.

(١) موسوعة الفلسفة، مادة «مثالي».

(٢) موسوعة الفلسفة، مادة «مثالي».

ولنتصور الملايين من البشر - ومنهم المسلمون - كيف يكون تأثير هذه الافلام على عقولهم وسلوكهم؟!.

اننا نريد اعلاما وفنا وادبا واقعيا ولكن ليس وفق هذه النظرة بل وفق الواقعية الاسلامية.

على انني لا انكر انه توجد هناك واقعية روحية<sup>(١)</sup> عند الفلاسفة ولكنها لا تكاد تظهر او تستطيع ان تحدد منها موقفا عقليا او عمليا.

اتيت بالتعريف الفلسفي قبل غيره من التعريفات لانه سابق عن غيره في تحديد مصطلح الواقعية، اذ - كما يتبادر لي - ان مصطلحي «المثالية» و «الواقعية»، في المنهج الاسلامي لم يستمدا - مبدئيا - من المعنى اللغوي او الشرعي، بل استعيرا كترجمة لهاتين اللفظتين من الفلسفة الغربية، وهذا ليس بعيب يقدح في رواد هذا التحرير المنهجي من المسلمين، بل هي - في نظري - ميزة، حيث اعطت البديل الاسلامي الشامل والصحيح لتفسير هذين المصطلحين، مما يوفعهما عند اصحابهما الغربيين في مأزق القصور في فهم واقعية الكون ومثاليته الصحيحة.

ومن الناحية اللغوية نجد ان الواقع: يعني النازل والحدث، وبما ان الزمن الحادث كله نوازل وحوادث سمي واقعا.

وعندما نقول: هذا الواقع: اي هذا الحادث والنازل الموجود حديثا وحاضرا، والواقع هو الحادث فعلا، وامر وقع: اي حدث فعلا وحقيقة، والوقائع: هي الاحداث، وسميت المعارك وقائع لكونها حدثت فعلا.

(١) موسوعة الفلسفة، مادة «مثالية».

(وقع القول عليهم)<sup>(١)</sup> وجب القول، أي حتما وقع؛ ومنه قوله تعالى: (إذا وقعت الواقعة، ليس لوقعتها كاذبة).<sup>(٢)</sup>

يقول ابن منظور في اللسان:

وقع السيف ووقعته ووقعه: هبته ونزوله بالضرورة.

ووقع به ماكره، يقع ووقعوا ووقعة: نزل.

واوقع ظنه على الشيء ووقعه؛ كلاهما: قدره وانزله.

ووقع بالامر: احدثه وانزله.

ووقع القول والحكم إذا وجب، ومنه قوله تعالى: (إذا وقع القول عليهم اخرجنا لهم دابة من الارض).<sup>(٣)</sup>

وقال عز وجل: (ولما وقع عليهم الرجز)<sup>(٤)</sup> معناه اصابهم ونزل بهم.<sup>(٥)</sup>

وحتى تتضح حقيقة كل امر لابد من الرجوع الى اربابه، فماذا يقولون عن

الواقعية الاسلامية؟

من الطبيعي ان نبداً بتعريف ابي المنهج الاسلامي المعاصر الشهيد سيد

قطب وخاصة ان من جاء بعده كان عالة عليه في هذا الموضوع.

يعطي سيد قطب الواقعية مدلولين، ويتكلم عنهما داخل اطار التصور

الاسلامي فيقول:

(١) النمل ٨٥.

(٢) الواقعة ١-٢.

(٣) النمل ٨٢.

(٤) الاعراف ١٣٤.

(٥) لسان العرب، محمد بن مكرم بن علي ابن منظور، مادة «وقع»، ط دار احياء التراث العربي ومؤسسة التاريخ العربي، بيروت، لبنان، ١٤١٦هـ - ١٩٩٦م.

(انه - اي التصور الاسلامي - يتعامل مع الحقائق الموضوعية ذات الوجود الحقيقي المتيقن، والاثر الواقعي الايجابي.

يتعامل مع الحقيقة الالهية، متمثلة في آثارها الايجابية وفعاليتها الواقعية. ويتعامل مع الحقيقة الكونية، متمثلة في مشاهدتها المحسوسة، المؤثرة او المتأثرة.

ويتعامل مع الحقيقة الانسانية، متمثلة في الإناسي كما هم في الواقع.<sup>(١)</sup> واما المدلول الثاني للواقعية في التصور الاسلامي، فيتعلق بطبيعة المنهج الذي يقدمه للحياة البشرية، وواقعية هذا الكون مع طبيعة الانسان، وطبيعة الظروف التي تحيط بحياته في الكون، ومدى طاقاته الواقعية الحقيقية).<sup>(٢)</sup>

نلاحظ ان سيد قطب لم يعط تعريفا محددا لنفس الواقعية، وانما تكلم عن مدلولاتها في التصور الاسلامي، ولعله بهذا يريد ان يفلت من مضيق التعريفات، حيث ان التعريفات المحددة هي التي تجعل الفكر يجمد عند المصطلحات فلا يستطيع ان يخرج عنها، فهو يريد مفهوم ما اوسع ومقاصد ارحب ومعاني اشمل، وهذا ما جعله يعلق على ذلك بقوله: (نحن نستخدم هذا بمعناه الذي يعطيه لفظه العربي، مجردا من كل ما علق به من معنى اصطلاحى تأريخي في البيئات الاخرى).<sup>(٣)</sup>

فسيد قطب ينطلق من اللفظة اللغوية ولكنه يعطيها مدلولات رحبة، وقابلة لاحتضان عدة معاني ما دامت تلتقي في نفس الهدف، وهذا ما جعل من أتى بعده

(١) خصائص التصور الاسلامي، ص ١٦٣-١٦٤.

(٢) خصائص التصور الاسلامي، ص ١٧٦.

(٣) خصائص التصور الاسلامي، ص ١٦٣.



يعملها في جوانب عديدة كالشريعة والاخلاق والدعوة واخيرا الوحدة.

ينطلق سيد من المعنى اللغوي البسيط (التحقيق في عالم الواقع).<sup>(١)</sup>

ويقتررب تعريف الدكتور يوسف القرضاوي من مفهوم سيد قطب، بل في الحقيقة هو نفس المعنى، ولكن بأسلوب اقرب الى التعريف منه الى المدلول والمفهوم.

فبينما نجد سيد ينشر تعريفه نثرا يمتد خلال حديثه عن موضوع الواقعية بأكمله نجد القرضاوي يقرب المفهوم بعبارات متقاربة وفي اسطر محدودة فاصلا الامثلة عن التعريف، ولعله اراد بذلك ان يسهل للقارئ الكريم تكوين المفهوم العام قبل دخوله الى مفردات الموضوع، حيث يدخل الموضوع وهو محمل بتعريف اكثر تحديدا له.

وقد يكون اراد ان يتلافى ما يقع فيه الرواد من عدم اعطاء المصطلحات معانيها لانهم في طور التكوين والانشاء والابداع. فيعرف الواقعية بقوله:

(نعني بالواقعية: مراعاة واقع الكون من حيث هو حقيقة واقعة، ووجود مشاهد لذاته، وهو وجود الواجب لذاته، وهو وجود الله الذي خلق كل شيء فقدره تقديرا.

ومراعاة واقع الحياة من حيث هي مرحلة حافلة بالخير والشر، تنتهي بالموت وتمهد لحياة اخرى بعد الموت توفى كل نفس فيها ما كسبت وتخلد فيما عملت. ومراعاة واقع الانسان من حيث هو مخلوق مزدوج الطبيعة، فهو نفحة من

(١) خصائص التصور الاسلامي، ص ١٦٣.

روح الله في غلاف من الطين، ففيه العنصر السماوي والعنصر الأرضي، ومن حيث هو ذكر أو أنثى لكل منهما تكوينه ونزعاته ووظيفته، ومن حيث هو عنصر في المجتمع، لا يستطيع ان يعيش وحده ولا ان يفنى تماما في المجتمع، ولهذا تصطرع في نفسه عوامل الانانية والغيرية<sup>(١)</sup>.

اما الدكتور عبدالكريم زيدان فيتناول الجانب الدعوي للواقعية ويسهب في بيان ذلك، وملخصه: ان الناس بأشواقهم الروحية وبنوازعهم الارضية يتفارتون من فرد الى آخر في الاستعداد لبلوغ المستوى الرفيع الذي يرسمه الاسلام، فجعل الاسلام خطا ادنى لقبول العمل وهو فعل الواجبات وترك المحرمات، وهذه تقع في مقدور الانسان ولا تتعارض مع واقعه البشري، ولكنه - اي الاسلام - يفتح المجال للارتقاء عن طريق المندوبات والفضائل وكذلك بترك المكروهات وسفاسف الامور، وذلك لانه واقع بعض الناس يقتضي هذا المجال السامي للوصول الى الكمال البشري الاعلى<sup>(٢)</sup>.

ولا تقف واقعية الاسلام عند هذا الحد وهو وضعه مستويين للكمال، ادنى واعلى، وانما تتعدى الى ايجاد المخارج المشروعة للمسلم في اوقات الشدة والضيق والحرَج وهي الرخص وفقا للقاعدة الشرعية (الضرورات تبيح المحظورات)<sup>(٣)</sup>.

ومغزى الدكتور زيدان من هذا الكلام ان على الداعية ان يراعي الواقع الانساني، فلا يطلب من المدعو اكثر من الحد الادنى، الا ان كان يرى لديه شوقا

(١) الخصائص العامة للإسلام، ص ١٥٧-١٥٨.

(٢) اصول الدعوة، ص ٧٠-٧١.

(٣) اصول الدعوة، ص ٧٣.

الى ذلك وهمة عالية لبلوغه، فلا يعتبر من لم يصل الى الكمال الاعلى مقصرا ينبغي عدم العناية به في الدعوة او عدم الاستفادة منه.  
وأخصر التعريفات التي وجدتها هو تعريف الشيخين احمد الكندي وعاشور كسكاس وهو:

الواقعية: التحقيق في عالم الواقع ورد الفطرة الى صراط الله الذي هو اصل كل واقع صحيح.<sup>(١)</sup>

‘ وهذا تعريف حسن، حيث اشتمل في كلمات محددة ومعدودة على كل معاني التعريفات السابقة، واشتمل على كل ما يمكن ان توحى به الواقعية، وهو مدخل جيد للمناهج التربوية التي تعنى باصلاح الشببة واعطائهم معاني محددة تلازمهم في طلبهم للعلم، بل هذه طريقة متبعة عند علمائنا منذ قديم الزمان.  
لعل القارئ الكريم يلاحظ انني اطلت في سوق التعريفات لمصطلح الواقعية، ولكن في نظري لا بد منها حتى تتضح بصورة وافية وجليّة في الذهن، ولكي ابين انها تدخل في كل معاني المنهج الاسلامي بتصوره وفكره وشريعته واخلاقه وتربيته ودعوته ووحدته، والواقعية التي ننشدها - وكذلك بقية الخصائص - يجب ان تلامس كل مناحي الحياة.

نستخلص مما مضى ان الواقعية المطلوبة في المنهج الاسلامي هي الواقعية:  
١ - التي تراعي الواقع كما هو دون افراط او تفريط سواء بالنظر الى الغيبيات الموجودة كحقيقة الالهية والآخرة والموت، أو وضع المشاهدات في وضعها الصحيح فلا تركز الى خداع الحواس فيها.

٢ - والتي لاتتعارض مع المثالية بل هي مكملة لها، فالاخلاق الفاضلة والقيم النبيلة هي من المثل العليا لكن في المنهج الرباني يستطيع البشر ان يتخلقوا بها ويعملوا على نشرها ويغيروا الواقع على مقتضاها يقول الحق جل وعلا: (ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بانفسهم...) <sup>(١)</sup> ولاجل ذلك نادى مفكرونابالواقعية المثالية. <sup>(٢)</sup>

٣ - والتي تعني ان المثل والمثالية ليست شيئا خياليا بل هي قائمة وموجودة، او يمكن تحقيقها ولكن يتفاوت الناس في تحقيقها في انفسهم، ومن الواقعية ان نطلب من كل انسان حسب قدرته وطاقته: (لاتكلف نفس الا وسعها) <sup>(٣)</sup> ويقول سبحانه ايضا: (لايكلف الله نفسا الا وسعها). <sup>(٤)</sup>

٤ - والتي تراعي الانسان بما هو عليه من قوة وضعف ومنشط ومكروه، واتفاق بين افراده واختلاف، واشواق ونوازع، وصحة ومرض، وروح وجسد، وايضا تراعي الكون بمفرداته، فلا تعارض ولا تضارب، ولا قهر للطبيعة ولا غزو ولا تدمير، بل الانسان مسخر في هذا الكون يعمل فيه وفق مطلب مسخره، أي الاحتكام الى منهج الله تعالى في تسيير هذا الكون والاقرار بالحاكمة له سبحانه، يقول الحق جل وعلا: (واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة...) <sup>(٥)</sup> ويقول سبحانه و تعالى: (... ويجعلكم خلفاء الارض...) <sup>(٦)</sup> ويقول ايضا (آمنوا

(١) الرعد ١١.

(٢) خصائص التصور الاسلامي، ص ١٦٣، والخصائص العامة للإسلام، ص ١٥٨.

(٣) البقرة ٢٣٣.

(٤) البقرة ٢٨٦.

(٥) البقرة ٣٠.

(٦) النمل ٦٢.

بالله ورسوله وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه...<sup>(١)</sup>

٥ - والتي تعني رجوع الناس الى فطرة الله تعالى التي فطر الناس عليها وفق سنن الله تعالى الكونية، وارشاداتها العظيمة التي جاء بها الانبياء عليهم الصلاة والسلام، ولا يكون هذا الا بالعمل بالكتاب والسنة، وكل انسان مطالب بالرجوع الى الحق، ومصلحة الشرع مقدمة على هوى النفس، لأن في مصلحة الشرع مصلحة النفس، وفي هوى النفس مضرته.

٦ - والتي تصحح مسير الناس ليفلحوا في مصيرهم، اذ ثبت من الواقع ان الناس على مدى التاريخ البشري تنزع الى الابتعاد عن منهج الله تعالى، ولذلك يجب قودهم الى الحق بالتي هي احسن، ولا يكون ذلك الا بوجود المؤسسات القادرة على ذلك والضايلة بشؤون اصلاح المجتمعات والافراد، وبالتعاون بين المؤمنين في ارجاع الناس الى جادة الصواب، ولذلك كانت الدعوة مطلباً شرعياً واجبا على كل مؤمن ومؤمنة، يقول الحق جل وعلا: (ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون)<sup>(٢)</sup> ويقول سبحانه (والمؤمنون والمؤمنات بعضهم اولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر...)<sup>(٣)</sup>

## تشخيص الواقع في السنة النبوية

هذا معنى الواقعية في التصور الاسلامي، الا ان الواقع غير ذلك، فأثره على

(١) الحديد ٧.

(٢) آل عمران ١٠٤.

(٣) التوبة ٧١.

الناس شديد، فهو اشته بالمغناطيس، يشد الناس اليه بكل خيريه وشره، ولا يمكن ان يفلت منه انسان الا ان وعى امر هذا الواقع، وحاول ان يرسم لنفسه منهجا يلتزمه، ملازما فيه هدى الاسلام، صابغا حياته بصبغة الله تعالى، مثيرا في نفسه كوامن الفطرة التي غطى عليها الواقع بغباره، ويتأتى هذا بالسير على وفق المنهج الاسلامي، الذي تدخل اوامره ونواهيه وتصوراته وحقائقه تحت الواقعية؛ التي لاتخرج عن قدرة البشرية في فهمها والتزامها بمقتضياتها.

والرسول (ص) قد نبه الى تأثير الواقع على الانسان بأحاديث كثيرة، ولكن نختار حديثا واحدا لشموله لواقع الناس، قال رسول الله (ص): (امتي على خمس طبقات، الطبقة الاولى: اهل علم وهدى، والطبقة الثانية: اهل بر وتقى، والطبقة الثالثة: اهل تواصل وتراحم، والطبقة الرابعة: اهل تدابر وتنافر، والطبقة الخامسة: اهل هرج ومرج).<sup>(١)</sup>

ويشرح العلامة ابو يعقوب الوراقلاني<sup>(٢)</sup> هذا الحديث تحت عنوان «نصيب ظروف الزمان في آفة الدين» بقوله: «وانما صار القرن الاول اهل علم وهدى، لانهم اقتبسوا العلم مما سبق لهم من امور الدنيا، يفهمون عن النبي عليه السلام الدين تلقينا علما وهدى، وقبلوه يقينا علما وهدى، فكانت علومهم وبصائرهم اقوى من اعمالهم، فمن استقى من عنصر النبوة من ذات نفسه حصل له العلم

(١) الدليل والبرهان، ابو يعقوب يوسف بن ابراهيم الوراقلاني، ج ١ ص ٣٢-٣٣، ط وزارة التراث القومي والثقافة بسلطنة عمان، ١٤١٧هـ / ١٩٩٧م، والحديث رواه ابن ماجة.

(٢) هو العلامة ابو يعقوب يوسف بن ابراهيم السدرتي الوراقلاني، عالم مجتهد من علماء الجزائر يعتبر احد اقطاب اصول الدين واصول الفقه في المذهب الاباضي، كما انه موسوعي فله باع في التاريخ والجغرافيا والرحلات والاستكشاف، والمنطق والرياضيات، وله العديد من المؤلفات المعتمدة في المذهب، توفي عام ٥٧٠هـ.

والهدى بتوفيق الله تعالى وتسديده.

واما اهل الطبقة الثانية: فانما صاروا اهل بر وتقوى لانهم نشأوا في الاسلام من حال الصغر، فالفوا فعل البر وسبقت اليهم المخاوف التي في الآخرة، فغلبت عليهم التقوى.

واما اهل الطبقة الثالثة: اهل تواصل وتراحم، لانهم غلبت عليهم المسودة الظلمة والملكوك الفجرة، فحالوا بينهم وبين ما أفاء الله عليهم من الفيء وخراج الارض والغنائم والعطايا، فأعقبهم التراحم بينهم وبين والتواصل بما قدر به بعضهم لبعض.

واما الطبقة الرابعة: اهل تدابر وتنافر، وذلك لانهم استولت عليهم الائمة، فلقنوهم الاسم الذي يأتوا به، ولقنوهم بعض احزابهم في مفارقتهم اياهم في بعض مذاهبهم وآرائهم، ولقنوهم ان من لم يكن قويا في دينه ومذهبه ليس منهم على شيء، فوقعت الوحشة بينهم والعداوة والبغضاء، فتنافروا وتدابروا، وعزا كل واحد منهم لصاحبه ما لا يقول، فرجع التدابر والتنافر بينهم وبين، بعدما كان بينهم وبين اهل الشرك أعدائهم.

واما اهل هرج ومرج: فحين فتر الايمان عن القلوب وقل العلم وكثر الظلم وقست القلوب لطول المدة وفترت لخلو المادة وانطماس الجادة، فهم يتقلبون في قدرة ابليس، ولم يرض لهم بدون الهرج والمرج.

والله اعلم بمدد هذه الطبقات، وعدد هذه المدات، وما وراء ذلك من التعمق في الفتات، التي اضطربت بأفاضل هذه الامة في الاوقات.<sup>(١)</sup>

(١) الدليل والبرهان ج ١ ص ٣٢-٣٣.

ثم يضيف الشيخ ابو يعقوب الوارجلاني بفهمه الثاقب وقدرته على التحليل، يضيف تأثير البيئة والسياسة والصحة على واقع الناس فيقول:

(واما نصيب ظروف المكان في آفات الدين: فكالذي جرى لبعض التجار مع النصارى في بلاد ارمينية، فلقد نهبوا مذهبهم، فقبله من قبله منهم.

وكذلك من جاور اهل البوادي، فان الغالب عليهم الحل والترحال والشقي في اقتناء الاموال والغارات طول الزمان والقتل والقتال.

وآفة اخرى: الملوك الجورة والظلمة الذين يحملون الناس بجورهم على غير دين الله تعالى حتى يتخذ الناس طرائقهم وسننهم ديناً، ويألفون ذلك ويحسبون انهم على شيء وليسوا على شيء، كسيرة الوليد بن عبد الملك والحجاج ابن يوسف في الجمعة انهم يؤخرونها الى آخر النهار.

واما الاخوان والاصحاب والاختدان والارتاب، فحسبك فيهم قول الله عز وجل حيث يقول حكاية عن بعض الكفار: (يا ليتني اتخذت مع الرسول سبيلاً، يا ويلتي ليتني لم اتخذ فلاناً خليلاً).<sup>(١)</sup> (٢)

وهذا الحديث ليس حكماً قاطعاً على مجريات الامور، وانما حكاية واقع، فهو من جهة يكشف عن اثر الواقع على الناس، ومن جهة ثانية بحث على ايجاد البيئة الصالحة، فالبيئة الصالحة تؤثر على افرادها ليكونوا مجتمعاً صالحاً، ويحذر من البيئة الطالحة منفراً من الوقوع في براثن سيئاتها، وليس في الاسلام الاستسلام السلبي، بل الانسان المسلم هو الذي يصنع نفسه ومجتمعه والعالم اجمع، وكما يعتقد محمد اقبال (ان المسلم لم يخلق ليندفع مع التيار، وليس سير

(١) الفرقان ٢٧-٢٨.

(٢) الدليل والبرهان ج ١، ص ٣٣-٣٤، باختصار وتصرف غير مغل.



الركب البشري حيث اتجه وسار، بل خلق ليواجه العالم والمجتمع والمدينة، ويفرض على البشرية اتجاهه، ويملي عليها ارادته، لأنه صاحب الرسالة وصاحب العلم واليقين، ولأنه المسؤول عن هذا العالم وسيره واتجاهاته، فليس مقامه مقام التقليد والاتباع، ان مقامه مقام الامامة والقيادة، ومقام الارشاد والتوجيه، ومقام الأمر والنهي، اذا تنكر له الزمان وعصاه المجتمع وانحرف عن الجادة، لم يكن له ان يستسلم ويخضع، ويضع اوزاره ويسالم الدهر، بل عليه ان يثور عليه وينازله، ويظل في صراع معه وعراك، حتى يقضي الله في امره.

ويرى محمد اقبال (ان الخضوع والاستكانة للاحوال القاسرة والاضاع القاهرة، والاعتذار بالقضاء والقدر، من شأن الضعفاء والاقزام، فالمسلم الضعيف يعتذر دائما بالقضاء والقدر، اما المؤمن القوي فهو بنفسه قضاء الله الغالب وقدره الذي لا يرد، واذا احسن المؤمن تربية شخصيته وعرف قيمة نفسه، لم يقع في العالم الا ما يرضاه ويحبه).<sup>(١)</sup>

## واقعنا والواقعية

من خلال مامر وممانعائشه، نستطيع بسهولة ان نرى واقعنا غارقا في الواقعية، ولكن في الواقعية الخطأ، وليست الواقعية المطلوبة.

بين عموم الناس؛ الواقعية المستمدة من حركة الواقع الخارج عن منهج الله تعالى، ويشفع لهم الفكر الارجائي المستشري بين المسلمين.<sup>(٢)</sup>

(١) روائع اقبال، ابو الحسن علي الحسيني الندوي، ص ٩٢-٩٣ ط المجمع الاسلامي العلمي لکنہو الہند، الطبعة الخامسة، ١٤١١ھ-١٩٩١م.

(٢) واقعنا المعاصر، محمد قطب، ص ٩، ط مؤسسة المدينة للصحافة، الطبعة الثانية، ١٤٠٨ھ - ١٩٨٧م.

وعلى مستوى النخبة الثقافية؛ الواقعية الفلسفية التي تضاد المثالية.  
وعلى مستوى الفن وخاصة السينما؛ الواقعية التبريرية التي تعمق الخلل  
والواقع بين البشر.

وكذلك الواقعية السياسية والاقتصادية التي انجرف اليها الساسة  
والاقتصاديون بحكم سيرهم خلف الفكر الرأسمالي واقتصاد السوق الحر،  
وحجتهم ان الواقع فرض عليهم هذا الفكر بغلبة اصحابه، ونسوا أن المسلم يجب  
ان بقود لا ان ينقاد، وان يكون متبوعا لا تابعا، حسبما ورد من روائع المفكر  
الاسلامي الكبير محمد اقبال.

اننا محتاجون الى الواقعية حسب التصور الاسلامي حاجة ملحة.  
محتاجون اليها لارجاع الناس الى الصراط المستقيم، وفي كتاب الله تعالى  
الحل لكل مشاكلنا وهو يراعي مقتضيات الانسان والكون بأسره.  
ومحتاجون اليها في اصلاح اوضاعنا السياسية والاقتصادية.  
ومحتاجون اليها في تهذيب النفوس وتصفية الضمائر.  
ومحتاجون اليها في التنظير والتأطير الفكري والثقافي.  
ومحتاجون اليها في الاجتهاد الفقهي والاستنباط الشرعي.  
ومحتاجون اليها في لم شعث الامة ورتق فتوقها ورص صفوفها،  
ومحتاجون اليها في الارتقاء بالامة لتكون امة وسطا بين الناس كما كانت.  
ويكون ذلك كله باتباع الواقعية المثالية في القضايا الآتية:

### الواقعية في العقيدة الاسلامية:

لابد لنا ونحن نخطو خطوات ثابتة نحو الوحدة الاسلامية ان نبين ملامح في

العقيدة الإسلامية، فالعقيدة أساس الوحدة وبدونها لا وحدة ولا أمة ولا اسلام.  
العقيدة الإسلامية لها سمات محددة تخرج من مشكاة الواقعية، فبكونها -  
كما قلنا - تراعي الحقائق الالهية والكونية والانسانية، فهي لا تؤمن الا بالحقيقة  
الواقعة.

ولذلك جاءت جميع دعوات الرسل واحدة قال تعالى حكاية عن دعوات  
الرسل عليهم السلام: (قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره)<sup>(١)</sup> ويقول  
سبحانه و تعالى: (ولقد بعثنا في كل امة رسولا ان اعبدوا الله واجتنبوا  
الطاغوت)<sup>(٢)</sup> ويقول سبحانه: (وما ارسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه انه  
لا اله الا انا فاعبدون).<sup>(٣)</sup>

انها حقيقة ثابتة لا يمكن تغييرها بتغير الزمان والمكان، وهذا يدعونا الى تأمل  
حياة الرسل عليهم الصلاة والسلام، كيف عملوا على نشر هذه العقيدة؟ وكيف  
جابهوا اقوامهم؟ وتحملوا في سبيل عقيدتهم الاسلامية شتى صنوف العذاب  
والارهاق؟ وكانت النهاية نصره لهم ولا تباعهم المؤمنين.

ان تجربة الرسالات السابقة فيها ملامح كثيرة ومعالم واضحة للسالكين في  
طريق الخير من امتنا، لم ترد اخبارهم واخبار قومهم وصراع الحق والباطل في  
القرآن الكريم لمجرد ان نثلذذ بقراءتها، وانما لنعملها في واقعنا، ولا يكاد تحدث  
قضية الا وفي حياتهم عليهم السلام مؤشرات في التعامل معها، ولا تقع نوازل الا  
وفي حياتهم كواشف لها.

(١) هذه العبارة كانت تتردد على السنة الرسل عليهم السلام انظر سورة هود.

(٢) النحل ٣٦.

(٣) الانبياء ٢٥.

خذ - مثلا - قصة موسى و هارون - عليهما السلام - مع بني اسرائيل في قضية الحفاظ على وحدة شعبهما، أليس فيها ما يذعر بعضنا بعضا بدلا من تشتيت الامة وتفريق صفها، قد تشدد القيادة فيما بينها ولكن يجب ان يبقى صف الامة واحدا، وعلى الاطراف ان تسعى الى حل مشكلتها وفي المنهج الالهى.

فلنستمع الى هذه الآيات الكريمة وهي تشرح لنا هذا الموقف بكل تداعياته وحلوله، انها القيادة الواعية العظيمة، ولنسأل انفسنا اين منها اولئك الذين يفرقون الصف لاجل قضية فرعية، قد يكون دليلها قول عالم فحسب؟!.

يقول الحق جل وعلا: (قال: إنا قد فتنا قومك من بعدك واضلهم السامري، فرجع موسى الى قومه غضبان اسفا، قال: يا قوم ألم يعدكم ربكم وعدا حسنا افطال عليكم العهد ام اردتم ان يحل عليكم غضب من ربكم فاخلفتم موعدى، قالوا: ما اخلفنا موعدك بملكنا ولكننا حملنا اوزارا من زينة القوم فقذفناها فكذلك القى السامري، فاخرج لهم عجلا جسدا له خوار فقالوا: هذا الهكم واله موسى فنسى، أفلا يرون الا يرجع اليهم قولا ولا يملك لهم ضرا ولا نفعا، ولقد قال لهم هارون من قبل: يا قوم انما فتنتم به وان ربكم الرحمن فاتبعوني وأطيعوا امرى، قالوا: لن نبرح عليه عاكفين حتى يرجع الينا موسى، قال يا هارون: ما منعك اذ رأيتهم ضلوا، ألا تتبعن افعصيت امرى، قال: يبنؤم لا تأخذ بلحيتي ولا برأسي اني خشيت ان تقول: فرقت بين بني اسرائيل ولم ترقب قولى: قال: فما خطبك يا سامري، قال: بصرت بما لم يصبروا به فقبضت قبضة من اثر الرسول فنبذتها وكذلك سولت لي نفسي، قال: فاذهب فان لك في الحياة ان تقول: لا مساس وان لك موعدا لن تخلفه وانظر الى الهك الذي ضلت عليه عاكفا لئحرقنه ثم لننسفنه في اليم نسفا، انما الهكم الله الذي لا اله الا هو وسع كل شيء علما، كذلك نقص

عليك من انباء ما قد سبق وقد آتيناك من لدنا ذكراً).<sup>(١)</sup>

وهذا موقف لا يحتاج الى تعليق وانما يحتاج الى تطبيق.

والعقيدة الاسلامية لا تؤخذ الا من وحي الله تعالى الذي نزل على هؤلاء الرسل الكرام قال تعالى على لسان عبده عيسى بن مريم عليه السلام: (ما قلت لهم الا ما امرتني به ان اعبدوا الله ربي وربكم).<sup>(٢)</sup>

اذن؛ العقيدة الاسلامية حقائق كاملة وواقعة، وما يزيد عليها نقصان، لأنها لا تقبل الاضافة من اي كان ولو بلغ من العلم والفضل ما بلغ، يقول العلامة ابو يعقوب الوارجلاني: (ولم يؤثر عن احد من اصحاب رسول الله (ص) انه شرع لاحد من مسائل الاعتقاد شيئاً).<sup>(٣)</sup>

لم يدفع بالامة الى التشرذم والتمزق الا عندما اخترع المسلمون لانفسهم مصطلحات و آراء ثم اعتقدوها عقيدة لايجوز النكوص عنها، يقول العلامة ابو يعقوب الوارجلاني: (اعلم ان الغالب على هذه الامة حيث افترقت وتوزعتها الائمة، الغالب عليها التقليد، فاستبصرت كل فرقة في مذهبها، فأصبحت من جهة التقليد لغير مأمونين من الخطأ والزلل، وتركوا البحث فيما جاءهم عن ائمتهم، عادة الله تعالى في الذين خلو من قبلهم تقليد الآباء والامهات والسلف الصالح والطالح).<sup>(٤)</sup>

ويقول العلامة احمد بن حمد الخليلي: (وليس هذا النزاع في اصول الدين

(١) طه ٨٥-٩٩.

(٢) المائدة ١١٧.

(٣) الدليل والبرهان ج ٢ ص ٩٦.

(٤) الدليل والبرهان ج ٢، ص ٩٩، بتصرف.

مع وحدة المصدر الذي تنهل منه العقول المتنازعة النتيجة لتباين المدارك واختلاف التصورات عندائمة الفرق، ثم يؤصله تعصب الجماهير لاقوال ائمتهم بحيث تجعل كل طائفة قول امامها اصلا تطوع له الادلة المخالفة بكل ما تخرعه من التأويلات المتكلفة، فتوزعت الامة شيعا واحزابا (كل حزب بما لديهم فرحون. (١). (٢).

ولو انا تجردنا من هوى الاتباع والتقليد الاعمى، واخذت كل طائفة من الامة تبحث عما فيه نجاتها، لوصلنا الى نتيجة واحدة تسلمنا الى الاتفاق والتواد والتراحم، وان لم تكن نتيجة واحدة قاطعة، فانها - ولا ريب - لا تكون متنافرة متناحرة، فمن يستمد عقيدته من كتاب الله تعالى لا يمكن ان تؤدي به الى قطع عذر اخيه الذي يستمد هو الآخر من كتاب الله تعالى، على اننا نؤكد دائما ان الانسان مطالب باتباع الدليل وان خالف ما عليه سلفه، يقول العلامة نور الدين السالمي: (٣).

ولا تناظر بكتاب الله      ولا كلام المصطفى الاواه  
معناه لا تجعل له نظيرا      ولو يكون عالما خبيراً<sup>(٤)</sup>

(١) المؤمنون ٥٣.

(٢) الحق الدامغ، احمد بن حمد الخليلي، ص ٧، ط ١٤٠٩، مسقط، سلطنة عمان.

(٣) هو العلامة عبدالله بن حميد بن سلوم السالمي، عالم مجتهد مطلق، اُسِّمَتْ مؤلفاته بالتحقيق العلمي الرصين، كان داعية الى الوحدة والجامعة الاسلامية، حارب الاستعمار الانجليزي حتى استطاع ان يقيم دولة الامامة ١٣٣١هـ له تأليف في معظم الفنون كأصول الدين واصول الفقه والفقه واللغة والادب والتاريخ، وكان مصلحا اجتماعيا، ولد بالهوقين من اعمال الرساق عام ١٢٨٦هـ وتوفي بتتوف من اعمال نزوى العاصمة العمانية آنذاك عام ١٣٣٢هـ.

(٤) جوهر النظام في علمي الاديان والاحكام، عبدالله بن حميد السالمي، ج ١، ص ١١، ١٩٨٩م.

وهذا لا يمنع من ان ننظر الى ما عند السلف، ولكن ليس بقصد التقليد وانما بقصد التقييد، وليس للسلف العصمة فما ورد عنهم من خطأ يرد ولا يلتفت اليه يقول العلامة ابو يعقوب الوارجلاني: (اننا اتبعنا اوائلنا وحاسبناهم واتبعناهم تقييدا ولم نتبعهم تقليدا).<sup>(١)</sup>

لم تتحول العقيدة الاسلامية عن واقعيتها البسيطة السهلة الا عندما دخلها الجدل واخذ كل فريق يضرب اخاه بقوارع الكلام وافانين السباب، واحيانا بحد السلاح والسنان.

علينا ان نرجع العقيدة الى معينها الصافي ومنبعها الدافق ففيه غنى عن اقوال الرجال، هذا طريق الوحدة ان اردناها حقيقة.

العقيدة الاسلامية عقيدة توقيفية لايجوز فيها الاضافة - كما قلت - ولايجوز ايضا فيها القياس، لأن القياس من اعمال العقل الانساني الذي يخالطه الوهم وهو وان كان محاطاً بشروط وموانع تؤدي به الى الاستنتاج السليم الا ان هذه السلامة نسبية وليست دائمة، والقياس يصلح في القضايا العملية لا التصورات والاعتقادات والعلم اليقيني.

ومثله ما يمكن ان يخالطه الوهم والتدليس والنسيان والخطأ وهو خبر الآحاد، فقد اتفق جمهور الامة على عدم الاخذ به في مجال الاعتقاد، يقول العلامة المحدث سعيد بن مبروك القنوبي:<sup>(٢)</sup> (ان الاحاديث الآحادية لايجوز الاحتجاج بها في مسائل الاعتقاد، وذلك لعدم القطع بثبوتها وهذا هو مذهب

(١) الدليل والبرهان ج ١، ص ٥٠.

(٢) العلامة المحدث سعيد بن مبروك بن حمود القنوبي من شرقية عمان، نابغة في مختلف فنون العلم واخصها علم الحديث، وهو مجتهد، له مؤلفات عديدة، على قيد الحياة.

جمهور الأمة).<sup>(١)</sup>

هذه ضوابط اقترحتها الأمة الإسلامية - في مجموعها - وهي ضوابط ولاشك تؤدي بنا إلى التقارب في الفكر والاستنتاج وبالتالي إلى الالتقاء.

## واقعية العبادات

أهم أساس لوحدتنا الإسلامية هو العقيدة، وقد رأينا أن الخطوط الواضحة للعقيدة متفق عليها بين الأمة الإسلامية، والسلوك العملي العبادي لأفراد الأمة الإسلامية يعتبر ثمرة لهذه الشجرة المباركة التي أصلها ثابت وفرعها في السماء تؤتي أكلها كل حين.

وقد تبيست طراوة الحلاوة الإيمانية في العبادة بفعل الشعور بالعادة فيما يؤتي من العبادات والشعائر، فالمسلم لرتابة ما يأتيه من العبادة وفي زحمة الحياة ودبيب واقعها المادي، يجمد فيه شعور النداء الإيمانية، فتغدو العبادة بالنسبة له عملية عادية يؤديها بدون أن يفكر في مقاصدها، وأحياناً بدون أن يشعر بألفاظها واذكارها.

اضف إلى هذا عدم الاستشعار بأن ما يجري في الحياة من حركات وسكنات يمكن أن يتحول إلى عبادة يؤجر عليها، فمن المعلوم أن النية الخالصة لله تعالى تحول العادة إلى عبادة.

لابد من إيقاظ الشعور الإيماني لدى الناس، ويكون ذلك بالتربية الإيمانية،

(١) السيف الحاد على كل من أخذ بالحديث الآحاد في مسائل الاعتقاد، سميد بن مبروك القنوبي، ص ١-٢، ط. مكتبة الضامري للنشر والتوزيع، السيب - سلطنة عمان، الطبعة الأولى ١٤١٥هـ - ١٩٩٤م.



والدروس المسجدية وحلقات الذكر والصفاء، وان نربط واقع حياتنا بالصلة بالله تعالى، وان يلتزم المؤمن على الأقل بالحد الأدنى من العبادات والشعائر، وهي من واقع المنهج الاسلامي.

فالعبادات ليس تكليفاً فوق الطاقة، بل ضرورة لا بد منها حتى يصبح الفرد ربا لله تعالى، فالامة التي تترك امر عباداتها لاخير فيها، وسوف تنساق الى مادية مجذبة، كما لا يكفي ان تسطر هذه العبادات بشروطها واركانها ونواقضها في كتب الفقه، بل يجب ان تتحول الى حياة فاعلة في نفس المؤمن تلامس فيه شغاف قلبه، وتحرك منه نوابع عقله، وتهز رواكد نفسه، فتصنع منه رجلاً عابداً لله تعالى بكل معاني العبودية له تعالى (وما أُمروا الا ليعبدوا الله مخلصين له الدين حنفاء).<sup>(١)</sup>

والعبادة الصحيحة المتقبلة عند الله تعالى هي العبادة التي تثمر التقوى، قال تعالى: (يا ايها الناس اعبدوا ربكم الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون)،<sup>(٢)</sup> والتقوى هي التي تدفع الانسان الى المسارعة الى رضوان الله تعالى والى تجنب ما يسخطه والى حسن معايشة جميع عباد الله، وإلى ان يستعلي على رغبات نفسه ونزواتها.<sup>(٣)</sup>

والعبادة جعلها الله تعالى مسابقة لمقتضيات حياة الانسان حتى يتمكن من عمارة هذا الكون وهي داخلة في حدود واقعة، فالاسلام يرفض الرهبانية المنقطعة عن الدنيا، كما انه يرفض المادية المنحلة من كل وازع ديني، فالاسلام

(١) البينة ٥.

(٢) البقرة ٢١.

(٣) العبادة وآثرها في حياة المسلم، احمد بن الخليلي، ص ٣٣، ط مكتبة الاستقامة، روي، سلطنة عمان، الطبعة الاولى ١٤١٣هـ ١٩٩٢م.

دين الوسط.

يقول العلامة الخليلي: (اقتضت حكمة الله عز وجل ان يكون سير هذه العبادات التي يمارسها الانسان بحسب الحاجة اليها، فكما كانت الحاجة ادعى كانت ممارسته ايسر واهون، لان في هذه العبادة تغذية للروح، وكما ان غذاء الجسد يسره الله سبحانه و تعالى بحسب الحاجة اليه، كذلك غذاء الروح يسره الله سبحانه و تعالى بحسب حاجة الروح اليه).<sup>(١)</sup>

## العبادة من طرق الوحدة

والعبادة هي الاخرى تؤدي الى الوحدة الاسلامية، فالمؤمنون يتجهون الى الله تعالى بنفس الشعائر والهيئات، ويقرؤون ذات الاذكار والآيات، وبذلك تتحقق الوحدة الشعورية بين المسلمين، وتتوحد المشاعر، وتتقارب النفوس، وتتحد المصالح الاسلامية.

وقد اكد العلماء المستنيرون على هذه الحقائق، واعتبروا العبادة من اهم دواعي الوحدة الاسلامية وموصلة اليها.

يقول العلامة احمد بن حمد الخليلي: (ان الشعائر الدينية في الاسلام من ابرز العوامل واقوى الوسائل للتآلف والترابط والتواد والتعاطف بين افراد الامة المسلمة الذين يدينون بهذه الشعائر ويمارسونها بأمانة واخلاص نابعين من الشعور بالمسؤولية امام الله سبحانه، ومما يؤكد ذلك الصيغة التعليمية التي جاءت في القرآن لارشادنا وتوجيهنا في توجيه العبادة الى الله عز وجل، فقد

(١) العبادة واثرها في حياة المسلم، ص ٢٤-٢٥.

جاءت هذه الصيغة في سورة تتكرر في كل ركعة من ركعات الصلاة التي هي ام العبادات واقدسها، تلك الصيغة هي قوله تعالى: (اياك نعبد واياك نستعين) فان ضمير الجمع فيها يبعث في نفس المؤمن العباد المستعين شعورا باندماجه مع سائر العابدين الذين يشتركون معه في هذه العبادة، وليس بخاف ما يترتب على هذا الشعور من التألف والتراحم، وما ينبعث منه من روح الاخاء الديني<sup>(١)</sup>.  
واذا كان هذا في مجمل الشعائر التعبدية، فان كلا منها يعمق مفهوم الوحدة والاخاء بين المسلمين.

فالصلاة تذيب الفوارق بين الغني والفقير والقوي والضعيف والحاكم والمحكوم، كلهم يصطفون في صف واحد، يأتمرون بأمرة واحدة، لا يختلفون في ركوعهم وسجودهم.

ان معاني الوحدة الاسلامية تفيض من روحانية الصلاة؛ هذه الصلاة السهلة الاداء العميقة المعنى، التي تخلو من اي بعد فلسفي او تكلف رهباني، انها الرابط الذي يشد القلوب المؤمنة بعضها البعض لتكون بمجموعها موصولة بالله تعالى بوشائج الايمان والتقوى.

هذه القيمة العظيمة التي تأتي في اعلى سلم المثالية التعبدية، تنبض بالواقعية الانسانية.

يقول العلامة الخليلي: (واشتراك جميع المصلين بين الامة يؤدي الى تفاعل جميع افراد الامة في اسرهم ومجتمعاتهم، وبهذا يتماسك جميع اجزاء الامة فتكون متحدة في مبادئها وفي آمالها وآلامها، يشد قواها ازر ضعيفها، ويسد

(١) عوامل تقوية الوحدة الاسلامية في الشعائر الدينية، احمد بن حمد الخليلي، ص ٨-٩، ط مكتب المفتي العام لسلطنة عمان، ١٤١٠هـ-١٩٩٠م.

غنيها حاجة فقيرها، يوقر صغيرها كبيرها، ويرحم كبيرها صغيرها، وفي ذلك تجسيد لما يدعو اليه قوله تعالى: (انما المؤمنون اخوة)<sup>(١)</sup> وقوله: (ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون).<sup>(٢)</sup> (٣) (٤)

والزكاة - وهي العبادة المالية - تقدم لعالم الاقتصاد حلا كبيرا للمشاكله، فهي تمنع الاغنياء ورجال المال من الانغماس في مادية الاموال، وتبقي في قلوبهم جذوة الايمان مشتعلة، انها تشعر الانسان المسلم ان المال الذي بين يديه ليس ماله، وانما هو مال الله وهو مستخلف فيه، يقول الحق جل وعلا: (وانفقوا مما جعلكم مستخلفين فيه).<sup>(٥)</sup>

والزكاة تمزق الانانية والشح والبخل، وتمنع التقاتل على المال، انها تقدم لعالم المال والاقتصاد المثل الاعلى في التعامل مع الموجودات المسخرة تحت ايديهم، وبالإضافة الى ذلك لم يخلق بهم الاسلام في عالم المثل المعدومة، بل اوجد لهم - وارجد لهم - في مثالية واقعية، طلب منهم قدراً محدداً يقف في اغلب الاصناف عند ٢/٥٪ ولا يتجاوزه كثيراً في اصناف قليلة، ولكنه مع ذلك فتح المجال لمن اراد ان يرتقي نحو كمالات النفس المعطاءة والكريمة وذلك بالصدقة غير المحددة، وخاصة في حالات الحاجة الاجتماعية.

نعم، انها تقدم حلاً للمجتمع تجعله يعيش في تواد والفة وتستل منه

(١) الحجرات ١٠.

(٢) الانبياء ٤٢.

(٣) المؤمنون ٥٢.

(٤) عوامل تقوية الوحدة الاسلامية، ص ١٥-١٦.

(٥) الحديد ٧.

السخائم والشحناء، وهي النماء في كل شيء؛ في المال، وفي طهارة النفس، وفي سلامة الاخلاق، وواصر المجتمع، وفي وحدة الامة.

يقول العلامة الخليلي: (ومهما يكن فان الانفاق سواء كان من الزكاة او من غيرها يربي الضمير الانساني، ويجعل الفرد يحس بأحاسيس مجتمعه، يتألم بآلامه ويسر بسروره، فيتجسد في المجتمع معنى حديث رسول الله (ص): (مثل المؤمنين في توادهم وتراحهم كمثل الجسد اذا اشتكى منه عضو تداعى له سائر الجسد بالحمى والسهر)<sup>(١)</sup> وقوله عليه الصلاة والسلام: (لا يؤمن احدكم حتى يحب لاخيه ما يحب لنفسه).<sup>(٢)</sup>

وما اعظم سرور الاغنياء عندما يرون اخوانهم الفقراء ينعمون برغد العيش، ويرفلون في حلل النعيم بما اجراه الله لهم على ايديهم من رزق فيما آتاهم الله من مال، فكانوا بذلك سببا لسد حاجة اخوانهم بما يوصلهم الى رضوان الله في الدار الآخرة، وما ينيلهم مودة الناس في الحياة الدنيا، وما اسعد اولئك الفقراء الذين يرون حاجاتهم تقضى وخلتهم تسد على ايدي اخوانهم الذين استخلفهم الله في ماله، ووسع عليهم من رزقه من غير من ولا اذى، ولا تعال ولا استكبار، ومن غير ان يشعروا بذل او صغار.

ان مجتمعاً هذا شأنه حقيق بأن يسوده التواؤم بين افراده، والتلاحم بين طبقاته، وان امة هذه مبادئها الجديرة بأن تسود العالم وان تقود الانسانية،

(١) رواه البخاري ومسلم.

(٢) رواه الشيخان عن طريق انس رضي الله عنه.

وان تكون رسالتها رحمة للعالمين).<sup>(١)</sup>

وبالصوم يطمح الانسان دائماً نحو السمو النفسي، ويطلب الرقي الروحي، ويسعى للتخلص من الاكدار المادية، ليعرج بروحه من عالم الماديات الى عالم الروحانيات، ومن مصاف المردة الى منازل البررة، حتى اتخذه الروحانيون بمختلف اديانهم معراجاً لهذا السمو، الا ان تلك الاديان - ما خلا الاسلام - قد غالت فيه حتى انقطعوا عن نعم الدنيا، ونحلت اجسامهم حتى اصبحت اشباحا لا نكاد ترى وهيكل تصطك عظامها، ارادوا ان يحيوا الارواح فقتلوا الارواح والاجساد، وتركوا الدنيا للماديين يعيشون بها كيفما شاءوا، وهم فوق هذا عاشوا لذواتهم فقط منعزلين عن الجماعة.

اما الاسلام فقد انزل الصوم من عالم المثال الخيالي الى عالم المثال الواقعي، فهو لأيام معدودة وعن اشياء محدودة، لا تترهق الجسد ولا تنظمس شعلة الحركة والعطاء فيه، وجعله شعييرة جماعية تنشد الامة فيها سبيل الفتها ولحمة اخوتها. ان الاسلام يطلب الوحدة الشاملة، التي ينتظم فيها كل فئات المجتمع وافراده، وعناصر الشعوب وجنسياتها، وتفاوت الثقافات وتباينها، لأجل ذلك جعله ميسرا مستطاعا يعايش الواقع الانساني بأشواقه وطموحه وبقدراته واستطاعته.

يقول العلامة محمد عبده: (ومن وجوه اعداد الصوم للتقوى ان الصائم عندما يجوع يتذكر من لا يجد قوتا فيحمله التذكر على الرأفة والرحمة الداعيين الى البذل والصدقة، وقد وصف الله تعالى نبيه بأنه رؤوف رحيم، ويرتضي لعباده

(١) عوامل تقوية الوحدة الاسلامية، ص ٢١-٢٢.

المؤمنين ما ارتضاه لنبيه (ص)، ولذلك امرهم بالتأسي به ووصفهم بقوله: (رحماء بينهم).<sup>(١)</sup>

وبهذا التعاطف بين الاغنياء والفقراء والاشترك في الاحاسيس والمشاعر يحصل الانسجام وتحقق الوحدة المنشودة.

ومن فوائد عبادة الصيام الاجتماعية المساواة فيه بين الاغنياء والفقراء والملوك والسوقة، ومنها تعليم الامة النظام في المعيشة، فالجميع يفطرون في وقت واحد لا يتقدم احد على احد دقيقة واحدة، وقلماي تأخر عنه دقيقة واحدة).<sup>(٢)</sup>

واما شعيرة الحج فمن الواضح تماما انها شعيرة وحدة كما انها شعيرة توحيد، حيث يجتمع المؤمنون من كل فج عميق، في صعيد الاماكن المقدسة، هناك تعرج الارواح شوقا الى بارئها، وتتجرد الاجسام من كل زيف دنيوي، ولا تبقى الا بشوب واحد من قطعتين، تردد الالسنه بعبارة واحدة «لييك اللهم لييك، لييك لا شريك له لييك، ان الحمد والنعمة لك والملك لا شريك لك» يؤدي المسلمون نفس الشعائر، ويقفون في صعيد واحد في نفس الوقت، هناك تلاشي العنصرية ويبقى عنصر التوحيد والتلبية وحده، وتنطمس الجنسيات الاجنسية «لا اله الا الله» وتنعدم نعرات الجاهلية المفرقة لترسم لدى الشعوب المؤمنة نعوت الايمان المعتصمة بحبل الله تعالى، وتدبر الناس عن كل شيء عن الولد والمال والوطن والزخرف، وعن الفقر والغنى، لتعلن من نفسها الفقر امام الغني الواحد جل وعلا، وتتصل بالعروة الوثقى فيما بينها، عارفة لحقيقة التوحيد والوحدة، وان الله تعالى لا ينظر الى القلوب المختلفة.

(١) الاحزاب ٢٩.

(٢) تفسير المنار، محمد رشيد رضا، ج ٢، ص ١٤٧-١٤٨، الطبعة الرابعة.

في الحج فرصة للتعارف بين المؤمنين، وهناك على كل مؤمن ان يقدم نفسه لآخيه المؤمن، وهناك يجب ان تنتقل الخبرات الاسلامية في الاصلاح والتجديد الديني، وهناك ايضا ينبغي الاستنكف المؤمن من تقبل آخيه المؤمن.

الفرصة العظيمة للانطلاق الى الوحدة الاسلامية تكون من العرصات المباركة والعتبات المقدسة، وهذا المؤتمر الاسلامي الكبير لا يصعب على المرء حضوره وشهود وقائعه، فهو لا يجري داخل الصالات المغلقة والردهات الخفية، ولا في البروج العاجية، فيه تطرح القضايا العملية ويشرح الواقع كما هو ليطلب له الحلول الواقعية ايضا، فالحلول في هذا المؤتمر المفتوح ليست حلولاً تصاغ بمعزل عن الامة وهمومها، ولا تتبكر وفق فلسفة مثالية غالية، او وفق فلسفة واقعية هشة، ولا تستجدي من الشرق والغرب، بل الحلول الاسلامية موجودة ومجربة منذ مئات السنين، وفي الحج ينبغي ان تنطلق الامة تحت قيادة واحدة تدفع بها نحو الآفاق والمجد والسعادة التي ينشدها المؤمنون، ونحو القيادة والريادة التي تزعم بها الامة الامم التي ورثتها بحكم كتاب الله تعالى.

يقول العلامة الخليلي: (وبما ان الحج يجمع اصحاب الاختصاصات المتنوعة من جميع اقطار الارض من رجال الفقه والفكر والسياسة والادب وغيرهم، ففيه فرصة للقاء بين افراد كل طبقة من هؤلاء لتدارس مشكلاتهم في مهبط الوحي ومطلع النور ومنطلق الدعوة، على ضوء تعاليم الاسلام، واستنتاج الحلول الناجعة من كتاب الله الخالد وسنة نبيه المطهرة ومنهاج السلف الصالح، وبهذا تتحقق حكمة الحج المشار اليه (ليشهدوا منافع لهم)<sup>(١)</sup> وما اخرج امتنا في



مثل هذا العصر الى هذه اللقاءات التي تسمح الخلاف وترأب الصدع وترتق الفتن وتقيم الناس على سواء الصراط، وانما الامر يقتصر الى شيء من التنظيم لاتاحة مثل هذه الفرص.<sup>(١)</sup>

## فطرية الاخلاق الاسلامية

لقد بعث رسول الله (ص) بالشرعة السمحاء، وسماحة الاسلام داخلية في كل شيء، فهي كالماء الذي يعطي الشجرة طراوتها ونضارتها، والاخلاق الفاضلة بطبيعتها سمحة الا انها تكتسب في الاسلام سماحة فوق سماحتها، فتجتمع فيها سماحة الفطرة وسماحة الاسلام، انه الكمال الاسلامي.

وبعث الرسول (ص) جاء ثلاثة جوانب عامة؛ اصلاح العقيدة، وتيسير العبادة، واكمال الاخلاق، فالاخلاق ثلاثة الاعمدة الاسلامية العظيمة، يقول الرسول (ص): (انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق) ويقول الحق في حقه عليه السلام (وانك لعلی خلق عظیم).<sup>(٢)</sup>

فكل خلق من الاخلاق التي حث عليها الاسلام يناغي جزء من الفطرة التي فطر عليها الانسان، فالكرم والصدق والشجاعة والاحسان... ونحوها، لها بواعث فطرية في النفس السوية، تسلم الانسان الى الاتزان في تعامله مع الحياة، ووضع الامور في مواضعها الصحيحة، وهذا من مقومات الالتقاء الاسلامي المطلوب.

ولاشيء اخطر على الامة من تفشي الاخلاق المردولة وانتشار الرذائل الفاسدة، وخاصة تلك التي تثير الضغناء والاحقاد، وقد جاء الاسلام محذرا منها

(١) عوامل تقوية الوحدة الإسلامية، ص ٣١.

(٢) القلم ٤.

التحذير الشديد بقوله جل وعلا: (يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن ولا تلمزوا انفسكم ولا تنازروا بالالقاب بئس الاسم الفسوق بعد الايمان ومن لم يتب فاولئك هم الظالمون، يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضا يحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا فكرهتموه فاتقوا الله ان الله تواب رحيم، يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير).<sup>(١)</sup>

ويقول عليه الصلاة والسلام: (سباب المسلم فسوق وقتاله كفر).<sup>(٢)</sup>

ومن الدليل على فطرية هذه الأخلاق، ان جميع البشر متفقون على تصنيف الاخلاق الى فاضلة ومرفوضة، فالشجاعة والجلود والشهامة واغاثة المحتاج ونصرة المظلوم والعدل، اخلاق محبوبة من كل الناس، والظلم والكذب والرياء والنفاق ونحوها، اخلاق منبوذة كذلك عند كل الناس، وإن اختلفت نسب الاخذ بها او تركها، وهي على ذلك - وستبقى - ما دامت لم تدخلها التفسيرات المادية ولم تلوها الفلسفات المستهجنة، لتجعل من الاخلاق السامية مثلا صعبة المنال ومن الاخلاق السافلة واقعا لا مفر منه.

والاسلام يلزم الفرد الالتزام بالاخلاق الحميدة كما انه يطلب من المجتمع ان يوفر البيئة الصالحة لرسوخ المبادئ والقيم والاخلاق النبيلة، وان يجفف منابع الرذائل والسلوك الخاطيء، وان يكون ذلك بالسير على هدي الله تعالى وهدي رسوله (ص)، وهكذا تتحقق المثالية الواقعية في الاخلاق الاسلامية.

(١) الحجرات ١١-١٣.

(٢) رواه البخاري ومسلم وابن ماجه.

ومن دلائل فطرتها ايضا ان الاسلام التزم بالتعامل بهذه الاخلاق مع جميع الناس، بغض النظر عن اديانهم واجناسهم، فالمسلم لا يظلم وان كان خصمه كافرا، ولا يكذب ولو على فاجر، ولا يثير الفتنة ولو في مجتمع غير اسلامي. فدائرة الاخلاق دائرة انسانية، جاء الاسلام ليحميها من الانحرافات التي قد تطرأ عليها من المرضى نفسياً واجتماعياً واخلاقياً.

يقول الشيخ الداعية محمد الغزالي: (قد تكون لكل دين شعائر خاصة به، تعتبر سمات مميزة له، ولا شك ان في الاسلام طاعات معينة، الزم بها اتباعه وتعتبر فيما بينهم امورا مقررلة لاصلة غيرهم بها.

غير ان التعاليم الخلقية ليست من هذا القبيل، فالمسلم مكلف ان يلقي اهل الارض قاطبة بفضائل لاترقى اليها شبهة، فالصدق واجب على المسلم مع المسلم وغيره والسماحة والوفاء والمروءة والتعاون والكرم... الخ).<sup>(١)</sup>

انها الرسالة العالمية التي تسعى الى الانتشار والعموم بين البشر، لم يأت الاسلام ليبقى في صومعة او مسجد، او ينحصر داخل التكايا والزوايا، بل ليعم خيره البشرية، ولا نستطيع ان نبشر بهذه الفضائل وهي غير متحققة بين المسلمين بعضهم البعض، فهل يتقبل من امة تضع نصالها في رقابها، وتحز غلاصمها بمداهها؟! وهل يتقبل ممن يتراشقون بقوارع الكلام وبهتان السباب؟! قطعاً لا، واذا اختفت الشحنة والضغائن وصفت النفوس لا يكون بين اتحاد الامة والتثام تصدعها الاقارب قوسين او ادنى.

(١) خلق المسلم، محمد الغزالي، ص ٣١، طدار القلم، دمشق، سوريا، الطبعة السادسة، ١٤٠٧هـ - ١٩٨٧م.

## السماحة الاسلامية

ما استعرضناه من الجوانب العقديّة والعباديّة والاخلاقيّة، رأيناه كله يدعو الى الوحدة الاسلامية ويقارب بين المشاعر الاخويّة، ولكن ما بالنا في واقع من التناحر مرير، وظلمة من القطيعة يكاد لا ترى فيها سناء الاخاء.

في رأيي راجع هذا الحال المتدني الى المثالية الغالبية التي يعيش فيها أرباب المذاهب، فهم يعتقدون بصحة ما لديهم ويرونه وحده الاسلام، وما عداه كفر وانحراف وزيف وضلال وبدعة يخرج صاحبها من الدين، هذه المثالية التي يعيش فيها هؤلاء منفصلة تمام الانفصال عن واقع المسلمين، ومنبتة عن سماحة الدين ورشده وهديه.

ونحن لاننكر عليهم تعلقهم بمذاهبهم وآرائهم فذلك لهم - وان كنا نقول بوجوب التزام الدليل الشرعي - لكننا نطالبهم ان تكون لهم خصوصيتهم داخل اطار الاسلام العام، علينا كلنا ان ندور حول محور الاسلام ونرتع في حظيرة الايمان.

يجب علينا ان نخطو خطوة جريئة وإيجابية ونقول بصراحة: ان اتباع المذاهب ليس مما يكفر به المسلم ويخرجه عن ريقه الاسلام، فالمذهب مدرسة داخل الجامعة الاسلامية الكبرى، وللناس عقول في اختيار من اي المدارس، يقول العلامة ابو يعقوب الوارجلاني: (واما المذاهب: وهي طريقة الامة في الشريعة من الفقهيات ومذاهبهم في التفسير وما يؤول الى ذلك، لاتفسق ولا تضليل، وهو سائغ الاخذ به، والعمل للخاصة والعامة التخيير بين المذاهب).<sup>(١)</sup>

(١) الدليل والبرهان ج ٢، ص ٦.

ولو نظرنا الى حقيقة الامر لرأينا ما يتشبث به دعاة الفرقة والاختلاف قشورا والفاظا ليس لها في حقائق المعاني وزن، وكم جرت الالفاظ على امتنا من التمزق والتصدع؟ وعندما نريد ان نحاسب الآخرين نحاسبهم على اصطلاحنا لهذه الالفاظ! مع ان القاعدة (لكل قوم اصطلاحهم ولا مشاحة في الاصطلاح) فهل يعذر بعضنا بعضا في هذه الاصطلاحات، ولا نتشدد فيها؟ فإن مرونة الدين وواقع المسلمين يطلب منا ذلك، وقد حذر قديما العلامة ابو يعقوب الوارجلاني من التشتت الناشيء عن الاختلاف اللفظي، حيث يقول: (في الخطأ الموهوم فيما اختلف فيه الامة من الاسماء والتسميات في الدين والاسلام والايمان، والكفر والشرك والنفاق، والاسامي كمؤمن وكافر ومسلم ومنافق ومشرك، واسماء الابدان واسماء الافعال وخلق القرآن، واسماء الله وصفاته، وامثالها، وليس الا الخطأ فيها، والخطأ محمول لمن عري من الشروط المهلكة، وهي الاعتقاد انها دين الله، او قطع الشهادة على احد في ذلك، أو هدم قاعدة من قواعد الاسلام).<sup>(١)</sup>

واود هنا ان اعلن من طرف المدرسة الاباضية اننا كنا ومازلنا على اتم الاستعداد الى الالتقاء مع اخواننا المسلمين بروح التسامح والمرونة والمودة، وندعو الى طرح التشنج والتنازع جانبا، وللاباضية على مر التاريخ مشروعهم الحضاري الذي يلخصه العلامة احمد الخليلي - وهو قطب اقطاب الاباضية في هذا الوقت - في كتابه الحق الدامغ بقوله:

(ان الاباضية - أهل الحق والاستقامة - تمتاز عقيدتهم وتسم طريقتهم في فهم اصول الدين بثلاثة امور... - نذكر منها هنا ما يخصنا - ... المرونة والتسامح

(١) الدليل والبرهان، ج ٢، ص ٦-٧.

في معاملة سائر فرق الامة وان بلغ الخلاف بينهم وبينهم ما بلغ، اذ لا يتجرأوا على اخراج احد من الملة وقطع صلته بهذه الامة ما دام يدين بالشهادتين ولا ينكر شيئاً مما علم من الدين بالضرورة بغير تأويل، اما من استند الى التأويل - وان كان اوهى من نسج العنكبوت - فحسبه تأويله واقباله من الحكم عليه عندهم بالخروج عن حظيرة الامة، وخلع ربة الملة من عنقه، ومن هذا المنطلق صدر ذلك الاعلان المنصف - الذي رسم مبدأ الاباضية في نظرهم الى الامة - من اشهر قائد اباضي وهو ابو حمزة المختار بن عوف السليمي، في خطبته التي القاها على منبر رسول الله (ص)، فأصاح لهم الدهر، وسجلها الزمن، وخلدها التاريخ، اذ قال فيها - رحمه الله -: (الناس منا ونحن منهم الا ثلاثة: مشركا عابد وثن، او كافرا من اهل كتاب، او اماماً جائراً).<sup>(١)</sup>

وقد مشى الاباضية في هذا النهج السليم، والتزموا هذا المبدأ القويم في معاملتهم لسائر طوائف الامة كما يشهد بذلك التاريخ، ونجد هذه النبرة المنصفة تتردد في اصوات قادة الفكر منهم في الخلف كما كانت عند السلف، فهذا الامام نور الدين السالمي - رحمه الله تعالى - يجدد لنا موقف الاباضية من سائر الامة بقوله:

ونحن لانطالب العبادا	فوق شهادتهم اعتقادا
فمن أتى بالجملتين قلنا	اخواننا وبالحقوق قمنا
الا اذا ما نقضوا المقالا	واعتقدوا في دينهم ضلالا
قمنا نبين الصواب لهم	ونحسب ذلك من حقهم

(١) الاغاني، علي بن الحسين الاصفهاني، ج ٢٠، ص ١١٤، ط بولاق.

فما رأيته من التحرير	في كتب التوحيد والتقرير
رد مسائل وحل شبه	جاء بها من ضل للمنتبه
قمنا نردها ونبدي الحقا	بجهدنا كي لا يضل الخلقا
لو سكتوا عنا سكتنا عنهم	ونكتفي منهم ان يسلموا <sup>(١)</sup>

وعلى هذه القاعدة بنى الاباضية حكمهم على طوائف الامة التي زاغت عن الحق وجانبت الحقيقة في معتقداتها، فكانوا اشد احتياطا من اخراج احد منهم من الملة بسبب معتقده مادام مبنيا على تأويل نص شرعي، وان لم يكن لتأويله اساس من الصحة ولا حظ من الصواب، ومن هنا اشتد انكار الامام الاباضي الكبير محبوب بن الرحيل - رحمه الله تعالى - على هارون اليماني الذي حكم بشرك المشبهة وخروجهم من الملة، وانشأ محبوب في ذلك رسالتين جامعتين ضمنهما حججه الداحضة لرأي هارون، وجّه احدهما الى اباضية عمان، وثانيتهما الى اباضية حضرموت<sup>(٢)</sup> واطبق الرأي الاباضي على تصويبه وتخطئة هارون.

وسئل المحقق الخليلي - رضوان الله عليه - عن حكم هؤلاء المشبهة، هل هم مشركون؟ فكان جوابه لسائله: (اياك ثم اياك ان تعجل بالحكم على اهل القبلة بالاشراك من قبل معرفة بأصوله، فانه موضوع الهلاك والاهلاك)<sup>(٣)</sup>. (٤)

(١) كشف الحقيقة لمن جهل الطريقة، عبد الله بن حميد السالمي، ص ٢٥، المطابع العالمية، سلطنة عمان.

(٢) السير والجوابات، لعملاء وأئمة عمان، ج ١، ص ٢٧٦-٣٢٤، ط وزارة التراث القومي والثقافة بسلطنة عمان، ١٤٠٦هـ-١٩٨٦م.

(٣) تهديد قواعد الايمان وتقييد شوارد مسائل الاحكام والاديان، سعيد بن خلفان بن احمد الخليلي، ج ١، ص ٢٢٤، ط وزارة التراث القومي والثقافة بسلطنة عمان، ١٤٠٧هـ-١٩٨٦م.

(٤) الحق الدافع، ص ١١-١٢.

بهذا التصور الواضح في المرونة والتسامح نصلح من واقعنا، ونغير حالنا، ان المثالية التي في عقول البعض بأن يجتمع الناس على رأي واحد - وهو رأيه - لا يمكن ان يتحقق في عالم الواقع بأي حال، فهو رأي محشور في مضيق عقله، واذا اردنا ان نرتفع من الواقعية المحضة التي نعيشها الى واقعية المثال، فلا بد ان تكون هناك عناصر مشتركة من لين الجانب ونبذ الحرفية القاطعة.

ان الوحدة الاسلامية قرية المثال نراها رأي العين، ولكن يحول عنها سياج التعصب وحائط الانتصار لما عندنا، وغمط الناس اشيائهم، حتى وصل الحال بأن نرفض ما هو موجود عند الآخرين ولو كان يسنده الدليل الشرعي القوي بحجة مخالفة اهل الاهواء والبدع، انها حجة المفلس.

يقول الاستاذ ابراهيم العسيس عائبا على التيار الذي يرفض الخروج على الحاكم المتسلط الفاسق الظالم بحجة انه لو خرج سيوافق «الخوارج»: (اما ان كانوا خوارج لانهم يرون الخروج على الحاكم المتسلط الفاسق الظالم، فأكرم بها من تهمة، وما الضير في تبني قول الخوارج اذا كان قولهم موافقا للدليل).<sup>(١)</sup>

ان الالباب لتبقى مشدوثة والعقول حيرى من امر هذه الامة التي تلتصق بالارض، وهي تملك ما تحلق به في عنان السماء، ان هذه الامة وجدت لتكون سراجا وهاجا يضيء حلكة الكون ويبدد غسقه لتسير الشعوب على هداة، فهل من اوبة صادقة الى التسامح واللين والمرونة؟.

نسأل الله تعالى ذلك.

(١) الامة والسلطة باتجاه الوعي والتغيير، ابراهيم العسيس، ص ٢٨-٢٩، ط دار البيارق، بيروت - لبنان، الطبعة الاولى، ١٤١٧-١٩٩٦م.



## الغاء الالقاب المذهبية:

تدرج الالقاب المذهبية في قائمة الالفاظ التي تحول عن الوحدة الاسلامية، وتأتي خطورة هذه الالقاب من كونها حملت من اصحابها كل معاني الاجلال والافتخار، في حين الصق بها الآخرون كل معاني الحقارة والبعد عن الدين، واخذ كل فريق يشد من طرف مقطعين بذلك اوصال الامة.

وتشبث الفرق بهذه الالقاب - التي لم ينزل بها من سلطان - وكأن الدين جاء بها، فليس من مسميات الاسلام: الاباضية والشيعة والاشعرية والزيدية والمالكية، والشافعية والاحناف والحنابلة، ولا غيرها من المسميات، بل المسميات التي جاءت بها الشريعة: الدين والايمان والاسلام، فخاطب الله تعالى اتباع هذه الملة السمحاء (بالمؤمنين) و (الذين آمنوا) وقال تعالى مؤكداً على هذه الحقيقة ومنبها الى خطورة التفرق في الدين: (شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تفرقوا...) <sup>(١)</sup> ويقول سبحانه و تعالى: (ومن يبتغ غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه) <sup>(٢)</sup> ويقول عز من قائل: (وجاهدوا في الله حق جهاده هو اجتباكم وما جعل عليكم في الدين من حرج ملة ابيكم ابراهيم هو سماكم المسلمين من قبل وفي هذا ليكون الرسول شهيدا عليكم وتكونوا شهداء على الناس فأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة واعتصموا بالله هو مولاكم فنعم المولى ونعم النصير). <sup>(٣)</sup>

هذه نظرة الاسلام الحكيمة - لانها نزلت من حكيم خبير - في الالتزام

(١) الشورى ١٣.

(٢) آل عمران ٨٥.

(٣) الحج ٧٨.

بالمسميات الشرعية، انها تدعوا الى الوحدة والاعتصام بالله تعالى، في حين يدعو غيرها الى الاختلاف والضياع، فهل نطلب الهدى بعد ذلك في غير هذه الآيات المحكمة؟! كلا؛ والله.

ومرة اخرى نطرح مشروعا للوحدة الاسلامية وهو الغاء هذه الالقاب، ولكل انسان ان يطلع على ما عند الآخرين، وقد زوده الله تعالى بالعقل السليم وبوجود الكتاب العزيز والسنة المطهرة بين يديه ليرتوي من مناهلها الحق ويفند بآلتها الباطل.

ونذكر من علماء المذهب الاباضي ممن نادى بالغاء الالقاب المذهبية:

- الامام نور الدين عبد الله بن حميد السالمي ونص كلامه:

(وجمع الامة بعد تشعب الخلاف ممكن عقلا مستحيل عادة، واذا اراد الله امرا كان (ولو انفقت ما في الارض جميعا ما ألفت بين قلوبهم ولكن الله ألف بينهم انه عزيز حكيم)<sup>(١)</sup> والساعي في الجمع مصلح لامحالة، واقرب الطرق له ان يدعو الناس الى ترك الالقاب المذهبية، ويحثهم على التسمي بالاسلام، فإن الدين عند الله الاسلام، فاذا اجاب الناس الى هذه الخصلة العظيمة ذهبت عنهم العصبية المذهبية).<sup>(٢)</sup>

- الامام العدل محمد بن عبد الله الخليلي<sup>(٣)</sup> ونص كلامه:

(ومن الامر بالمعروف السعي في توحيد كلمة المسلمين، وفي الغاء

(١) الانفال ٦٣.

(٢) المقد الثمين، عبد الله بن حميد السالمي، ج ١، ص ١٣٦-١٣٧، الطبعة الاولى.

(٣) الامام محمد بن عبد الله الخليلي، امام عدل يوقع بالامامة ١٣٣٨هـ عالم مجتهد مطلق، لم يترك كثيرا من المؤلفات لاشتغاله بمهام الدولة الاسلامية، كان محبوبا من رعيته، توفي ١٣٧٣هـ.

الانتساب الى المذاهب واطهار التعصب لها، اللذين قضيا على الاسلام، وتسلب على ابنائه عبدة الاصنام الاجانب الاكالب، وان لزوم ما كان عليه السلف الصالح والسير بالمسلمين سيرهم هو الذي يعيد علينا عزنا الشامخ ومجدنا الباذخ.<sup>(١)</sup>

- العلامة علي يحيى معمر، ونص كلامه:

(سبق الى اذهان الناس، بسبب ما يقوله كل اصحاب مذهب عن انفسهم بأنهم اصحاب الحق واهل العدل، واهل الصواب، واهل السنة، واهل الاستقامة، وبما يقولونه عن غيرهم من انهم اهل الزيغ واهل الضلالة واهل البدع واهل الاهواء، وبأنهم فعلا اهل الحق وبأنهم في الجنة، وبأن غيرهم فعلا اهل الباطل وانهم في النار.

وهذه المفاهيم المبنية على انانية مذهبية يجب ان تختفي، وان يقوم بدلا منها مفهوم هو انه ليس هناك في الاسلام الامة واحدة هي الامة الاسلامية التي وعدها الله تبارك وتعالى بكل خير، وليس فيها مجموعات او طوائف او فرق تدفع بوصفها الجماعي الى الهاوية).<sup>(٢)</sup>

- العلامة احمد بن حمد الخليلي، ونص كلامه:

(ولاجل المحافظة على وحدة الامة والمجتمع شدد الاسلام الحكم في كل ما يؤدي الى تفككها فحرم السخرية واللمز والتنازع بالالقباب وسوء الظن والتجسس والغيبة والتعالي بالانساب والاحساب).<sup>(٣)</sup>

(١) نهضة الاعيان بحرية عمان، محمد بن عبد الله بن حميد السالمي، ص ٤٤٢، مكتبة التراث، القاهرة، مصر.

(٢) الاباضية بين الفرق الاسلامية، ج ٢، ص ١٢٧.

(٣) عوامل تقوية الوحدة الاسلامية، ص ٧.

– الشيخ المفكر احمد بن سعود السيابي،<sup>(١)</sup> ونص كلامه:

(والذي اراه في هذه القضية توحيداً للمذاهب الاسلامية او تقريباً منها هو الغاء الالقاب بين المذاهب وامانة الانتماءات اليها، والرجوع الى التسمي بالاسلام، والانتساب اليه فقط، ويكفي ان يكون المسلم مسلماً يبحث عن الحق، وهذا الرأي هو اقوى الآراء واكبر العوامل في القضاء على التفرقة، ومن شأنه التقريب بين المسلمين).<sup>(٢)</sup>

والقائمة طويلة بالعلماء الداعين الى هذه الدعوة المباركة حتى قال الشيخ المفكر احمد السيابي بعد ان تتبع هذه الدعوة في الفكر الاباضي: (اذن؛ كان لدى علماء الاباضية تقويم ورؤية، تقويم لما عليه الامة الاسلامية من اختلاف بين مذاهبها، وذلك مرده الى الانتماءات المذهبية والتعصب لها، الأمر الذي جعلها فرقاً واحزاباً، ورؤية الى توحيد هذه المذاهب وجمعها، وذلك بضرورة الغاء الالقاب المذهبية، والاكتفاء بالانتساب الى الاسلام فقط).<sup>(٣)</sup>

نكتفي هنا بهذه النماذج الصالحة للاقتداء.

هذه هي الدعوة التي نلح عليها، ونرفعها في المحافل الاسلامية وملتقيات الوحدة ومجامع الامة، ولكن ان كان البعض يرى هذه الدعوة تحلق في عالم المثال – ولست اراها كذلك بل هي من صميم الاسلام وعلاج لواقع المسلمين –

(١) هو احمد بن سعود السيابي، مفكر ومؤرخ عماني، داعية الوحدة الاسلامية، له مؤلفات تاريخية وفكرية وفقهية، يشغل الآن الأمين العام لمكتب الافتاء بسلطنة عمان.

(٢) جهود العلماء المصلحين في توحيد المذاهب الاسلامية، احمد بن سعود السيابي، انظر التقريب بين المذاهب الاسلامية، ص ٨٥، ط المنظمة الاسلامية للتربية والعلوم الثقافية (ابيسكو)، ١٤١٥هـ – ١٩٩٤م.

(٣) جهود العلماء المصلحين، ص ٨٤.

نقول ان في الامر متسعاً، فيمكن ان نطلق على كل مذهب الالقاب والاسماء المقبولة عند اصحابه، وان نعطيها المعاني التي تحملها عندهم، تاركين المعاني القبيحة التي الصقت بها من خصوصهم.

## الجامعة الإسلامية:

بعد الحديث عن التسامح والمرونة والمطالبة بالغناء الالقاب المذهبية يستدعينا الامر الحديث عن الجامعة الاسلامية، والسؤال الذي يطرح نفسه: هل الجامعة الاسلامية فكرة تخلق في عالم الخيال؟ وهل هي من المثل التي تعشش في عقول الفلاسفة؟ وخاصة بعد العديد من المحاولات التي قام بها رجال الصحوه الاسلامية، وبعد مرور عدة عقود من المناداة بها، تقلبت الامة خلالها في لظى الفرقة المحرقة، واكتوت بنار التعصب الملتهبة، هل يمكن ان تكون الجامعة الاسلامية حقيقة واقعة؟ واذا كان في الاسلام - بتوجيهاته السامية ودلائله النيرة - مما يهيء القاعدة المتينة لقيام هذه الجامعة؛ فهل المسلمون مستعدون لذلك؟ وهل القيادات الاسلامية وضعت في برامجها هذه الجامعة، وهل خطت خطوات عملية في هذا الجانب؟

اسئلة تندافع في الذهن، وقد اجبنا على بعضها ونقول في الآخر:

ان باشراف الصحوه الاسلامية تعالت الاصوات بالوحدة الاسلامية، وتنادت الافكار بقيام الجامعة الاسلامية، واخذ عقلاء الامة يتحركون في انحاء الامة وبين شعوبها داعين الى الوحدة والى قيام جامعة وثيقة بينهم.

لقد كانت اولى المحاولات بين المذاهب الاسلامية هي محاولات فردية قام بها الاستاذ المصلح جمال الدين الافغاني ثم سار على ذلك النهج الشيخ محمد

عبده، الذي كانت له محاولات جادة ولمموسة في العمل من اجل التقريب والتفاهم بين المذاهب الاسلامية.

وقد تطورت تلك المحاولات الفردية الى عمل جماعي، وقد تبنى هذه الفكرة نخبة من علماء الامة الاسلامية.<sup>(١)</sup>

وفي غمرة الصحوة الاسلامية واسترجاع الذاتية اليمانية للمسلمين في هذا العصر كانت هناك مرحلة عظيمة انفرد بها الاباضية وهي اعادة الامامة الاسلامية العادلة، وذلك بقيام امامة سالم ابن راشد الخروصي ثم بعده الامام محمد بن عبدالله الخليلي، هذا الانتصار الاسلامي للاباضية بقيام امامتهم لم ينسهم امر الوحدة الاسلامية والالتقاء مع اخوانهم المسلمين، فقد عمل اقطاب الاباضية على تشجيع الوحدة الاسلامية والانفتاح الأخوي مع إخوانهم المسلمين.

فكان في عمان العلامة الامام نور الدين السالمي وتلاميذه الامام سالم بن راشد الخروصي<sup>(٢)</sup> والامام محمد ابن عبدالله الخليلي وقيادة الامة عموما، وفي شرق افريقيا العلامة الكبير ناصر بن سالم الرواحي، وفي ليبيا المجاهد الكبير سليمان باشا الباروني، وفي الجزائر القطب محمد بن يوسف اطفيش، عمل هؤلاء العظماء على دراسة اوضاع الامة الاسلامية، وخرجوا بحقيقة مفادها انه لا بد من توحد الامة الاسلامية، واطلاع العالم الاسلامي على الامامة العادلة في عمان رجاء ان يلتف المسلمون حولها مناصرين لها، ومن هناك تنبثق العزة الاسلامية لتحيي نفوس المؤمنين لتجابه الاستعمار البغيض.

(١) جهود العلماء المصلحين، ص ٧٩-٨٠.

(٢) هذا الامام العدل سالم بن راشد بن سليمان الخروصي، بويع بالامامة ١٣٣١هـ واستشهد ١٣٣٨، كان رضيا محبوبا من رعيته، وحد الشعب العماني وقارع الاستعمار الانجليزي.

فوجد العلامة ابا مسلم ناصر بن سالم البهلائي<sup>(١)</sup> يرسل الى الامام سالم بن راشد الخروصي رسالة تفيض بروح الاخوة الاسلامية، وينصحه فيها بالالتقاء مع اخوانه المسلمين، ويحذره من مغبة الانغلاق على النفس، وهذه الرسالة تبين عن مكنونها فلا تحتاج الى تعليق منا، فمما جاء فيها:

(ثم اني اشير عليك بمصادقة حكام نجد وأمراء الساحل الفارسي، ولا بد من ارسال وفد لتوثيق الالفة والصداقة بينك وبينهم، ففي ذلك حسن السياسة وخير المغبة ما لا يخفى عليك، وتخير الوفد الذي ترسله ان يكون من علماء المسلمين نفرين او اكثر، ومن العقلاء الساسة ذوي البصائر والفطنة ممن ترضيك بصيرته ويؤدي عنك فوق ما في نفسك، وكاتب شريف مكة وامام صنعاء وسليطان لحج، واتخذ مع كل امير من امراء الجزيرة العرب يداوسياسة وان استطعت ان لاتدع جزيرة العرب الاكتلة واحدة تؤدي لك الصداقة فافعل، ولا بد لكم من مكاتبة الشيخ سليمان بن عبدالله الباروني فقد صار بعد حرب طرابلس الغرب وزيرا في مجلس الاعيان باستانبول، وفي مكاتبة هذا الرجل والتعرف اليه والى الدولة العثمانية بواسطته سياسة معتبرة النفع عظيمة الفائدة، وهذا رأي توجه لي واره ضروريا لازما لسياستكم، وقصركم النظر على اقامة الشعائر الدينية في مملكتكم فقط دون النظر في سياسة الدين والاكتار من الصديق امر يحتاج الى النظر.

ثم ان في الهند جمعيات دينية اسلامية سياستها حيطة الاسلام، فان رأيتم

(١) هو العلامة ناصر بن سالم بن عديم الرواحي البهلائي، مجتهد مطلق، وشاعر فحل حتى لقب بعالم الشعراء وشاعر العلماء، واديب وصحفي، عني بأمر الوحدة الاسلامية ودعا اليها، وكان قاضي قضاة المسلمين بشرق افريقيا، له العديد من المؤلفات، ولد ١٢٧٣هـ بعمان، وتوفي ١٣٢٩ بزنبار.

ان تعقدوا معها حبلاً فاكثبوا كتاباً ونحن نتكفل بارسالها اليهم، وقد وصلتنا عنهم اعلانات ونشرات وجهنا اليكم منها نسخة، وهذا ان لم ينفع لم يضر، فأقل ما فيه اشاعة دعوة المسلمين في الممالك الاسلامية، والاظهار مع اعدائنا الكفرة ان اهل الاسلام قد ارتبط بعضهم ببعض وجمعتهم الجامعة الاسلامية بعواطف الاخاء الايماني والوثام الملي.

واظهار دعوة المسلمين الى جميع الامم الاسلامية يكشف لسائر الانحاء الاسلامية ما انتم عليه من حسن المقصد ومراعاة اقامة الشعائر الدينية واحياء السنة وامانة البدعة، وانكم لم تنهضوا للملك والسلطان وانما نهضتكم غيرة لانتهاك حرمانه وتعطيل حدوده، ووقوفكم حجرة في بلعوم القوم الكافرين).<sup>(١)</sup>

ويعمل الامام سالم بهذه النصيحة قدر استطاعته ثم يعمل بها من بعده الامام محمد بن عبدالله الخليلي، فيرسل رسالة الى الملك السعودي سعود بن عبدالعزيز جاء فيها:

(وقد جعلتنا نيتكم الطيبة الخالصة ندعو لكم بالنصر والتوفيق على سعيكم الجميل في توجيه كلمة المسلمين، وتكتلهم تحت لواء الاسلام وانتسابهم اليه ودعائهم الى كتاب الله العزيز وسنة نبيه محمد (ص)، والى ذلك ارشد القرآن العظيم فقال: (ومن يتبع غير الاسلام ديناً فلن يقبل منه)،<sup>(٢)</sup> (ان الدين عند الله الاسلام)<sup>(٣)</sup> قال (ص): (كونوا عباد الله اخواناً على الخير اعواناً).<sup>(٤)</sup>

(١) ابو مسلم الرواحي حسان عمان، د. محمد بن صالح ناصر، ص ٢٠٥-٢٠٦، الطبعة الاولى ١٤١٦هـ -

١٩٩٦م.

(٢) آل عمران ٨٥.

(٣) آل عمران ١٩.

(٤) رواه البخاري ومسلم وغيرهما.



فيا صاحب الجلالة، قد استخلفكم الله في بلاده، فترغب اليه سبحانه ان يجعلكم من الذين وصفهم في قوله: (الذين ان مكناهم في الارض اقاموا الصلاة وآتوا الزكاة وامروا بالمعروف ونهوا عن المنكر ولله عاقبة الامور).<sup>(١)</sup>

ومن الامر بالمعروف السعي في توحيد كلمة المسلمين، وفي امارة الانتساب الى المذاهب واطهار التعصب لها، اللذين قضيا على الاسلام، وتسلبت على ابنائه عبدة الاصنام الاجانب الاكالب، وان لزوم ما كان عليه السلف الصالح والسير بالمسلمين سيرهم هو الذي يعيد علينا عزنا الشامخ ومجدنا الباذخ).<sup>(٢)</sup>

وتباحث العلامةان الفذان، قطب السياسة الليبية، عضو مجلس المبعوثان التركي، الشيخ سليمان بن عبدالله الباروني، وقطب السياسة العمانية وزعيم نهضتها المعاصرة، العلامة نور الدين السالمي، تباحثا في كيفية الوصول الى الوحدة الاسلامية ووضع برنامجا عمليا لخطواتها، ووضع امام اعينهم جميع الاحتمالات التي قد تحول عن الوحدة فيعمل على ازالتها، او قد توجد عقبات فيعمل على تذليلها ومواطن قوة للوحدة فيأخذ بأسبابها.

جاء في رسالة الشيخ الباروني<sup>(٣)</sup> اسئلة طارحة لهذه الاحتمالات ونصها:  
(المرجو من حضرتكم، ايها الاستاذ الذي سنعتمد على اقواله واقوال امثاله؛ امعان النظر في المقالة المحررة تحت عنوان «الجامعة الاسلامية» في جريدة الاسد الاسلامي، الآتية اليكم مع هذا، ثم بعد اطلاق الفكر بحثا وراء عين الحقيقة

(١) الحج ٤١.

(٢) نهضة الايمان، ص ٤٤٢.

(٣) هو سليمان بن عبدالله الباروني، مجاهد ليبي عظيم وكاتب اسلامي قدير، احد القادة الذين حرروا ليبيا من الاستعمار وادى خدمات جلى للدولة العثمانية، نفاذ الاستعمار الاوروبي وحرم عليه دخول البلاد العربية التي كانت تحت سيطرته، توفي ١٩٤٠م.

نطلب إبداء ما اقتضاه نظركم السامي من الجواب عن الاسئلة الآتية بإيجاز غير مغل بالمراد خدمة للجامعة والدين ولحضرتمكم الثواب والشكر.

هل توافقون على ان اقوى اسباب اختلاف المسلمين تعدد المذاهب وتباينها؟ على فرض عدم الموافقة على ذلك؛ فما هو الأمر الآخر الموجب للتفرق؟ على فرض الموافقة؛ فهل يمكن توحيدها بالجمع بين أقوالها المتباينة والغاء التعدد في هذا الزمن الذي نحن فيه احوج الى الاتحاد من كل شيء؟ وعلى فرض عدم امكان التوحيد؛ فما الامر القوي النافع في نظركم؟ وهل لازالته من وجه؟ على فرض امكان التوحيد؛ فأى طريق يسهل الحصول على النتيجة المطلوبة؟ وأي بلد يليق فيه ابراز هذا الامر؟ وفي كم سنة ينتج؟ وكم يلزم له من المال تقريباً؟ وكيف يكون ترتيب العمل فيه؟ وعلى كل حال؛ فما الحكم في الساعي في هذا الامر شرعاً وسياسة؛ مصلح ام مفسد؟<sup>(١)</sup>

فرد الامام السامي على تلك الاسئلة بواقعية مثالية تشخص الواقع الاسلامي كما هو وتعطي حلولاً اسلامية متزنة، لم تجنح في سماء الخيال بحيث استسهلت الامر، ولم تستسلم للواقع بحيث ابدت سلبية تجاه الوحدة، لا؛ بل كانت ايجابية تضع المقصل على المفصل.

كان رد الامام السامي الآتي:

(قد نظرنا في الجامعة الاسلامية فاذا فيها كشف الغطاء عن حقيقة الواقع، فله ذلك الفكر المبدي لتلك الحقائق.

نعم نوافق ان منشأ التشتيت اختلاف المذاهب وتشعب الآراء، وهو السبب

(١) العقد الثمين، ج ١، ص ١٢٦.

الاعظم في افتراق الامة على حسب ما اقتضاه نظركم الواسع في بيان الجامعة الاسلامية.

وللتفرق اسباب اخرى منها التحاسد او التباغض والتكالب على الحظوظ العاجلة، وفيها طلب الرئاسة والاستبداد بالامر.

وجمع الامة على الفطرة الاسلامية بعد تشعب الخلاف ممكن عقلا مستحيل عادة، واذا اراد الله امرا كان (لو انفقت ما في الارض جميعا ما أُلِّقَت بين قلوبهم ولكن الله الف بينهم انه عزيز حكيم).<sup>(١)</sup>

والساعي في الجمع مصلح لا محالة وأقرب الطرق له ان يدعو الناس الى ترك الالقاب المذهبية ويحضهم على التسمي بالاسلام، فإن الدين عند الله الاسلام.

فاذا اجاب الناس الى هذه الخصلة العظيمة ذهبت عنهم العصبية المذهبية ولو بعد حين، فيبقى المرء يلتمس الحق بنفسه، ويكون الحق اولا عند آحاد الرجال ثم يفشوا شيئا فشيئا حتى يرجع الى الفطرة، وهي دعاية الاسلام التي بعث بها محمد عليه الصلاة والسلام، وتضمحل البدع شيئا فشيئا، فيصير الناس اخوانا، ومن ضل فانما يضل على نفسه.

ولو اجاب الملوك والامراء الى ذلك لاسرع في الناس قبولهم وكفيتم مؤنة المغرم، وان تعذر هذا من الملوك فالامر عسر والغرم ثقیل.

واوفق البلاد لهذه الدعوة مهبط الرحي ومتردد الملائكة ومقصد الخاص والعام حرم الله الآمن، لأنه مرجع الكل.

وليس لنا مذهب الا الاسلام، فمن ثم تجدنا نقبل الحق ممن جاء به وان كان

بغضاً، ونرد الباطل على من جاء به وان كان حبيباً، ونعرف الرجال بالحق، فالكبير عندنا من وافقه والصغير من خالفه، ولم يشرع لنا ابن اباض مذهباً، وانما نسبنا اليه لضرورة التمييز حين ذهب كل فريق الى طريق، اما الدين عندنا لم يتغير؛ والحمد لله<sup>(١)</sup>.

كما عمل قطب الائمة<sup>(٢)</sup> جاهداً في مجاهد الاستعمار الفرنسي ورد غائلته عن المغرب العربي وخاصة الجزائر، وكانت حينذاك تابعة لدولة الخلافة العثمانية، وله مواقف مشهودة للحفاظ على وحدة الامة الاسلامية، مما حدى بالدولة العثمانية ان تمنحه عدة اوسمة<sup>(٣)</sup>.

يقول عنه العلامة ابو اسحاق ابراهيم اطفيش: (يعز عليه ان يهضم شعب اسلامي ويسلب حريته او يناله ادنى ضيم، كثير الدعاء بالنصر للامة الاسلامية على من يناوئها، شديد الرغبة في وجود الجامعة الاسلامية، يرى من الواجب ان يكون الاسلام في عز واهله في منعة، ويرى ان كل ما يلزم بشعب اسلامي كائناً من كان من الارهاق، فهو نكبة اصاب الامة لما في ذلك الشعب من التوحيد والانتساب الى الدين الاسلامي، الجامعة العامة)<sup>(٤)</sup>.

وهكذا اخذت قافلة الاخوة الاسلامية تسير يحدوها الامل بأن تصل الى نقطة الوحدة الاسلامية، وضجت رموز الصحوة الاسلامية بالمناداة الى الوحدة

(١) العقد الثمين، ص ١٢٦-١٢٧.

(٢) هو الامام محمد بن يوسف اطفيش، عالم موسوعي ومجتهد مطلق، له مئات المؤلفات في جميع فنون المعرفة حتى لقب بقطب الائمة، ولد في غرداية بالجزائر ١٢٣٦هـ وتوفي بعد ما عمر طويلاً عام ١٣٣٢هـ.

(٣) قطب الائمة العلامة محمد بن يوسف اطفيش، بكير بن سعيد اعوش، ص ٧٧، ط مكتبة الضامري، السيب - سلطنة عمان.

(٤) الذهاب الخالص المنوه بالعلم القالص، محمد بن يوسف اطفيش، ص ٢٠، ط أبي اسحاق اطفيش.

الاسلامية والجامعة الملوية، وظلت قلوب الشبيبة تهفوا الى هذا المقصد العظيم والهدف النبيل، وتسعي سعيها الحثيث لتقفوا اثر سلفها الصالح، الذي فتح العالم بوحده وتوحيده واخلاقه قبل ان يفتحه بسيفه ولسانه ورماحه، حتى كادت تنال المقصود، وتحط في محطة الاخوة الاسلامية الجامعة، ثارت طفيليات خبيثة محسوبة على الامة لتستأصل جرثومة الاخوة الاسلامية، وتثير داء التكفير من جديد بصورة اشد وانكى على الامة، فانا لله وإنا إليه راجعون.

ولندع العلامة الخليلي؛ بأسلوبه الادبي الرفيع المتأثر لحال المسلمين وواقعهم المر؛ يحدثنا بقوله: (وقد كان من بشائر الخير التي لاحت للامة مع تباشير اشراقه الصحوة الاسلامية المعاصرة ما كان - بادىء ذي بدء - من التعاطف والتواد والتراحم بين الشباب المسلم الذي اشرفت عليه انوار هذه الصحوة، فقد كانوا في بادىء أمرهم لا يلتفتون الى الخلافات المذهبية، ولا يشتغلون بالنعرات الطائفية، الا قليلا منهم، وهم الذين لم تصقل آثار تلك الصحوة ما تراكم في قلوبهم من الصدأ، وهؤلاء كانوا مغفورين بالكثرة الكاثرة التي ينصب همها في محيط الاسلام الواسع الذي يجمع ولا يفرق، ويوحد ولا يشتت، وكادت القضايا الخلافية تلقى في زوايا الاهمال لتصبح في خبر كان، حتى اذا نضرت هذه الالفة وكادت تؤتي ثمارها الطيبة وهاجت عليها اعاصير العصبية العمياء - بعدما حركتها احقاد غصت بها نفوس ساءتها وحدة الامة - فلفحتها بسمومها التي اذبلت نضارتها، وقضت على رونقها، فاذا بالتواد تباغض، وبالتعاطف تباعد، وبالترباط تقاطع، وبالرحمة عذاب.

وكان اول ضحية لهذا التآمر البغيض هو الاسلام الحنيف ثم الشبيبة المسلمة التي كادت تقلب مجرى التاريخ، وتعيد الى حاضر الامة المشرقة ماضيها العريق

بضربها اروع الامثال في الوحدة الاسلامية والترابط الديني، فقد انتزعت انتزاعاً من حظيرة الوفاق الاسلامي ليدفع بها الى متاهات من الخلاف والشقاق كان لها بد واي بد من الدخول فيها والهيام في ارجائها.

وليت الامر وقف عند حدود الجدل والمناظرات، ولم يصل الى التكفير واصدار الاحكام التعسفية الجائرة على كثير من المسلمين، باخراجهم من الملة، وتعريضهم من لباس الاسلام).<sup>(١)</sup>

والآن نرجع للاجابة على الاسئلة التي طرحناها قبل قليل عن الجامعة الاسلامية ونقول: مما رأينا من خلال استعراض الواقعية الاسلامية، ان الاسلام يحمل كل مضامين الوحدة الاسلامية، وآيات الكتاب تفيض بالدعوة الى الاعتصام بحبل الله المتين، ولم تكن هذه الدعوة خارجة عن المستطاع، وقد عمل المصلحون على تنفيذها واخراجها الى ارض الواقع الاسلامي، ولكن ما يحول عن الوحدة هو انغلاق النفوس وضيق عطنها وعدم الوعي بمجريات الامور، فهؤلاء المتبلة اذهانهم لا يعلمون الا ظاهراً من الامر، ولا يعلمون انهم في حقيقة الامر يخدمون مصالح اعداء الله تعالى، وان اردنا التحاما اخوياً سليماً فلا بد من ان يترك هؤلاء الاثار المذهبية المنغلقة، وان رفضوا ترك العصبية المقيتة فعلى الامة ان تتركهم وشأنهم، وان لم يتركوا الامة في سعيها للوحدة والالفة فعلى الغيورين والمصلحين ان يحذروا ويحذروا من هذه الشجرة الخبيثة التي زرعها الشيطان في الامة لتقض مضجعها، هذا ما نستطيع قوله، والله الامر من قبل ومن بعد.

ان المؤتمرات والندوات - كهذا المؤتمر - التي تعقد من قبل دعاة الاصلاح والوحدة فيها الخير الكثير، ولا بد من ان تؤتي الثمرة المرجوة منها، فالخير منتصر على الشر، والقافلة لا يضرها النباح والعواء.

## الواقعية والوحدة الاسلامية:

بعد كل ذلك، بالنسبة للوحدة الاسلامية.

الواقعية: هي تحقيق الوحدة الاسلامية في واقع المسلمين، متخذين كتاب الله تعالى وسنة نبيه المصطفى (ص) دستوراً لهذه الوحدة ونظاماً للحياة المسلمين.

وان شئتم اكثر بياناً:

فالواقعية: تعني ان يتخذ المسلمون طريقاً وسطاً خلال هذا الركام الهائل من الانتصار للمذاهب، والتعصب الاعمى لها، يجب ان تخفي نبرة تكفير المسلمين، فالمسلمون في صعيد الوحدة الاسلامية كلهم متكافئون، لا يفضل بعضهم بعضاً الا بتقوى الله والعمل الصالح وتقديم التضحيات للامة الاسلامية.

في الوحدة الاسلامية لا وجود لاولئك الذين يرون الخروج على اقوال الائمة كفراً؛ ولا لاولئك الذين يعتقدون القرآن الكريم والسنة النبوية الشريفة ضلالاً ما لم يفسر حسب رأي ائمتهم، لقد اتفقت اقوال العلماء والمجتهدين بأن كل شخص يرد عليه الا صاحب القبر الشريف المعصوم محمد (ص) وكانت اقوالهم المشهورة على مر التاريخ الاسلامي: (ان وافق قولي الحق فخذ، وان لم يوافق فلا تأخذه).

الوحدة الاسلامية ليست وهماً وخيالاً، فحاشا الشريعة الخاتمة أن يأتي فيها

وهم أو تأمر بخيال، فكل أوامرها تصب في المفهوم الجماعي، وتمقت الانانية والحزبية.

يمكن ان تجتمع المذاهب الاسلامية في ود وسلام واحترام تحت مظلة شرعية واحدة، اذا وسعت هذه المظلة تحت عدلها المذاهب ولم تعمل على الانتصار لمذهب دون مذهب، وقد تحقق هذا اللقاء المذهبي الاخوي في التأريخ الاسلامي، حيث شملت الدولة الرسمية<sup>(١)</sup> المذاهب الاسلامية التي تحتها بالعدل فلم يظلم فيها احد، وقد شهد على عدل ائمتها المؤرخ ابن الصغير المغربي.<sup>(٢)</sup> (٣)

وكذلك في عمان في عهد الائمة العدول.<sup>(٤)</sup>

ان الاستسلام للواقع الذي نعيشه الآن هو غفلة عن حركة سير التأريخ الحضارية، فالعالم كله يجتمع، فمنهم من يجتمع حول المصالح الاقتصادية، وآخرون يجتمعون اقليمياً، وغيرهم يرتبطون بروابط ثقافية ولغوية... وهكذا، رغم ان هذه التجمعات لا يوجد فيها المقومات الحقيقية والقاعدة الصلبة للوحدة، الا ان منظموها عملوا جادين على ايجادها، وان وجدت بعض

(١) الدولة الرسمية تعاقب عليها ائمة عدول منتخبون من قبل المسلمين، قامت في الشمال الافريقي وكانت عاصمتها مدينة تيهرت الشهيرة، ابتدأت بخلافة الامام العدل عبدالرحمن بن رستم الفارسي عام ١٦٠هـ وانتهت بخلافة الامام يوسف بن محمد بن افلح سنة ٢٩٤هـ على يد الدولة المبيدية.

(٢) هو المشهور بابن الصغير المالكي من رعايا الدولة الرسمية كان على غير المذهب الاباضي، قيل مالكيًا وقيل شيعيًا له كتاب اخبار الائمة الرسميين الفه حوالي ٢٩٠هـ ولذلك عرف بمؤرخ الدولة الرسمية.

(٣) اخبار الائمة الرسميين، ابن الصغير المالكي، طدار الغرب الاسلامي، بيروت - لبنان، ١٤٠٦هـ - ١٩٨٦م.

(٤) عمان الديمقراطية الاسلامية، د. حسين عبيد غباش، طدار الجديد، الطبعة الاولى، ١٩٩٧م.



المقومات ففي وحدتنا كل المقومات، فالدين - الذي صنع امة واحدة - والمصالح المشتركة والارض الواسعة وتنوع المصادر الاقتصادية والعقول البارزة في كل فن وتخصص، كل هذه المقومات موجودة ولا تحتاج الا الى اناس مخلصين يعملون على تنظيمها وصهرها في بوتقة المصالح الاسلامية العليا.

يجب ان نؤمن بأن الوحدة الاسلامية حقيقة قائمة لا محالة برغم الغشاوات التي تحجبها، علينا ان لانتقي في المؤتمرات لاجل ان نلقي كلاماً رائعاً عن الوحدة، ثم نرحل الى دهايز مذاهبنا الضيقة، فهذا ترف سنحاسب عنه امام الله تعالى.

الوحدة الاسلامية؛ علينا ان نؤمن بها ونعمل جادين للسعي اليها، وندخلها في مناهجنا الدراسية، فينشأ عليها الصغير ويشب ودمه يضح في الوحدة والاتحاد، ويجب ان تختفي من مناهجنا القومية والجنسية والمذهبية، فهذه نصال تقطع اوردة الوحدة او قل حواجز تمنع الثام الصفوف المسلمة.

الكون متآلف بذراته ومجراته، ولايحيد عن السنن الإلهي ولا يخرج عن مقتضيات القوانين الربانية، وهو بعد ذلك مسخر للانسان، فما بال الانسان المسلم يتخلى عن قيادته لهذا الكون؟ ولماذا يكون نشازا عن هذا التآلف الكوني؟ ولماذا يرضى بذيل القافلة يلتقط غبارها وقد اوجده الخالق جل وعلا ليكون قائد زمانها؟.

عندما ينشز المسلم يعني ذلك ان الكون في نشاز واهتزاز، وسيظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس، فالعالم وان بدى يسعى الى مصالحه فهو يسعى الى حتفه طالما انه مبتعد عن شريعة الله الحق، ونحن - المسلمون - نتحمل تبعات كل ذلك، فالامة الشاهدة كيف تتأتى لها الشهادة وهي طوائف

ممزعة ومذاهب متنافسة وعصبية متناحرة وخلافات متباينة؟ هذه الامة لم تنظر الى حالها ولم تراع مآلها، فأنى لها ان توجه الامم؟!!

هذا الحال يجب ان لا يستمر لابد من الرجوع الى المقاصد الاسلامية، الى التوحيد والوحدة، حتى تنظم حركة العالم، فالعالم اعلن افلاسه بعدما خذله الشيوعية وتخذله الرأسمالية، ان قادة الشرق والغرب يتطلعون الى الحل الاسلامي، والحل الاسلامي - وللأسف - تتجاوزه المذاهب وتتقطعه العصبية. اننا نعرف - ونعترف - ان الطريق شاق والسبيل وعر وامانا اكدية واودية، وعلل وادواء، ولكن متى كانت العقبات مذلة لاصحاب الهمم العالية، ان الجيل الاول من دعاة الوحدة الاسلامية - المعاصرين - ينفون من الارض ويمنعون من التبشير بمبادئهم النبيلة بين شعوبهم، وهذا امر قد ولى واختفى، والنفوس اليوم اكثر تهيئاً الى هذه الوحدة لو طمست الاصوات المنكرة التي تدعو الى هاونة العصبية.

اننا نملك الاعلام والصحف وشبكات الاتصال المختلفة، علينا ان نبث خلالها الوعي بالوحدة الاسلامية، وان نثقف الجماهير الاسلامية بالخطوات العملية لهذه الوحدة.

الافلام والمسلسلات والبرامج والنشرات ينبغي ان تصب في الاهداف الاسلامية، وجب ان تحل محل المسخ الذي نراه ليلا ونهارا، هذا المسخ الذي صنعتة الآلة الغربية ذات الوقود الفلسفي المادي، اننا نسأل اين البرامج الاسلامية النابعة من الحاجة الاسلامية، والتي تخدم الواقع الاسلامي المطلوب؟ ولماذا اصبح الفن مرتبطاً بالهجر والخمر والرقص؟ فمتى ترتقي امة الى اوج العز والسؤدد وهي منغمسة في حضيض التبذل والاستهتار بالاخلاق.

الاسلام بواعيته المثالية يملك المقومات الحضارية لامته، ولكنه لا يرتقي بخائري العزائم متصدعي الصفوف، فالاسلام لا ينقلنا من الدرك الاسفل الى المنزلة العليا نقله سحرية، بل هو يأمرنا باتباع الخطوات العملية التي يجب ان نخطوها في مسيرنا نحو الوحدة الاسلامية.

اما اولئك الذين يغطون في سبات عميق ويحلمون بأنهم سوف يستيقظون على الوحدة، هؤلاء سيطول بهم الرقاد حتى قيام الساعة ولا يرون وحدة ولا توحداً، على هؤلاء ان يتداركوا انفسهم وشعوبهم ويعملوا بالسنن الكونية والنصية للنهوض بآمتهم، والا سيسحقهم الزمن تحت عجلاته المتسارعة، فالزمن لا يرحم الكسالى والخاملين، الزمن لا يملكه الا من يملك القوة والعزيمة والتسامح والاخاء.

### الاقتراحات:

وفي الختام اتقدم الى القائمين على المؤتمر بهذه الاقتراحات عسى ان تكون في محلها:

١ - تعميم دراسة الخصائص الاسلامية في المناهج التربوية الاسلامية، وان تعنى هذه الخصائص بالمنهج الاسلامي الشامل.

٢ - تكوين لجنة اسلامية مشتركة من جميع المدارس الاسلامية، يكون عملها ابراز عناصر الوحدة الاسلامية من واقع مدارسنا، وتقوم بالرد على دعاة المذهبية المغلقة، او الذين يثيرون الطعون في المذاهب الاسلامية ورموزها، ويكون عملها مشتركاً يصدر باسم جميع المدارس الاسلامية.

٣ - طرح مادة تربوية في المدارس والمؤسسات العلمية هدفها الوحدة

الاسلامية، وتكون مشتركة تقر من قبل علماء الامة الاسلامية.

٤ - بث البرامج الاعلامية والصحفية والثقافية التي توعي الشعوب الاسلامية بأهمية الوحدة، وان تحمل المؤسسات الاعلامية الرسمية من قبل مطالب العلماء على بث هذه البرامج.

٥ - ان يحث العلماء والمفكرون الاسلاميون في موسم الحج اتباعهم على التعرف على اخوانهم المسلمين من البقاع الاسلامية المختلفة، وان يحضوهم على تبادل المعارف الاسلامية.

٦ - ان يقوم العلماء بزيارات متبادلة لبلدان بعضهم البعض مبشرين وداعين الى الوحدة الاسلامية متألفين لقلوب شعوبهم، ناصحين لهم بالتمسك بالكتاب والسنة فهما اساس الاسلام.

هذا وأسأل الله تعالى العفو والعافية والمعافة الدائمة في الدين والدنيا والآخرة، وأسأله تعالى أن يبرم لهذه الامة امر رشديعز فيها اهل طاعته ويذل فيها اهل معصيته، وأسأله أن يوحد صف الامة ويرتق فتقها ويخزي عدوها ويهدي جاهلها.

انه سميع مجيب الدعاء وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين والسلام عليكم ورحمة الله وبركاته.

## قائمة المراجع :

- ١ - القرآن الكريم
- ٢ - تفسير المنار - محمد رشيد رضا
- ٣ - كتب الصحاح والسنن
- ٤ - جامع الشمل في احاديث خاتم الرسل - محمد بن يوسف اطفيش
- ٥ - الحق الدامغ - احمد بن حمد الخليلي.
- ٦ - العقيدة (١) - احمد بن سليمان الكندي وعاشور بن يوسف سكاس
- ٧ - السيف الحاد على من اخذ بحديث الآحاد في مسائل الاعتقاد - سعيد بن مبروك القنوبي
- ٨ - كشف الحقيقة لمن جهل الطريقة - عبدالله بن حميد السالمي
- ٩ - الدليل والبرهان - يوسف بن ابراهيم الوارجلاني
- ١٠ - الذهب الخالص المنوه بالعلم القالض - محمد بن يوسف اطفيش
- ١١ - العقد الثمين - عبدالله بن حميد السالمي
- ١٢ - جوهر النظام - عبدالله بن حميد السالمي
- ١٣ - تمهيد قواعد الايمان - سعيد بن خلفان الخليلي
- ١٤ - لسان العرب - محمد بن مكرم بن علي ابن منظور
- ١٥ - ابو مسلم الرواحي حسان عمان - د. محمد بن صالح ناصر
- ١٦ - العقود الفضية في اصول الاباضية - سالم بن حمد الحارثي
- ١٧ - السير والجوابات - علماء وائمة عمان
- ١٨ - الاباضية بين الفرق الاسلامية - علي يحيى معمر

- ١٩ - نهضة الاعيان بحرية اهل عمان - محمد بن عبدالله السالمي
- ٢٠ - قطب الائمة محمد بن يوسف اطفيش - بكير بن سعيد اعوش
- ٢١ - الاغانى - علي بن الحسين الاصفهاني
- ٢٢ - الشيخ علي يحيى معمر والدعوة الى الوحدة الاسلامية - محمد ناصر  
بو حجام
- ٢٣ - عوامل تقوية الوحدة الاسلامية في الشعائر الدينية - احمد بن حمد  
الخليلي
- ٢٤ - العبادة واثرها في حياة المسلم - احمد بن حمد الخليلي
- ٢٥ - اصول الدعوة - د. عبد الكريم زيدان
- ٢٦ - الخصائص العامة للإسلام - د. يوسف القرضاوي
- ٢٧ - خصائص التصور الاسلامي ومقوماته - سيد قطب
- ٢٨ - جهود العلماء المصلحين في توحيد المذاهب الاسلامية - احمد بن  
سعود السيابي
- ٢٩ - الامة والسلطة باتجاه الوعي والتغيير - ابراهيم العسوس
- ٣٠ - واقعنا المعاصر - محمد قطب
- ٣١ - روائع اقبال - ابو الحسن علي الحسن الندوي
- ٣٢ - خلق المسلم - محمد الغزالي
- ٣٣ - عمان الديمقراطية الاسلامية - د. حسين عبيد غباش
- ٣٤ - الاعلام - خير الدين الزركلي
- ٣٥ - موسوعة الفلسفة - د. عبد الرحمن البدوي

# الواقعية في الاسلام

## دراسة و تحليل

✍️ ماجد سعيد

قم - ايران





بسم الله الرحمن الرحيم

## خصائص الاسلام العامة

تمتع الاسلام بجملة خصائص رفيعة كان لها الأثر الفاعل في انتشاره وانتصاره وبقائه، وهي كثيرة، ويمكن استقطابها في خمس نقاط رئيسية، وكل واحد منها يمكن ان تتفرع الى فروع ثانوية كثيرة، وهي:

١ - الربانية: اذ ان الاسلام دين الهى انزله الوحي من رب عليم حكيم، وقد تجسدت مقرراته واحكامه ومبادئه في: القرآن والسنة النبوية الصحيحة، فلا ميول وضعية توجد، ولا التقاطعات فكرية تحصل.

٢ - الانسانية: اذ ان دعوته المباركة ومنذ اللحظة الاولى استهدفت تحرير الانسان واصلاح مجتمعه وتعزيز كرامته وحقوقه المشروعة، وتنظيم علاقاته.

٣ - العالمية: اذ ان الاسلام بما يحمل من مبادئ سامية وقيم رفيعة ودعوة الى الصراط المستقيم انما يدعوها الى الانسانية كافة، بلا فرق بين الاسود

والابيض والاحمر والاصفر، وبين الغني والفقير، وبين المدني والقروي والبدوي، ودعا الى نفي كل انماط التفرقة المبنية اساسا على اللغة او اللون او القومية او العنصرية او الجنسية او غيرها.

٤ - **الشمولية:** اذ ان احكام الاسلام ومنظومته العملية قد شملت جميع نواحي الحياة، ومست كل جهات الانسان الشخصية والاجتماعية، الخاصة والعامة.

٥ - **الواقعية:** وهو موضوع بحثنا - اذ اعتمد الاسلام الواقعية في اسلوب منهجه، والتوازن والاعتدال في احكامه، بلا افراط او تفريط، ومن دون انحياز لميول على حساب ميول اخرى، لذا فقد كانت احكامه منسجمة مع العقل، و تشريعاته متلائمة مع الفطرة.

## الواقعية:

إن النقلة الحضارية الكبرى في حياة الانسانية التي وضعت حدا فاصلا بين ماضي هذه الانسانية وحاضرها، ومهدت السبيل امامها لان ترقى سلم المدنية والتحضر، تحتاج الى فلسفة ومنهجية تضع في حسابها جميع الحلول للمشاكل الذي يمكن ان يحدثه هذا التحول النوعي في الحياة العملية والتي قد شكل عائقا امام مسيرة تحضرها.

والاسلام الذي كان له الفضل الكبير في رقي البشرية نحو المدنية قد حمل بين طياته الفلسفة الصحيحة والمنهجية العملية، وبرمج لها الوسائل الممكنة التي كان الغرض الاول منها تنظيم حياة الانسان الفرد وتلبية حوائجه.

اذ لم يدع الانسان يعيش حياته العملية وسط فوضى النظريات الوضعية التي

تنطلق في معظم الاحوال من الدوافع الذاتية والنزعات الشخصية، ولم يتركه بحيا حياته بوحى الاجتهاد الشخصي؛ لما يحمل في جوانبه من نزعات وغرائز عديدة ومختلفة، وانما هياً له الارضية المناسبة لسعادته مع بني جنسه.

ولذا فقد وضع الاسلام للانسانية جمعاء منظومة عملية وواقعية تعمل على تنظيم علاقة الانسان بخالفه اولاً، ثم وجه هذه العلاقة لتطوير العلاقات الانسانية داخل المجتمع الواحد، واحكام لها ضوابط واسس عامة، فكانت بمجموعها صياغة عملية وجدية لمصلحة الانسان ومجتمعه.

ان هذه الفلسفة والمنهجية العملية اللتان دعا اليهما الاسلام قد إتسمت اكثر ما اتسمت بالواقعية، مما كان لها الاثر الفاعل والكبير في خلود رسالته وانتشارها في انحاء المعمورة، بل ان صفة الواقعية هذه قد اختص بها الاسلام عن غيره من الاديان والفلسفات الاخرى.

كتب الدكتور عون شريف القاسم يقول: «لقد كانت الديانات السماوية قبل الاسلام رغم اشتغالها جميعاً في صورتها المصفاة على جوهر العقيدة الخالدة، تعبر عن مرحلة البساطة الاولى من تطور البشر، وتحمل في سماتها على المستوى الاجتماعي، فكانت كل رسالة موجهة لمجموعة بعينها من الناس لتلائم وضعهم الحضاري، وتقلصت رسالات السماء في نهاية المطاف من جراء جحود الناس وعصيانهم لتصبح رمزا للجمود والتعصب والتحريف على ايدي من انزلت عليهم، كما هو الحال في رسالة سيدنا موسى (ع) التي استحالت عند اليهود الى ديانة قومية عنصرية تحل لليهود ما تحرمه على غيرهم... وانتهى بهم الامر ان جعلوا الله رب الناس الهاقوماً خاصاً بهم دون جميع الناس.

وجاءت المسيحية لتصحيح هذه التحريفات حتى يتسع دين الله لمحبة الناس،

ويخرج من الاطار القومي الضيق الذي حصره فيه اليهود، وليصبح الله سبحانه وتعالى كما اراد ربا لكل الناس لا لليهود وحدهم، ولكن المسيحية لظروف تاريخية معلومة لم تتوسع في تنظيم علاقات المجتمع، وانما اكتفت بما جاءت به التوراة وما وضعه الرومان من تشريع...

كانت البشرية في حاجة الى تعبير جديد عن تطورها، مما يحتاج الامر معه الى صياغة جديدة للفرد والمجتمع تعيد اليهما جميعاً التوازن والانسجام بما يحفظ للمجتمع تماسكه وتكافله، ويضمن للفرد حريته وتطوره، وكان الجديد الذي اتى به القرآن الكريم تعبيراً عن هذا الوضع الجديد، فأكمل رسالة سيدنا موسى وسيدنا عيسى (ع) بأن ادخل الدين في حياة المجتمع بحيث اصبح الدين هو الدنيا، واصبحت الدنيا هي الواجهة الاخرى للدين<sup>(١)</sup>.

اذ لم تتجلى الواقعية في فكر او فلسفة او ديانة سابقة بمثل ما تجلت في الفكر الاسلامي، ذلك لانه «موجه اصلاً لتعريف الانسان المؤمن بخالقه وبنفسه وبمركزه في الوجود وبكونه خليفة في الارض، يتعامل مع قوانينها المادية وحقائقها الموضوعية»<sup>(٢)</sup>.

وتظهر هذه الواقعية بجلاء في نوعية تعامل هذا الفكر ومنهجيته مع طبيعة الانسان وطبيعة الظروف التي تحيط بحياته على البسيطة، اذ لا يتم هذا التعامل الا في حدود فطرته وطاقته واستعداداته التي يسرها الله سبحانه له واودعها فيه بما يناسب حجمه ومقدرته، فلم يحمله ما لا يحتمله، ولا يسوء به الظن، ولا يحتقر دوره في الارض، ولا يهدر قيمته، كما ولا يرفعه الى مقام الالهية في اي جانب

(١) الاسلام والثورة الحضارية: ٥٣.

(٢) الاسلام والتنمية الاجتماعية للدكتور محسن عبد الحميد: ٣٠٠.

من جوانب حياته، وانما يعتبره مخلوقا كباقي المخلوقات الا ما اشتمل على بعض الشمائل المميزة له عن باقي الموجودات.

ان هذه الواقعية كانت احدى الاركان الاساسية التي اسس عليها الاسلام نظامه الحضاري الشامل في كونه يجمع بين الدين والدنيا، بين الشرع والوضع في وحدة عضوية فاعلة ومدهشة، تجعل قيم الدين واحكامه جزءا معاشا من حياة الناس، وبذلك صاغ حياة الافراد صياغة اجتماعية بالغة الدقة، بحيث يصح ان نقول: انه جعل الفرد المسلم في كثير من جوانب شخصيته هو التجسيد الفعلي لقيم الاسلام الاصيل.

ومن اهم مظاهر هذه الواقعية:

## ١ - الانسجام مع الفطرة والعقل:

امتازت النظرية الاسلامية عن غيرها من النظريات الوضعية بكونها تحمل طابع الشمول والاستيعاب لجميع جوانب الانسان الروحية والمادية، والبحث عن علاج ملائم لجميع مشاكل البشر العامة والخاصة.

اذ ان الهدف الاول للاسلام هو الانسان والعمل على تربيته ودفعه نحو التكامل من جميع الجوانب - المادية والمعنوية - من دون ان يترك احداها لاجل الاخرى، كما ولم يدع كليهما في حيز الاهمال، ذلك لان الانسان مجبول بطبيعته على دوافع تتعلق بالمادة لها اثر كبير في ميوله المادية، وبنفس الوقت له ميول تتعلق بالجانب الروحي لها اثر كبير في نوعية رغباته الذاتية.

فالفكر الاسلامي لم يحدث انفصالا بين هذين الجانبين، ولم يمل الى احدهما على حساب الآخر كما عليه الانظمة الوضعية، فهو يرى ان هناك اتصالا

تأما بين الروح والبدن، وان لكليهما متطلبات وحاجات يجب ان يعتنى بها، فانبرى يعرض برنامجه المشرق في كونه يخالف انهدام الموازنة بينهما، ويلاحظ سعادة الانسان من خلال النظر الى جميع جوانبه على السواء من دون قمع ميوله الروحية او يقطع شيئا من موارد ارتباطه بالمادة.

لقد شرع الاسلام قوانينا واحكاما تنظم حياة الانسان المادية والمعنوية معا في عملية مزاجية مدهشة اثارت اعجاب المشرعين والمنظرين الوضعيين، وصبها في بوتقة واحدة تكون بمجموعها نظاما رائعا متمتعا بانسجام عجيب مع الفطرة التي فطرها الله سبحانه عليها.

كتب الاستاذ السيد مجتبى اللاري يقول: «لقد وقف (الاسلام) موقفا وسطا بين سلسلة من العقائد الموضوعية في سبيل اختناق الغرائز الانسانية وبين افكار وانظمة تنادي بالحرية الحيوانية المطلقة والتي يقف الى جانبها جمع من علماء النفس من نظراء فرويد»<sup>(١)</sup>.

فالتربية الاسلامية اصلا تبتني على اساس تهذيب العواطف الانسانية، ودفعها الى العمل في المسار الصحيح والمعقول، من دون قمع لها او اطلاق الحرية الكاملة لها. وبذلك فالنظام التربوي الاسلامي هذا يسلك بما هو موجود في طبيعة الانسان من الغرائز والدوافع المحركة للحياة من جانب، والميول الفطرية والحاجات الاصلية في اعماقه من جانب آخر، في نظام خاص جامع كامل، بحيث لاتدع الغرائز من ان تسجن العقل وتأخذ بزمام اختيار مصير الانسان كاملة، وب نفس الوقت لاتترك العقل من ان يقمع هذه الغرائز بصورة كلية ويمحو

(١) الاسلام والمعضرة الفرية: ٩٩.

اثرها بالتمام.

قال تعالى: (وابتغ فيما آتاك الله الدار الآخرة ولا تنس نصيبك من الدنيا).<sup>(١)</sup>  
وقال: (يا ايها الذين آمنوا كلوا من طيبات ما رزقناكم واشكروا لله ان كنتم اياه تعبدون).<sup>(٢)</sup>

وقال: (يا ايها الذين آمنوا لا تحرموا طيبات ما احل الله لكم).<sup>(٣)</sup>  
وبذلك يمنع الانسان عن السقوط في ورطة الهلاك، وفي ذات الوقت يبيح له حظا معقولا من المتع المادية، مما آثار اعجاب الباحثين الشرقيين والغربيين على السواء.

فقد كتب المستشرق جورج روبر يقول: «ان الاسلام ليس ديناً فحسب، انه آخر الاديان التي ظهرت في التاريخ، وانه بصفة خاصة مجتمع روحي واجتماعي ونظام سياسي واسلوب للعيش، لقد اعطى الاسلام للدنيا حقها وللآخرة حقها، فلا يهرق الروح على حساب البدن، ولا يهرق البدن على حساب الروح، فالازدواج كامل بين الروحية والمادية في شخصية المسلم».<sup>(٤)</sup>

ويقول اميل درمنجم في هذا الصدد ايضا: «الاسلام ليس عقيدة مادية تنطبق عليها المقاييس المادية، وليس عقيدة روحية لاصلة لها بالمادة ولا بالحياة، وانما الاسلام عقيدة تركز على المادة والروح، والدنيا والآخرة، جسم وروح، ودولة ودين وحياة وغيب، والاسلام عقيدة تقدمية لا بوصفه مؤيدا للنظريات الاجتماع

(١) البقرة ٢٠١.

(٢) البقرة ١٧٢.

(٣) المائدة: ٨٧.

(٤) قل عنه انور الجندي في سقوط العلمانية: ١٩٥.

الحديث بل لانه يدفع الانسان دوما الى الامام»<sup>(١)</sup>.

هذا كله من جانب، ومن جانب آخر: أن اساس التربية الاسلامية قد تأسس على قواعد عقلية بعيدة عن الخرافات والاساطير، فالقواعد التربوية التي ابتناها ليست الاسلسلة من العقائد النزيهة عن شوائب الاوهام، ومجموعة قيم وفضائل بعيدة عن ملابسات البدع والهوى.

ذلك لأن الفكر الاسلامي قائم على الاعتقاد المؤيد بالعقل الذي يتحرك في داخله حركة موزونة هادفة، وذلك من خلال محورين:

الاول: المحور الثابت، ويدور حول حقيقة الوجود الالهي وانه الخالق والمعبود الحق، وحقيقة الانسان وكونه خليفة الله في الارض، وان البشر كلهم من اصل واحد خلقوا للعبادة والعمل بما امرهم الخالق، وانه سبحانه قد اصطفى منهم رسلا واوصياء ليتموا ابلاغ رسالاتهم، واما الباقون فقيمتهم الحقيقية فيما يربطهم بالعقيدة ومدى التزامهم بها، وليس للجنس او الارض او اللون او الطبقة قيمة بتاتا.

والحكمة في ايجاد هذا المحور هو ضبط حركة الانسانية عامة، كي لاتضل في مشاعرها وتصوراتها ونظمها الحيوية عن الصراط المستقيم، فتستسلم الى الهوس والخرافة والاسطورة.

الثاني: المحور المتغير، اذ ان الفكر الاسلامي يؤمن بقانون التطور العام في الكون والمجتمعات والمتمثل في تطور علاقة الانسان بالعالم الخارجي، بل ويدعو اليه، وذلك من خلال دعوته الى اكتشاف قوانين الحياة والطبيعة والعمل

(١) المصدر السابق: ١٩٦.



على تسخيرها لسعادته وتطويع حضارته، ومن اجل ذلك فسح المجال امام العقل البشري ان يتحرك ويجتهد ويستنبط لكن ضمن ضوابط ثابتة.

يقول المستشرق غوستاف لوبون: «الاسلام من اكثر الديانات ملائمة لاكتشافات العلم».<sup>(١)</sup>

وقد نقل عن الاستاذ هورتن قوله: «نجد في الاسلام اتحاد الدين والعلم، وهو الدين الوحيد الذي يوحد بينهما، ونجد فيه كيف ان الدين موضوع بدائرة العلم، ونرى وجهة الفيلسوف ووجهة الفقيه سائرتين معا باتحاد، ومتجاورتين كتفا الى كتف».<sup>(٢)</sup>

## ٢ - التوازن والاعتدال في احكامه:

ومن مظاهر الواقعية التي تحلّى بها الاسلام في قيمه واحكامه هو توازنه واعتداله من حيث مصادر المعرفة ومضامين احكامه، فهو لا يسمح للعقل بالحرية المطلقة المؤدية الى اختراق ما لا يمكن اختراقه من الغيب المجهول الذي تكفل به الوحي الامين ليتحول الى ضرب من الكهنوت، وبنفس الوقت لم يقمع حركته الى حد يقصر عما اوكل اليه وبالتالي يصبح مقيدا فيستسلم للخرافة والاسطورة، بل وضع العقل في موقع متقدم، وسمح له بالحركة لكن ضمن منهجية منظمة، بلا افراط ولا تفريط.

فقد اطلق للعقل الحرية الكاملة في العمل والجد والاجتهاد والبحث عن الحقيقة وانتخاب الصواب من كل ما يعرض عليه من مسائل او اختيارات، لكن

(١) حضارة العرب: ١٢٦.

(٢) نقل عنه انور وجدي في سقوط العلمانية: ١٩٧.

من دون السماح له في تجاوز حدوده المرسومة له، وعندما يتقرب من هذه الحدود فهو يستطيع ان يستعين بالكتاب المنزل الذي يمثل الوحي السماوي في حل المشاكل المتعلقة في هذا الشأن.

ويتجلى هذا التوازن والاعتدال في قيمه وتعاليمه، فقد دعا الى عبودية الانسان المطلقة لله سبحانه و تعالى، وينفس الوقت اثبت دعوته الى تكريم مقام الانسان في الكون، فحقق بذلك وجود الانسان ومقامه من دون ان يحوله الى اله معبود، وفي ذات الوقت لم يدعه عبدا مغلوبا على امره مقهوراً في رأيه. وكذا الامر في مسألة شعور الانسان بالالم وبين شعوره بالجزاء الدنيوي والاخروي.

واما في مذهبه الاقتصادي فانه ينحى منحى منقطع النظير، ويتمثل في رفضه الغاء الملكية الفردية الغاء تاما كما ذهب اليه الشيوعيون، وفي ذات الوقت يرفض الغاء الملكية الجماعية كما تبناه الرأسماليون، وانما اتخذ مذهباً يتجسد فيه اروع صور الاعتدال والموازنة في طرح فكرة الملكية الفردية في نطاق محدود ووفق منهجية خاصة، يستشعر من خلالها قيمة الانسان ككائن حي له رغباته وطموحاته، ودعّمه لكي يكون عضواً فعالاً ونافعاً لبناء المجتمع الكبير.

قال تعالى: (ولا تجعل يدك مغلولة الى عنقك ولا تبسطها كل البسط فتقعد ملوماً محسوراً).<sup>(١)</sup>

وكذلك في العلاقات الاجتماعية والقوانين الاسرية، فقد وضع الاسلام اسسا دقيقة ومنهجية ثابتة غايتها تنظيم حياة الاسرة باعتبارها اللبنة الاساسية لبناء الامة.

فقد نظم علاقة الابن مع الابوين، والاخ من اخيه، والصغير مع الكبير، وبين الزوجين، في نظام رائع. قال تعالى: (وقضى ربك الا تعبدوا الاياه وبالوالدين احسانا)<sup>(١)</sup> ففرض طاعتهما بأوسع صورها بعد ان قرن طاعتهما بطاعته، ثم استثنى فقال: (وان جاهداك على ان تشرك بي ما ليس لك به علم فلا تطعهما).<sup>(٢)</sup> ففرض ان يقيم العصيان مكان الطاعة في موارد خاصة، وذلك اذا ما اصطدمت طاعة الله سبحانه مع طاعتهما وامراه بخلاف ما امر الله تعالى.

ان هذا التوازن العجيب بين «اطعهما» و «لا تطعهما» اثار دهشة الباحثين، فراحوا يكتبون عن مناهج هذا الدين وبرامجه التربوية والاخلاقية والاجتماعية والاقتصادية والفلسفية ليستفيدوا منها في وضع نظمهم وقوانينهم الوضعية التي ابتدعوها بعدما ثبت عندهم فشلها ونجاح ما ذهب اليه الاسلام.

بل ان الدراسات المقارنة الحديثة بين الانظمة العامة في الشريعة الاسلامية والانظمة القانونية الوضعية اثبتت بأن الشريعة الاسلامية بأصولها وقواعدها ونظرياتها ومصادرها الاجتهادية تفوق القوانين الوضعية كلها في تجسيد المرونة والتسامح، وتمثيل الفطرة الانسانية، وشموليتها الزمانية والمكانية وفي وحدة اتجاهها وتناسق اجزائها.

وهذا ما دفع المؤتمرات القانونية الدولية ان تقوم الشريعة الاسلامية تقويما علميا صادقا، وتصدر بشأنها قرارات في غاية الاهمية، فمنها:

١ - قرار مؤتمر لاهاي للقانون الدولي المقارن الذي عقد في سنة ١٩٣٨م والذي نصّ على ان «الشريعة الاسلامية تعتبر مصدرا من مصادر التشريع العام،

(١) البقرة ٨٣.

(٢) لقمان: ١٥.

- وانها شريعة حية مرنة قابلة للتطور، وانها قائمة بذاتها ليست مأخوذة من غيرها»<sup>(١)</sup>.
- ٢ - قرار مؤتمر المحامين الدولي في لاهاي ايضا الذي عقد في سنة ١٩٤٨م والذي ورد فيه ما نصه:
- «اعترافاً بما في التشريع الاسلامي من مرونة، وماله من شأن هام يجب على جمعية المحامين الدوليين ان تقوم بتبني الدراسة المقارنة لهذا التشريع والتشجيع عليها»<sup>(٢)</sup>.
- ٣ - ومن مقررات المؤتمر الدولي للحقوق المقارنة الذي عقد في باريس عام ١٩٥١م نقتطف منها ما يلي:
- «ان المؤتمرين بناء على الفائدة المتحققة من المباحث التي عرضت اثناء اسبوع الفقه الاسلامي وما جرى حولها من المناقشات التي نستخلص منها بوضوح:
- أ - ان مبادئ الفقه الاسلامي لها قيمة حقوقية لا يمارى فيها...
- ب - ان اختلاف المذاهب الفقهية في هذه المجموعة الحقوقية العظمى ينطوي على ثروة من المفاهيم والمعاملات ومن الاصول الحقوقية هي مناط الاعجاب، وبها يتمكن الفقه الاسلامي ان يستجيب لجميع مطالب الحياة الحديثة، والتوفيق بين حاجاتها...»<sup>(٣)</sup>.
- ٤ - وفي توصية اصدرها عمداء كليات القانون والشريعة في ندوتهم التي عقدت في بغداد سنة ١٩٧٤ جاء فيها:

(١) محاضرات في تاريخ الفقه الاسلامي للاستاذ محمد يوسف: ٩.

(٢) الفقه الاسلامي في ثوبه الجديد لمصطفى الزرقاء: ١١٩.

(٣) محاضرات في تاريخ الفقه الاسلامي: ٩-١٠.

«لقد اثبتت الشريعة الاسلامية صلاحيتها لحكم البلاد العربية والبلاد الاسلامية كنظام قانوني شامل طيلة قرون عديدة، ولم يكن انحسار مجال تطبيقها بعد صدور التقنيات الحديثة راجعا الى قصور في احكامها، بل كان راجعا الى اسباب عدة، اهمها ما قام به الاستعمار من فرض قوانينه واحلالها محل الشريعة الاسلامية، و آية ذلك ان هذه الشريعة لازالت مطبقة بصورة جزئية في بعض المجالات في جميع البلاد العربية، الامر الذي يدل على مرونة احكامها، وقابليتها لمواجهة التطور الحاصل اخيرا»<sup>(١)</sup>.

### ٣ - الايجابية:

ومن مظاهر الواقعية في الفكر الاسلامي: الحالة الايجابية التي تظهر غالبا في نفوس معتنقي الاسلام من جهتين:

الاولى: من حيث علاقة الله سبحانه بالوجود واعتناؤه بكل ذرة فيه، وتدبيره الحكيم للوجود كله مع مقدرة كاملة وعلم محيط بالموجودات وعلاقتها مع بعضها.

فان هذه الخاصية تمد الحياة الانسانية بالمشاعر الخلاقة، وتمنحها نوعا من العواطف الوجدانية التي لها الاثر الكبير في افراز حالة خاصة يكون لها دور هام في ضخ الحياة البشرية بالنشاط والحيوية.

اذ ان هنالك فرق كبير بين الذي يؤمن بالله اصم لا ارادة له ولا شعور، وبين من يؤمن بالله قادر فعال مدبر حكيم، قال تعالى:

(١) كراسة صادرة عن اتحاد الجامعات العربية (الامانة العامة) تحت عنوان: «ندوة عمداء كليات الحقوق والقانون والشرعة بالجامعات العربية»: ٣ وما بعدها.

(افمن يهدي الى الحق احق ان يتبع امن لا يهدي الا ان يهدي).<sup>(١)</sup>

فان الاول يعيش الاضطراب والصراع الروحي الناشيء من اصطدام المادة بالروح، والشعور بالتعاسة والقهر اللازمين حياته، بينما الثاني يعيش السعادة النفسية واطمئنان القلب والتوازن العام، ذلك لان الايمان بالله حكيم مقتدر يلزم عبادته وطاقته استجابة لفطرته المركوزة في النفس البشرية، قال تعالى:

(واذ اخذ ربك من بني آدم من ظهورهم ذريتهم واشهدهم على انفسهم الست بربكم، قالوا بلى شهدنا).<sup>(٢)</sup>

فتظهر آثارها النفسية ان تستقر فيه الطمأنينة وراحة البال، والخارجية ان تبدو عليه السلامة في علاقاته والنزاهة في معاملاته.

ولذا يعيش المسلم في مجتمعه مستودعا للطمأنينة، ينبوعا للخير والبركة، مصدرا للتوازن الروحي والاخلاقي، مخلصا في اعماله جميعا، لانه يطيع الله بذلك ويعبده، وينتظر عليه الجزاء والثواب يوم يلقي ربه الكريم.

ومن هنا يظهر ان العبادة في الاسلام لا تفقد الانسان قط الى عزلة اجتماعية، ولا تدعوه الى الخرافة في اي شكل من اشكالها، لانها نظام عقلائي منظم، يثبت العلاقة القوية في الوجود.

كتب اللورد هيدلي بعد اسلامه يقول: «ليس هناك في الاسلام الا الله واحد نعبده وننتبعه، انه امام الجميع وفوق الجميع، وليس هناك قدوس آخر نشركه معه، انه لمن المدهش حقاً ان تكون المخلوقات البشرية ذوات العقول والالباب على هذا القدر من الغباوة فيسمحون للمعتقدات والحيل الكهنوتية ان تحجب عن

(١) يونس: ٣٥.

(٢) الاعراف ١٧٢.

نظرهم رؤية السماء، رؤية القهار المتصل دواما مع مخلوقاته، سواء كانوا عاديين او اولياء مقدسين»<sup>(١)</sup>.

الثانية: من حيث ايجابية الحياة الانسانية - ككل - الصادرة عن افراد يتمتعون بصفات ايجابية مشرقة تجعله كتلة مشتعلة من الفعالية والانتشار.

فالمؤمن بالاسلام ما يكاد يستقر الايمان في ضميره حتى يحس انه قوة فاعلة ومؤثرة في نفسه وفي هذا الكون من حوله، فلا يعرف القعود، ويرفض السلبية المتمثلة في انتظار المعجزات، بل يحاول التغيير المستمر، ويسعى دوما ليحقق ذاته المؤمنة بأن عناية الله تعالى ترعاه لكي يكون اهلا لرضاه ودخول جنته، وهذا اكثر ما يكون باعثا نحو العمل والجد فيه الى ابعد الحدود.

ينقل الدكتور عبدالحليم محمود قصة طريفة حول اسلام الكونت هنري دي كاستري احد كبار الموظفين الفرنسيين في الجزائر، يقول شارحا حاله: «كان من عادته ان يسير ممتطيا صهوة جواده، ويسير خلفه ثلاثون من فرسان العرب الاقوياء، فخورا بمركزه، وكان يملؤه الغرور للمدح الذي يزجيه اليه هؤلاء الذين تحت امرته، وفجأة وجدهم يقولون له في شيء من الخشونة، وفي كثير من الاعتداء بالنفس: لقد حان موعد صلاة العصر، ودون ان يستأذنه في الوقوف ترحلوا واصطفوا للصلاة متجهين الى القبلة، ودوت في اجراء الصحراء كلمة الاسلام الخالدة: «الله اكبر»، ف شعر الكونت في هذه اللحظة بشيء من المهانة في نفسه، وبكثير من الاكبار والاعجاب بهؤلاء الذين لا يبالون به، وذلك لانهم اتجهوا الى الله وحده بكل كيانههم، وبدأ يتساءل: ما الاسلام؟ اهو ذلك الدين

(١) نقل عنه الدكتور عبدالحليم محمود في «اوربا والاسلام»: ٥١-٥٢.

الذي تصوره الكنيسة في صورة بشعة تنفر منها الأنفس ولا يطمئن اليها الوجدان؟ وبدأ يدرس الاسلام، وتغيرت فكرته عنه، ورأى من واجبه ان يعلن ما اهتدى اليه فكان كتابه (الاسلام خواطر وسوانح).<sup>(١)</sup>

وفي هذا المضمنا ر ايضا كتب توماس ارنولد: ان البلجيكيين حكموا على زعيم مسلم بالاعدام، ففضى هذا ساعاته الاخيرة وهو يحاول ان يدخل الاسلام الى قلب المبشر المسيحي الذي كان قد ارسل اليه ليزجي اليه التعزيات الدينية!<sup>(٢)</sup>

## حركة التقريب بين المذاهب الاسلامية تجسيد حي للواقعية

ان في حركة التقريب وما تلعبه من دور هام على هذا الصعيد انما هو تجسيد حي لمظاهر الواقعية الثلاث التي تقدم الكلام فيها.  
كيف؟؟

وقبل الجواب عليه ينبغي هنا ذكر مقدمة مختصرة، فنقول:

لا يخفى على كل مطلع ممن اوتي حظا من الثقافة والعلم: ما للامة الاسلامية من خصائص وامتيازات لا تتمتع بها الامم الاخرى. فهي تحتل موقعا جغرافيا متميزا من حيث المناخ وخصوبة الارض وتنوع البيئة من جهة، ومن جهة اخرى فان لهذا الموقع اهمية استراتيجية بالغة تتمثل في كونه يقع وسط العالم ما يشكل اشبه ببوابة تربط بين القارات الثلاث: اوروبا وآسيا وافريقيا.

(١) اوروبا والاسلام: ٣٩.

(٢) الدعوة الى الاسلام لتوماس ارنولد: ٤٤٤.



وبالاضافة الى ذلك فان الامة الاسلامية تمثل من الكثافة السكانية نحو من خمس العالم، فاذن هي تتمتع بثروة بشرية هائلة، والاهم منه انها تمتلك ثروة مادية طائلة من حيث الاراضي الزراعية الشاسعة والانهار العذبة والمعادن الثمينة المدفونة في باطن تربتها والتي لاغنى للناس عنها.

وفضلا عن هذه الامتيازات التي تتمتع بها امتنا فلديها العقيدة التي تحمي البشرية من الضلالات والبدع، والتشريع الذي يكفل العدل وينظم امور افراد الامة فيما بينهم وبين الآخرين.

ومن هنا فقد سال لعاب الامم الاستعمارية لهذه الخصائص والامتيازات النادرة التي تتمتع بها الامة الاسلامية دونهم، مما يجنونه من ارباح خيالية فيما لو استعمروا هذه الرقعة الجغرافية واستعبدوا ابناءها.

فمن الموقع الجغرافي الهام والتميز يمكن من خلاله ان يسيطروا على طرق المواصلات البرية والبحرية والجوية بين القارات الكبرى، وهذا يعنى تحكمهم بخطوط الاتصالات بين الشرق والغرب، والشمال والجنوب.

ومن وجود هذه الكثافة السكانية الهائلة يمكن ان تتحول هذه الامة الى سوق عريض لبضائعهم، ومخزن واسع لمنتجاتهم، وبالتالي ستكون بشكل او آخر مستودعا استهلاكيا يتم من خلاله صرف منتوجاتهم المصنوعة. هذا بالاضافة لما يستفيدون من تهيئة الايدي العاملة الرخيصة لمصانعهم العظيمة.

ومن وجود الثروات الهائلة فيها فيمكن تحويلها الى مستودع مجاني للطاقة التي بها تدوم مصانعهم وتعمل، ومخزن هائل للمواد الاولية التي تدخل في عملية التصنيع والانتاج.

ولهذا وذاك بدأت الامم الاستعمارية بشن حملاتها العسكرية من اجل

اخضاع الامة الاسلامية تحت حكمهم واحكام القبضة عليها تمهيدا لتنفيذ مخططها الخبيث، لكن اصطدمت اول ما اصطدمت بالعقيدة الاسلامية التي يحملها المسلمون، مما ادى الى فشل هذه الحملات الذريعة وتفهقرها على اعقابها.

يقول الاستاذ ابراهيم النعمة في كتابه «المسلمون امام تحديات الغزو الفكري»:

«لقد شنت اورباثمان حملات صليبية شرسة على الشرق الاسلامي، وقد باءت هذه الحملات بالاخفاق والهزيمة، فالقديس لويس التاسع قائد الحملة الصليبية وملك فرنسا وقع اسيرا في مدينة المنصورة في مصر، ثم خلص من الاسر بفدية! ولما عاد الى فرنسا ايقن ان قوة الحديد والنار لاتجدي نفعاً مع المسلمين الذين يملكون عقيدة راسخة تدفعهم الى الجهاد وتحضهم على التضحية بالنفس وبكل غال. اذن لابد من تغيير المنهج والسبيل، فكانت توصياته ان يهتم اتباعه بتغيير فكر المسلمين، والتشكيك في عقيدتهم وشريعتهم، وذلك بعد دراستهم للاسلام لهذا الغرض، وهكذا تحولت المعركة من ميدان الحديد والنار الى ميدان الفكر»<sup>(١)</sup>.

وهكذا بدأ الغزو بثوبه الجديد، وبشكله المنظم تنظيماً دقيقاً بحيث يمكن الدخول عبره الى جميع مرافق الحياة عند المسلمين من خلال السينما والمسرح والاذاعة والتلفزة والصحف والمجلات... وكلها تتم وفق برنامج مدروس موجه من قبل خبراء في هذا المجال، فكانت الخطة جملة تقتضي:

(١) المسلمون امام تحديات الغزو الفكري: ١٢.

١ - امانة روح الاعتزاز عند عوام المسلمين بتاريخهم، وقطع صلتهم بترائهم الاسلامي واستبداله بتراث وضعي وثقافة موضوعة.

٢ - زرع الفرقة والاختلاف بين علماء المسلمين من خلال اثاره الفتن بينهم، وبث روح التعصب المذهبي فيهم؛ لينشغلوا بها ويتركوا الامة تتخبط في امورها فيسهل افتراسها.

يقول المستشرق المعروف شاتلي ضمن توصيته لابناء جلدته: «واذا أردتم ان تغزو الاسلام وتحصدوا شوكته، وتفصوا على هذه العقيدة التي قضت على كل العقائد السابقة واللاحقة لها، والتي كانت السبب الاول والرئيس لاعتزاز المسلمين وشموخهم وسبب سيادتهم وغزوهم للعالم، عليكم ان توجهوا جهود هدمكم الى نفوس الشباب المسلم والامة الاسلامية بامانة روح الاعتزاز بماضيهم وتاريخهم وكتابهم القرآن، وتحويلهم عن كل ذلك بواسطة نشر ثقافتكم وتاريخكم، ونشر روح الاباحية، وتوفير عوامل الهدم المعنوي، حتى لو لم نجد الا المغفلين منهم والسذج والبسطاء لكفانا ذلك لأن الشجرة يجب ان يتسبب لها في القطع احد اغصانها»<sup>(١)</sup>.

وبهذا يتضح خبث المخطط الاستعماري وشراسته ليشمل حتى المغفلين من المسلمين والبسطاء، وربما حتى المجانين! فما بالك بالعلماء والمفكرين من هذه الامة؟

يقول الصهيوني بن غوريون: «ان اخشى ما نخشاه ان يظهر في العالم الاسلامي محمد جديد»<sup>(٢)</sup>.

(١) نقلا عن «اجنحة المكر الثلاثة» لعبد الرحمن حسن حبنكة: ٩٩.

(٢) الاسلام والقرب والمستقبل: ٧٣.

اذ ان خشية الامم المستعمرة تزداد لو ظهر عالم رسالي او مفكر اسلامي يدعو الى تبني القرآن منهجا للعمل والحركة، لان فيه الخطر ما ليس في غيره، لذا فقد جاء في احد التقارير السرية التي كتبها سفير اميركي في دولة افريقية منبها عن خطر الاسلام المنبعث عن الجمهورية الاسلامية في ايران، جاء فيه: «ان عمامة بيضاء في هذا البلد اخطر من قبلة ذرية!»<sup>(١)</sup>.

فان العالم الاسلامي او المفكر الرسالي يمثل جزءا كبيرا من الامة نظرا لما يلعبه من دور كبير من تهيئة فرص التعبئة وبث روح الثورة بين العامة الغفيرة، لذا فاتفق كلمة العلماء ووحدتهم انما تعني اتحاد اجزاء الامة الواحدة الذي بذل المستعمرون الغالي والنفيس من اجل تفريقه اشتاتا متناثرة.

والى هذا المعنى اشار الصهيوني الخبيث بن غوريون في قوله: «ان الوحدة الاسلامية نائمة، ولكن يجب ان نضع في حسابنا ان النائم قد يستيقظ»<sup>(٢)</sup>.

وجاء في كتاب «ما لم يقل عن ديغول»: «ولكن الذي اخاف منه هو: هذا الخطر الذي يمتد من طنجة الى كراتشي. ان الاسلام ذو حضارة وثقافة، وهو جدير بأن يكون الوارث لنا، فاذا تحالف مع الصين - مثلا - فانه لن يوجد احد يوقف المسلمين عند بولتييه!»<sup>(٣)</sup>.

ومن هنا انبرى ثلة مخلصنة من علماء المسلمين ومفكريهم الى الدعوة الى الوحدة والتقريب في العالم الاسلامي، وبذ كل اشكال التفرقة والتشتت، وذلك لأمرين:

(١) نقلته مجلة الدعوة في ليبيا، المعدد ١٠٩، السنة الثانية ص ٧٠.

(٢) الاسلام والغرب والمستقبل: ٧٣.

(٣) ما لم يقل عن ديغول تأليف هنري جادفيك برسيليان: ٢٢٧.

الاول: انه امتثالاً لامر الله تعالى بالاتحاد والائتلاف ونهيه عن التفرق والاختلاف.

قال تعالى: «واعتصموا بحبل الله جميعاً ولا تفرقوا»<sup>(١)</sup>.

وقال عز اسمه: (ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءهم البينات واولئك لهم عذاب عظيم)<sup>(٢)</sup>.

وقال ايضاً: (ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون)،<sup>(٣)</sup> وقال في موضع آخر: (وان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاتقون)<sup>(٤)</sup>.

وفي رواية ابن مسعود عن النبي (ص): «لا تختلفوا، فإن من كان قبلكم اختلفوا فهلكوا»<sup>(٥)</sup>.

ورواية عمرو بن شعيب عن ابيه عن جده عن النبي (ص): «المسلمون تتكافأ دماؤهم يسعى بذمتهم ادناهم، ويجير عليهم اقصاهم، وهم يد على من سواهم»<sup>(٦)</sup>.

الثاني: نظراً لحاجة الاسلام في هذا الظرف العصيب الى توحيد صفوفه، وتنظيم خطوط دفاعاته ضد الهجمات الشرسة التي يشنها اعداؤه، ومن ثم صياغة جامعة اسلامية قادرة على تشكيل منظومة دفاعية اسلامية قوية.

وحركة التقريب بين المذاهب الاسلامية التي انبثقت في القاهرة قبل نصف قرن نموذج حي يجسد بقوة مدى استجابة ابناء الامة الاسلامية لدعوات

(١) آل عمران: ١٠٣.

(٢) آل عمران: ١٠٥.

(٣) الانبياء: ٩٢.

(٤) المؤمنون: ٥٢.

(٥) اخرجه البخاري في الصحيح ١٥٨:٣ و ٢١٣:٤، ط دار الفكر.

(٦) اخرجه ابو داود في السنن ٨٠:٣ ح ٢٧٥١.

المخلصين لهدف انقاذها من مخالب الامم المستعمرة.

فكان لمجرد الاعلان عن وجودها حتى وجدت السند في اكبر مرجعية دينية سنية المتمثلة بمشيخة الازهر الشريف في مصر، واكبر مرجعية دينية شيعية تتمثل بمراجع الحوزات العلمية في ايران والعراق ولبنان، ثم ساندتها جمع غفير من ابناء الفريقين واعلنوا تأييدهم ودعمهم لها، بينهم العلماء والكتاب والدعاة والمثقفون، واستمرت حتى السبعينيات تؤتي اكلها على صعيد العالم الاسلامي، ونجحت ايمان نجاح في كسر كثير من السدود، وازالة كثير من العقبات، واشاعة روح الجامعة الاسلامية.<sup>(١)</sup>

ان القيمة الحقيقية في حركة التقريب المباركة هي في اعتبارها الطريق العقلاني في الوصول الى الوحدة بين فرق المسلمين، وفي التصدي لكل اشكال التفرقة من خلال بلورة الواقعية التي يتمتع بها الدين الاسلامي الحنيف على اسس فكرية تتبنى «التفكير المتفتح» على اكثر من «موقع خلافي» بين طوائف المسلمين، وبذلها الجهود الحثيثة على تحويل المذهبية الطائفية التي تختنق في داخلها مشاعر التوتر وضيق الافق الى مذهبية فكرية واعية تتفتح على الفكر الآخر في المذهب الآخر.

وعملية التحول هذه كانت ذات اثر فاعل في دعوة اصحاب المذاهب المتنوعة، المخلصين لمذاهبهم ومشاربهم، الى الوقوف في خط الالتزام الوحدوي الذي من وظيفته ان يحتوي «الفكرة» او «الرأي» ويصيغها صياغة بحيث تتحول الى حالة وعي للظروف المستجدة المحيطة بكيان الامة الاسلامية

(١) مقتطف من افتتاحية مجلة «رسالة التقريب» التي تصدرها المجمع العالمي للتقريب، العدد ١٧ الدورة ٥.

ككل، وموقف صلب اتجاه هذه الظروف.

ان حركة التقريب هذه حركة فكرية حضارية، تنتهج عنوانا ثقافيا من اجل اثاره وجدان المسلم وعقله نحو التفكير في مدى امثاله لاوامر الله عز وجل ونهيه، في مجال التعاون والائتلاف ونبذ الاختلاف والتطاحن. وهذا بالحقيقة استجابة واعية لنداءات الفطرة وحكم العقل اللذان يقتضيان التركيز على اكثر من جانب منه، واستيعاب لجوانب الانسان الروحية والمادية.

فبالتعاون مع الآخرين والائتلاف معهم انما هو اشباع لحاجة الانسان الروحية، اذ ان الانسان مخلوق اجتماعي بالطبع، وهو اشباع ايضا لمتطلبات الجسد الضرورية، من مأكل ومشرب ومزاوجة ومعاملة... وغيرها. وبهذا يتضح انه تجسيد لاول مظاهر الواقعية.

كما ان من اهداف هذه الحركة الشريفة انها تعمل على تحفيز التفكير الواعي في الجانب الآخر في الفكرة، ومحاولة فهم واقع الطرف الآخر وادلته ومبانيه، وهذا بمجموعه يشكل عملية اثاره رائعة ودائمة تقود الجميع الى نبذ «المواقف الحادة» المنبعثة جراء التعقيدات الذاتية والموضوعية، وتهذئة المشاعر المتوترة التي تجعل الوجدان في حالة «دخانية كثيفة» فتحجب عنه الرؤية الصحيحة الصادقة. وهذه بلورة حية وصميمية في دفع الوجدان الى اوتياذ «المواقع المعتدلة» وتوجيهه اليها. اذن هو تجسيد لثاني مظاهر الواقعية.

ثم ان دعوة حركة التقريب هذه انما هي في الحقيقة مدلجسور الاواصر المبنية على المحبة والالفة بين جميع فرق المسلمين مما يهيء الفرص الكثيرة للعمل المشترك المنبثق من المشاعر المشتركة، وبالتالي تزداد مساحة الحركة ومجالاتها العملية، مما يعمل على تهئية مناخ علمي عام يمكن ان يلعب دورا

فاعلا وبارزا في بعث الروح الحركية والسلوك الرسالي عند المسلم.  
ولا ادل شيء على ذلك بمثل ما يدل عليه انعقاد هذه المؤتمرات الوجدانية  
الاسلامية، والحضور المتزايد من علماء ومفكري جميع الفرق الاسلامية الشريفة،  
والجلوس جنباً الى جنب ليعيشوا هموم العالم الاسلامي ككل، وهذا بعينه  
تجسيد لثالث مظاهر الواقعية المشار اليها.

### خلاصة البحث

ان من يتصفح تاريخ صدر الاسلام، وبالتحديد القرون الاربعة الاولى،  
ويحاول ان يستقرأ الحوادث التي صنعها الفكر الاسلامي عبر ذلك التاريخ  
ستصيبه الدهشة بلاشك حينما تصدع مسامعه اخبار الانتصارات الساحقة التي  
سجلها على كافة الاصعدة حتى كاد يكون سيد العالم قوة وعلماً وخلقاً وعمارة  
وصناعة وتجارة.

ولم تحدث هذه الانتصارات، وتحصل هكذا نقلة نوعية بلاسبب، ولم  
تتجمع سحبها هكذا بغتة من لا شيء لولا ان اتصفت الشريعة الاسلامية بجملة  
خصائص مميزة لها دون غيرها من الشرائع والاديان السابقة والتي كان لها الدور  
الفاعل في حصول تلك الانتصارات المدهشة.

ومن هنا فلا بد قبل البحث في موضوعنا عن خصائص الاسلام وبالتحديد  
خصيصة «الواقعية في الاسلام» ان نستعرض استعراضاً تاريخياً مختصراً بمثابة  
المدخل الى موضوع بحثنا.

وبالجملة فان العناصر الرئيسية للبحث ثلاث:



الاول: المدخل، ويشتمل على المواضيع الرئيسية التالية:

أ - تصوير عام لظروف واجواء البلاد الاسلامية: الجزيرة العربية وبلاد فارس وبلاد الهند وافريقيا وبلاد ماليزيا وما جاورها، قبل البعثة النبوية الكريمة، وما كان يسودها من عقائد فاسدة وخرافة واساطير، ومن ممارسات خاطئة مبنية اساسا على الخرافة والخزعبلات.

ب - تصوير عام لفترة البعثة الشريفة، وما احدثته من ثورة عارمة اقتلعت جميع تلك العقائد المنحطة والخزعبلات المقرفة، مستبدلة بعقائد صحيحة مشرقة مبنية على اساليب المعرفة وكسبها؛ لغرض التسليح الثقافي الذي هو الخطوة رقم واحد لمسيرة الف خطوة نحو البناء الحضاري الشامخ.

ج - تصوير مختصر لبعض المباني التي بناها الاسلام وشيد صرحها للبشرية لغرض رفعها من الحضيض الى السماء، ودفع عجلتها نحو الامام، فكانت الحصيلة ان بُني عرش العدل، وارتفع صرح العلم، وتلاأت نجوم في سماء البشرية من العظماء والعلماء والادباء والشخصيات التي اقامت الدنيا ولم تقعدوا بشهادة جمع غفير من مقالات المستشرقين الغربيين في ذلك.

الثاني: موضوع البحث: واقعية الفكر الاسلامي في مبادئه الفلسفية والاجتماعية والفقهية والاقتصادية، وقبل الشروع في الكلام فيه، تم استعراض اهم الخصائص الكبرى التي تحلّى بها الاسلام وتميّز به عن غيره من الاديان والنظريات والفلسفات الموضوعية، واهمها باعتبارها الاصول الرئيسية التي منها تتفرع باقي الفروع:

١ - الربانية، فانها موحة من خالق الكون العزيز الحكيم، لذا فهي مبرأة من كل نقص او جهل او هوى لاكما هو حال الفلسفات والنظريات الوضعية.

٢ - الانسانية، فانها وجدت اصلا لكي تلبي الكينونة الانسانية، وتدخل دائرة ادراكها، لذا فهي لم تكن موضوعه لقهر الانسان واستعباده من خلال هضم حقوقه، وابتلاع جهوده لصالح فئة معينة.

٣ - العالمية، فانها وجدت لهداية الناس كافة، الابيض منهم والاسود، بلا فرق بينهم، لذا فهي تنفي جميع انماط التفرقة سواء على اساس اللغة او الجغرافيا او اللون او القومية او الجنسية، وبنفس الوقت فهي تستوعب الثقافات والتقاليد ما دامت لا تنافي مبادئها الاساسية.

٤ - الشمولية، فان الشريعة الاسلامية ليست منبثقة من تفكير الانسان المحدود بالزمان والمكان بل هي تستند الى ارادة الاله السرمدية الازلية الابدية المطلقة، فلا يجد الانسان نفسه تائها حائرا في امره وانما يشعر بالراحة والطمأنينة لما يجد في الشريعة السمحاء جميع اجوبة مسائله، فهي تشتمل على كل جوانب حياته الروحية والمادية.

٥ - الواقعية، لان المذهبية الاسلامية موجهة اصلا لتعريف الانسان بخالفه وبنفسه وبمركزه في الوجود وبكونه خليفة يتعامل مع قوانينها المادية وحقائقها الموضوعية، فهي لا تحتقره وتنكر دوره في الارض ولا تهدر قيمته، ولا ترفعه الى مقام الالوهية في ابة صفة من صفاته.

## موضوع البحث: الواقعية في الاسلام

ان الحضارات الكبرى - آية حضارة - التي تلتزم بوضع حد فاصل بين ماضي الانسانية وحاضرها لا بد وان تحتاج الى فلسفة شاملة ومنهجية كاملة تضع في حسابها جميع الحلول للمشاكل التي يمكن ان يحدثه هذا التحول النوعي في

## الحياة العملية.

ولم تتصف اية حضارة بهكذا وصف مثل ما اتصف الحضارة الاسلامية عبر تاريخ البشرية الطويل من قوة في الاسس، وسلامة في النظم، وشمولية في الفلسفة، وتكامل في المنهجية، وواقعية في الاسلوب مما كانت بمجموعها صياغة عملية وجدية لوجه الانسانية على هذا الكوكب الصغير.

واهمها هو اتصافها بالواقعية الحقيقية في الفكر والعمل مما كان لها الاثر الفاعل في خلود الرسالة المحمدية وانتشارها في اطراف المعمورة.

وتظهر هذه الواقعية في نوعية تعامل الشريعة مع طبيعة الانسان وطبيعة ظروفه المحيطة به، اذ لا يتم هذا التعامل الا في حدود فطرته واستعداداته، فلم تحمله ما لا يحتمله، ولا تهدر قيمته وقيمة وجوده، وتنكر دوره، وبنفس الوقت لا ترفعه الى مقام الإلهية.

هذا من جانب، ومن جانب آخر فانها وفقت في تنظيم حياته العملية، واشباع رغباته المادية وميوله الروحية معا في عملية تزواج منقطع النظير، يندesh لها الباحثون، واوردنا ببعض اقوالهم.

ثم عرج البحث الى بيان اهم مظاهر الواقعية:

١ - الانسجام مع الفطرة والعقل، اذ ان اساس التربية الاسلامية قام على اشباع غرائز وعواطف الانسان المادية والروحية معا من غير قمع احدهما للآخر، او اطلاق احدهما على حساب الآخر. كل ذلك في نظام خاص ومنهجية اثارت اعجاب المفكرين. وقد اوردنا مقتطفات من اقوال بعض المستشرقين في هذا المضمار.

٢ - التوازن والاعتدال، فالشريعة الاسلامية اتخذت احكامها على اساس

يتصف بالاعتدال، فهو من جانب لا يسمح للعقل بالحرية المطلقة المؤدية الى اختراق الغيب ليتحول فيما بعد الى ضرب من الكهنوت، وبنفس الوقت لم يقمع حركته الى حد يقصر عما اوكل اليه، وبالتالي يصبح مقيدا فيستسلم للخرافة والاسطورة. وتتجلى مظاهرها على سبيل المثال: في عبودية الانسان المطلقة لله سبحانه وبنفس الوقت اثبتت دعوتها الى تكريم مقام الانسان في الكون، وهكذا الامر في مذهبه الاجتماعي، والاقتصادي،....، وفي نهاية المطاف عرضنا بعض الشهادات من قبل بعض المؤتمرات القانونية الدولية التي اقيمت في بعض الدول الاوروبية والعربية كمؤتمر لاهاي عام ١٩٣٨م، ومؤتمر المحامين الدولي الذي عقد في لاهاي ايضا عام ١٩٤٨م، والمؤتمر الدولي للحقوق المقارنة الذي عقد في باريس عام ١٩٥١م... وغيرها.

٣ - الايجابية التي تظهر غالبا في نفوس معتنقي الاسلام، وهي من جهتين:  
الف - من حيث علاقة الله سبحانه بالوجود وتديره الحكيم له. فان لهذه الخاصية دور كبير في مد الحياة الانسانية بالمشاعر الفياضة وتمنحها نوعا من العواطف الوجدانية التي تلهب الحياة بالنشاط والحيوية.

ب - من حيث ايجابية الحياة الانسانية ككل، الصادرة عن افراد يتمتعون بصفات ايجابية مشرقة تجعله كتلة مشتعلة من الفعالية والانتشار، فالمؤمن ما يكاد يستقر فيه الايمان حتى يحس انه اصبح قوة فاعلة ومؤثرة في نفسه وفي هذا الكون من حوله.

الثالث: حركة التقريب بين المذاهب الاسلامية تجسيد حي للواقعية:  
ان في حركة التقريب وما تلعبه من دور هام على هذا الصعيد تجسيدا حيا لمظاهر الواقعية الثلاث، فمن خلال دعوتها الى نبذ التطاحن والتطاحن بين ابناء

هذه الامة المرحومة، والجلوس سويا حول المائدة المستديرة لمعايشة هموم الامة كلها انما هو استجابة لامرين رئيسيين:

الف - امثالا لامر المولى عز وجل في ذلك.

ب - لحاجة الظرف الحالي الى الاتحاد وملازمة المسلم لاخيه المسلم في وقت تكالبت عليهما كل القوى الشريرة.

لذا فان حركة التقريب انما هي في الحقيقة حركة فكرية حضارية، تنتهج عنوانا ثقافيا من اجل اثاره وجدان المسلم وعقله، وتحفيزه نحو التفكير في مدى امثاله لاوامر الله ونهيه في مجال الائتلاف والاختلاف. وهذا - في الحقيقة - استجابة واعية لنداءات الفطرة وحكم العقل اللذين يقضيان التركيز على ذلك.

فالانسان كما هو اجتماعي الطبع فانه بحاجة الى الجماعة ليمارس حياته العملية بشكل تام. وهذا تجسيد لاول مظاهر الواقعية.

ثم ان من اهداف حركة التقريب هو تحفيز التفكير الواعي في الجانب الآخر من الفكرة، ومحاولة فهم واقع الطرف الآخر وادلته. وهذا بمجموعه يشكل عملية اشارة رائعة تقود الجميع الى نبذ المواقف الحادة اولا، وبسط الحالة الشفافة دون الضبابية التي تحجب الرؤية الصحيحة والصادقة ثانيا. وهو بالجملة: بلورة حية في دفع الوجدان الى ارتياد «المواقف المعتدلة» والعمل على اساسها. وهذا هو تجسيد حي لثاني مظاهر الواقعية المتقدمة.

ومن اهدافها المعلنة ايضا مد جسور الاواصر المبنية على الود والالفة بين جميع فرق المسلمين، مما يهييء الفرص الكثيرة للعمل المشترك، وبالتالي تزداد مساحة الحركة ومجالاتها العملية، فينشأ - من خلاله - مناخ علمي يسوده الهدوء والوثام، فيلعب دورا بارزا وكبيرا في بث روح الحركية والسلوك الرسالي للفرد

المسلم.

وما انعقاد هذه السلسلة السنوية من المؤتمرات الوجدوية الإسلامية في إيران الإسلام، والحضور المتزايد من العلماء والمفكرين والشخصيات الإسلامية من جميع أنحاء العالم الإسلامي، وجلوسهم جنباً إلى جنب ليعيشوا هموم العالم الإسلامي، إلا تجسيد حي لثالث مظاهر الواقعية المشار إليها.

## ٣ - الإنسانية

- ١ - المساواة والكرامة الإنسانية في شريعة الإسلام      الدكتور يوسف الكتاني
- ٢ - الكرامة الإنسانية في ضوء المبادئ الإسلامية      الدكتور عبدالعزیز بن عثمان التویجری
- ٣ - الإنسانية وحقوق الأمم والأديان في الإسلام      شهاب الدين الحسيني
- ٤ - الإنسانية، إحدى خصائص الإسلام العامة      الدكتور محمد الشيخ محمود صيام
- ٥ - منهج الإسلام في إقرار المساواة بين الناس      جعفر العذاري
- ٦ - خصائص الإسلام العامة      السيد أحمد فبر
- ٧ - حقوق الأمم والأديان في الإسلام، دراسة في الأسس الفقهية والتاريخية      شادي الخفاجي
- ٨ - اصلاح المجتمع الإنساني ومكافحة الفساد      مبارك بن سيف بن سعيد الهاشمي



المساواة والكرامة الانسانية

في شريعة الاسلام

✍ الدكتور يوسف الكتاني

مغرب



## بسم الله الرحمن الرحيم

لما كان الاسلام آخر الخطابات السماوية إلى الأرض، والكلمة الأخيرة المنزلة على خاتم الأنبياء و الرسل عليه أفضل الصلاة و أزكى التسليم، اقتضت حكمة الله و مشيئته أن يجعله دين البشرية جميعا، الصالح للمعاش و المعاد، و الصالح لكل زمان و مكان مصداقاً للهدى القرآني:

﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ﴾<sup>(١)</sup>.

و قوله :

﴿ وَمَنْ يَبْتَغِ الْإِسْلَامَ دِينًا فَلْيَنْقِبْ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ﴾<sup>(٢)</sup>.  
ولذلك خص الله هذا الدين بخصائص، و ميزه بمزايا لم تجتمع لدين غيره، باعتباره الدين الخاتم، وجعله مليئاً بالكمالات، متميزاً بالخصائص و الصفات، كاملاً دائماً بدوام الأيام إلى أن يرث الله الأرض و من عليها، و كان رسوله سيدنا محمد بن

---

(١) سورة آل عمران - الآية : ١٩ .

(٢) سورة آل عمران - الآية : ٨٤ .

عبدالله عليه أفضل الصلاة والسلام، رسول الانسانية كلها، والناس جميعاً كما أكد ذلك القرآن الكريم :

﴿ قل يا أيها الناس إني رسول الله إليكم جميعاً ... ﴾<sup>(١)</sup>.

مما خصّ به الرسول الكريم وكان بذلك خاتم المرسلين وإمام الأنبياء . ومن هنا تميز الإنسان على سائر الموجودات و المخلوقات و بالتكريم والتقدير والعقل والتدبير، ليكون خليفة الله في الأرض، والقائم برسالته فيها، والموجه لمسيرة الحياة . - لذلك رسم الاسلام للانسانية نظاماً محكماً، ومنهجاً كاملاً، لانتظام الحياة، و تدبير أمور الناس ليقوموا بالقسط، و ليحيا حياة دنيوية مستقيمة آمنة بلاغاً للحياة الآخرة، و صراطاً لها، مصداقاً للهدي القرآني الكريم:

﴿ وإنّ الدار الآخرة لهي الحيوان لو كانوا يعلمون ﴾<sup>(٢)</sup>.

- كما مزج الحق سبحانه تعالى بين الحياتين لارتباط الأولى بالآخرى، فيما أكد الرسول الأكرم عليه الصلاة والسلام :

«ليس خيركم من ترك ديناه لآخرته، ولا آخرته لديناه حتى يصيب منها جميعاً، فإن الدنيا بلاغ الآخرة، ولا تكونوا أكلا على الناس»<sup>(٣)</sup>.

و لذلك كان الانسان قطب راحة الوجود، و أساس الحياة، و سيد المخلوقات في شريعة الاسلام التي أحاطته بالرعاية الكافية، والعناية الشاملة، بما ضمن له من حقوق، و رتب عليه من واجبات، حتى تميز ديننا الحنيف بكونه دين حقوق الانسان بين الديانات جميعاً.

(١) سورة الاعراف - الآية : ١٥٨ .

(٢) سورة الروم - الآية : ٦٤ .

(٣) أخرجه ابن عساكر عن أنس، و صححه السيوطي .

## الاسلام أكثر الأديان رعاية للانسان

يعتبر الاسلام أكثر الأديان كلها رعاية للانسان، وأعظمها عناية به، و تقديره له، باعتباره خليفة الله في الأرض، و أعظم مخلوقاته في هذا الكون، وهو الذي أعطاه قيمته الحقيقية، واعترف بانسانيته، وجعله مناط تطور الكون و تقدمه، و تحقيق إرادة الله فيه، و لذلك حمّله أمانة الحياة و مسؤوليتها، وأحاط بكل معاني التكريم، حتى اعتبر الرسول الأكرم:

«حرمة المؤمن أعظم عند الله من حرمة الكعبة المشرفة نفسها»<sup>(١)</sup>.

لذلك يعتبر الاسلام في حقيقته و هدفه و توجيهه للناس، اعلاماً و اعلاناً إلهياً لحقوق الناس وواجباتهم، و ما ينبغي أن يكونوا عليه، منذ خمسة عشر قرناً، من قبل أن تعرف الانسانية كلها هذه الموائيق البشرية، و المعاهدات الدولية التي تدعو الى رعاية هذه الحقوق، والتي لم تلق حتى الآن حظها من التطبيق السليم، و الرعاية الواجبة برغم التطور الذي عرفته البشرية، والحضارة التي بلغها الانسان في عصرنا الحالي، ولا شك أن هذا الاعلان الالهي يعلو و يسمو على كل الموائيق الوضعية، والعهود البشرية، لكونه يقوم على الايمان بالله، و ابتغاء مرضاته، و رغبة في ثوابه، وخوفاً من عقابه.

كما يقوم على الضمير الديني الموجه لتصرفات الناس في السر والعلن، وفي كل أحوالهم، على مختلف مستوياتهم، وعلى أن ما يفوت و يمضي في الدنيا، لن يفوت في الآخرة، وعند من لا تخفى عليه خافية في الأرض ولا في السماء.

وأمر آخر يمتاز به الاعلام الإلهي عن سائر الموائيق الوضعية، هو انه يرتفع

(١) رواه ابن ماجه في سننه - كتاب الفتن - باب حرمة ذم المؤمن و ماله ٢ / ١٢٩٧.

بحقوق الانسان، فيجعل رعايتها واجباً على المجتمع كله، على قيادته و حكامه و قضاته، كما هي واجب على صاحبها، يدافع عنها ولا يتهاون في الحصول عليها، ومن أجل ذلك اعتبرت الشريعة الإسلامية أداء الواجب قبل تقرير منح الحق والحرية اعتباراً على أن النهوض بالواجبات ضمان لصاحب الحقوق والحريات، لأن ضمانها منشأه التشريع بما فرض من تكاليف و واجبات، ومن ثم كان الانطلاق في الحقوق والحريات العامة لا يستقيم مع التكليف، لأن التكليف لا ينفصل معناه عن مفهوم الحريات العامة في الاسلام، إذ أن ثمة تلازماً بينهما، فالواجب يقابله حق، ولذلك قيل: لا واجب بلا حق لأن التكاليف حقوق للغير .

### خصائص حقوق الانسان في الاسلام

لذلك كان تقرير حقوق الانسان و حرياته العامة منشأها التكليف، وهذه مصدرها الأحكام التي هي مصادر الحريات، لا ذات الانسان كما هي عند الآخرين<sup>(١)</sup>. وقد نظم الاسلام الحريات العامة، على اعتبار أن الحرية منشأها التكليف و المسؤولية لا حرية الانطلاق والفوضى، والأنانية والهوى، والخضوع لهيمنة الأعراف السائدة والتقاليد الموروثة، وكانت العقيدة الاسلامية أكبر ضمان للحريات العامة لتقييد سلطة الحكم، لكون ذلك مقيداً بالعدل، إذ نظمت الشريعة كيفية ممارستها على نحو معروف، امتثالاً لله و طاعة في التكليف، و وفاء بالامانة التي حملها الانسان، و لذلك قامت الحقوق على حقائق عقائدية، قبل أن تكون تصرفاً سياسياً أو مجرد نظام دستوري .

(١) حقوق الانسان في التشريع الاسلامي - للدكتور فتحي الدريني - مجلة نهج الاسلام ص ٢٢ - عدد ذو الحجة ١٤٠١ - اكتوبر ١٩٨١ .

فكل حرية عامة في الاسلام مظهر للعقيدة و التقوى قبل أن تكون أمراً آخر، ومن ثم كانت ممارستها عبادة و خلقاً، أداءً للتكليف المبني على المسؤولية، و ذلك ما ميزها و خصصها في الاسلام عن غيرها، وهذا ما جعل الحرية في الاسلام حقاً و واجباً معاً، يؤكد ذلك أن حق الحياة مصون للانسان شرعاً، غير انه في نفس الوقت واجب و تكليف تنهض المسؤولية عن ادائه و التصرف فيه، و لنضرب لذلك مثلاً بحق الحياة نفسه، فإذا كان من حق الانسان أن يحيا، فإن من واجبه أيضاً أن يحيا، أداءً لأمانة التكليف و عمارة الدنيا، في ظل العبودية لله و تنفيذ شرعه، فليست حياته حقاً خالصاً له يتصرف فيه كيف يشاء، وإنما خلق ليؤدي واجباً لنفسه ولغيره، ولا يتأتى هذا إلا إذا كان واجباً عليه أن يحيا، لأنه لم يخلق عبثاً ولا سدى :

﴿ أبحسب الانسان أن يترك سدى ﴾<sup>(١)</sup>.

لذلك يكون الاعتقاد بثبوت هذه الحقوق شرعاً بالتكليف و المسؤولية، هو منطلق ممارستها في المجتمع الاسلامي، تبعاً لمفهومها المنوط بالطابع الاجتماعي الانساني . هذا ولا نعلم تشريعاً غير الاسلام، يؤصل من الأحكام العملية، و الضمانات الحقيقية، ما يجعل اندماج حياة الفرد في حياة الأمة أمراً واقعاً، بحيث تصبح قواماً موحداً، كما تندمج الارادات الفردية، حتى تصبح إرادة معنوية عامة للمجتمع، يتقرر على ضوئها مصيرهم جميعاً في حياتهم الدنيوية<sup>(٢)</sup>.

ومن أجل ذلك أبادر إلى القول: بأن ما ادعته و تدعيه الدول المعاصرة، من كونها كانت السبّاقة الى الدعوة الى حقوق الانسان و تقريرها، وأن لها فضل الريادة في تطبيقها و رعايتها غير صحيح، وها هو التاريخ الحضاري و الانساني خير دليل و شاهد،

(١) سورة القيامة - الآية : ٣٦ .

(٢) حقوق الانسان في التشريع الاسلامي ص ٣٩ .

فليس صحيحاً أن الانجليز والفرنسيين كان لهم فضل الريادة و السبق في المطالبة بها، و الدعوة إليها في ثوراتهم و موائقيهم .

فقد تصور الناس نتيجة تأخر المسلمين، و تخلفهم عن السير بمقتضى أوامر دينهم، أن حقوق الانسان مرتبطة بالمعهد الأعظم الانجليزي «ماجنا كارتا» الصادر سنة ١٢١٥ م. أو ميثاق توم سنة ١٧٣٧ م، أو إعلان الثورة الفرنسية سنة ١٧٨٩ م، أو الاعلان العالمي لحقوق الانسان الصادر سنة ١٩٤٨ م .

ولكن الذي علمته الانسانية منذ خمسة عشر قرناً، و الذي ينبغي أن يعلمه الناس اليوم، أن الاسلام أعلن هذه المبادئ و قررها منذ ظهوره، وكان السباق إلى الدعوة إليها و تقريرها و رعايتها، في أوسع نطاق و أكمل صورة، و أن الدولة الاسلامية على عهد رسول الله صلى الله عليه و سلم، و الخلفاء الراشدين من بعده، و قادة المسلمين و علمائهم، كانوا أسبق إلى تقريرها، و تطبيقها على نحو رائع، و بشكل ما تزال الأمم المعاصرة لم تبلغه، و إن مجرد مقارنة بسيطة بين التشريعات السابقة على الاسلام، و كذا المذاهب اللاحقة عليه، تظهر ريادة الاسلام و أسبقيته في هذا الباب .

إنّ الاسلام دين حقوق الانسان التي قررها القرآن، دستور المسلمين و كتابهم العظيم، كما أكدتها السنة الكريمة، و عمل الخلفاء، و العلماء، و تاريخ المسلمين، لقد امتلأ مسمع الدنيا كلها بصوت الرسول عليه السلام، بالوحي المنزل عليه، يعلم البشرية كلها، و يعلن لها كلها هذه الحقوق في هذا البيان الرائع المعجز :

﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر و أنثى و جعلناكم شعوباً و قبائل لتعارفوا إن أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير ﴾<sup>(١)</sup>.



إن القرآن و السنة ظلاً دوماً المنبع والمصدر لكل حقوق الانسان و حرياته، و قد حفلت نصوصها بالمبادئ الانسانية السامية لتلك، الحقوق و الحريات، وكان كل منهما مكماً للآخر في تفصيل و تدقيق معجز رائع، وعلى هديهما، سارت دولة الاسلام ومجتمعات المسلمين في مختلف العهود.

وإن أروع مثل للدعوة الى حقوق الانسان و حرياته، ومدى ما بلغته من تقرير و رعاية في دين الاسلام، ولدى رسول الاسلام، هي خطبته في حجة الوداع، التي أبى عليه السلام إلا أن يضمنها آخر وصيته للمسلمين، يضمنها دعوته للحفاظ على تلك الحقوق، و صيانتها، و الدفاع عنها.

و سنجتزئ هنا بالكلام على حقين من الحقوق الأساسية هما:

١ - المساواة بين الناس .

٢ - و الكرامة الانسانية .

### أولاً: المساواة بين الناس

كان من بين الحقوق الأساسية التي شرعها الاسلام، و قررهما للناس، و أوجب تطبيقها، والعمل بها، حق المساواة الذي يعتبر في شريعة الاسلام أساساً لعلاقات الناس فيما بينهم، و مظهراً من مظاهر العدالة الاجتماعية، و ركيزة لكرامة الشخص، و اعتبار قيمته الانسانية .

و قد اعتبر الاسلام مبدأ المساواة عقيدة أساسية يجب أن يدين بها المسلم، و أن يحرص عليها و يتصف بها، و يطبقها في حياته كلها، و جعل ذلك أساساً و مبدأ تقوم عليه حياة الناس فقال في القرآن الكريم:

﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر و أنثى و جعلناكم شعوباً و قبائل لتعارفوا إن

أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير ﴿١﴾.

فالناس جميعاً منحدرون من أب واحد، و أم واحدة، وأن تقسيمهم كذلك ليتعارفوا و يتمازجوا و يحب بعضهم بعضاً و ليتكاملوا الصالح الجماعة كلها و البشرية كلها.

كما قام هذا المبدأ على أمر آخر وهو تمييز الانسان على سائر المخلوقات، باعتبارها أسماها و أكرمها عند الله :

﴿ ولقد كرمنا بني آدم ﴾ .

أي تكريم الجنس البشري كله ولم يخص فرداً دون آخر . كما شملت هذه المساواة الذكر والأنثى، وهم متكاملون بعضهم من بعض، ولا فضل لأي منهما على غيره بل الفضل في ذلك للخالق :

﴿ فاستجاب لهم ربهم أني لا أضيع عمل عامل منكم من ذكر أو أنثى بعضهم من بعض ... ﴾ (٢).

فليس بينهم فرق في جوهر الطبيعة أو في الأصل، وهم جميعاً مسؤولون و مثابون أو معاقبون .

﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة، و خلق منها زوجها و بث منهما رجالاً كثيراً و نساء، واتقوا الله الذي تساءلون به والأرحام، إنَّ الله كان عليكم رقيباً ﴾ (٣).

لقد أوجب الاسلام تطبيق حق المساواة و التمسك به في جميع نواحي الحياة،

(١) سورة الحجرات : ١٣ .

(٢) سورة آل عمران - الآية : ١٩٥ .

(٣) سورة النساء - الآية : الاولى .

ونادى بالعمل به في الحقوق المدنية، والمسؤولية، والعقاب، وفي جميع الحقوق العامة .

ومن أجل هذا يعتبر الاسلام بني البشر جميعاً، متساوين في طبيعتهم البشرية، ولا تفاضل بينهم، بحسب الخلق، أو العنصر، أو السلالة، أو اللون، وإنما هم يتفاضلون، بكفائتهم و أخلاقهم و أعمالهم، و ذلك مصداقاً لقوله تعالى:

﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر و أنثى و جعلناكم شعوباً و قبائل لتعارفوا إنا أكرمكم عند الله أتقاكم إن الله عليم خبير ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد عمل الرسول صلى الله عليه وسلم بقوله و فعله طوال حياته، على تطبيق هذا المبدأ الاسلامي العظيم، باعتباره اصلاً من اصول الاسلام، و أساساً من الأسس التي يقوم عليها مجتمع المسلمين. وقد أبى في خطبة الوداع إلا أن يؤكد ذلك، ويدعوا الأمة الى التمسك بهذا الحق واعتباره، فقال:

«أيها الناس إن ربكم واحد، و إن أباكم واحد، كلكم لآدم و آدم من تراب»<sup>(٢)</sup>.  
وقد غضب غضباً لم ير مثله على وجهه، عندما سمع أبا ذر الغفاري يحتد على بلال ويعيره بلونه قائلاً :

«يا ابن السوداء» فزجره الرسول و رده بقوله :

«يا أبا ذر أعيرته بأمه ؟ إنك امرؤ فيك جاهلية، اخوانكم خولكم جعلهم الله تحت أيديكم، فمن كان أخوه تحت يده فليطعمه مما يأكل، و يلبسه مما يلبس، ولا

(١) سورة الحجرات - الآية : ١٣ .

(٢) رواه الامام أحمد في المسند و رجاله رجال الصحيح - مجمع الزوائد للهيتمي ٣ / ٢٦٦ - كشف الاستار ٢ / ٤٣٥ .

تكلفوهم ما يغلبهم، فإن كلفتموهم فأعينوهم»<sup>(١)</sup>.

فاستجاب أبو ذر لأمر الرسول صلى الله عليه وسلم، ووضع خده على الأرض، و أقسم أن يطأه بلال برجله توبة و تكفيراً، عما صدر عنه من أخلاق الجاهلية .  
وإن أفضلية الاسلام و ريادته في هذا المجال، تظهر في أنه لا يقر المبادئ الضالة التي عرفتھا الانسانية قبله، وهذه الجاهلية التي عادت إليها الانسانية حتى في عصر التمدن الحالي.

لقد شجب الاسلام تلك الامتيازات التي قامت في مجتمع الهنود و الرومان و اليونان، من تمييز الناس بعضهم على بعض، بحسب العنصر أو الجنس، أو التكوين، ولذلك حرم التفاضل الذي ميز الشعوب عن بعضها، والأوصاف التي أطلقتها على نفسها «كالشعب المختار» و «شعب الله» ومن «شعوب ناقصة» و أخرى «كاملة الانسانية» بحسب نشأتها و طبيعتها الأولى، و بالتالي ذلك التمييز الذي قام بين الناس تبعاً لتلك الأوصاف، فهذا كله حرمه الاسلام و ألغاه، و اعتبره جاهلية و انحطاطاً للانسانية عن مكانتها الرفيعة التي وضعها الله فيها بقوله:

﴿ يا أيها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة و خلق منها زوجها و بث منهما رجالا كثيراً و نساء ﴾<sup>(٢)</sup>.

والتي نادى بها الرسول و طبقها في قوله :

«ليس لعربي على عجمي فضل، ولا لعجمي على عربي فضل، ولا لأسود على أحمر فضل، ولا لأحمر على أسود فضل إلا بالتقوى»<sup>(٣)</sup>.

(١) أخرجه البخاري في صحيحه ١ / ١٣ ، ط . دار الفكر .

(٢) سورة النساء - الآية : الاولى .

(٣) رواه الطبراني في الكبير - مجمع الزوائد للهيتمي ٣ / ٢٧٢ .

و تطبيقاً لهذا المبدء و عملاً به، لا يقر الاسلام هذه الدعاوى الجاهلية التي عادت الى الظهور، و انتشرت اليوم، من التمييز بين الشعوب حسب ألوانها، و اعتبار الرجل الأبيض سيد العالم، و تمييزه في المعاملة و سائر الحقوق عن الرجل الأسود، في التعليم و الوظائف، كما يحصل الآن في بعض الدول الافريقية و بعض مدن أمريكا مثلاً.

إن الاسلام جعل من بلال الحبشي، و صهيب الرومي، و سلمان الفارسي، دعاة و قادة و حكاما، حتى قال الرسول عن سلمان إنه من أهله و أهل بيته، و هذا هو منتهى التكريم و التقدير للانسان، باعتباره إنساناً فحسب.

### تطبيقات الاسلام لمبدأ المساواة

لعل الاسلام أعظم دين قرر مبدأ المساواة بين البشر في أتم صورة و أكمل وضع، و اعتبره الأساس في علاقات الناس بعضهم مع بعض، و رغب في تطبيقه في جميع مناحي الحياة حتى جعله قوام العدالة الاجتماعية، و أساس الكرامة الانسانية.

ومن هنا شمل تطبيق الاسلام و تقريره لمبدأ المساواة جميع مظاهر حياة الانسان، سواء فيما يتعلق بتقدير القيمة الانسانية المشتركة، أو فيما يتعلق بالحقوق والمسؤولية، و الجزاء، أو فيما يرتبط بشؤون الاقتصاد تحقيقاً لخير الناس و استقرارهم و سعادتهم، و أحاطه بسياج من الرعاية و الحماية من كل انحراف أو عبث أو زيغ، حتى كان مظهراً من مظاهر سمو الدين الاسلامي و سمو تعاليمه التي حققت للانسانية وللناس الأمن و الطمأنينة و الاستقرار.

و ستحدث على هذه النقاط الثلاث لتعرف على مدى صلاحية الاسلام و فضله

في هذا المجال :

## ١ - المساواة في القيمة الانسانية المشتركة

وبعني ذلك أن الناس جميعاً متساوون في طبيعتهم البشرية، إذ أنهم من أصل واحد و طبيعة واحدة :

﴿ منها خلقناكم و فيها نعبدكم ﴾<sup>(١)</sup>.

وأن ليس هناك فرد أو جماعة تتميز عن غيرها بحسب عنصرها و خلقها الأولي، و إنما التفاضل يكون بأمور خارجة عن طبيعتهم و عنصرهم و سلالته، أي على أساس التقوى والعمل الصالح .

## ٢ - المساواة في الحقوق والمسؤولية و الجزاء

وتقوم هذه المساواة على أساس أن العدل الاسلامي له ميزان واحد، و تطبيق واحد على جميع الناس، في جميع شؤون الحياة، حقوقاً، و مسؤولية، و جزاء، انطلاقاً من قول الله تعالى:

﴿ يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على أن لا تعدلوا اعدلوا هو أقرب للتقوى واتقوا الله إن الله خبير بما تعملون ﴾<sup>(٢)</sup>.

و يؤكد هذا المعنى رسول الله (صلعم) بقوله :

«إنما أهلك الذين من قبلكم انهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق الضعيف أقاموا عليه الحد، و أيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»<sup>(٣)</sup>. وهو ما ذهب إليه عمر بن الخطاب في رسالة القضاء الى أبي موسى الأشعري قائلاً:

(آس بين الناس في وجهك و مجلسك، وعدلك، حتى لا يطمع شريف في حيفك،

(١) سورة طه - الآية : ٥٥ .

(٢) سورة المائدة - الآية : ٨ .

(٣) أخرجه البخاري في صحيحه ٥ / ٩٧ .

ولا يئأس ضعيف من عدلك).

كما يحرص على تأكيد ذلك في وصيته للخليفة من بعده بقوله:  
(اجعل الناس عندك سواء، لا تبال على من وجب الحق، ثم لا تأخذك في الله لومة لائم، وإياك والمحابة فيما ولاك الله).  
كذلك سوى الاسلام بين الناس في حق التعليم، وجعله فرضاً واجباً على كل فرد بما ينفعه في دينه وشؤون دنياه، مصداقاً لقوله عليه السلام:  
«طلب العلم فريضة على كل مسلم»<sup>(١)</sup>.

يدل على ذلك ويوجهه أن أول الوحي دعوة الى العلم والتربية .  
كذلك سوى الاسلام بين الناس في حق العمل، وجعله حقاً مشاعاً بين الناس، وحث عليه ورغب فيه :

﴿ هو الذي جعل لكم الأرض ذلولاً فامشوا في مناكبها وكلوا من رزقه ﴾<sup>(٢)</sup>.  
ودعاهم أن يمارسوا أعمالهم، ويعودوا إليها إثر الفراغ من صلاة الجمعة كما أكد ذلك القرآن الكريم :

﴿ فإذا قضيت الصلاة فانتشروا في الأرض وابتغوا من فضل الله ... ﴾<sup>(٣)</sup>.  
وقد عمل النبي في الرعي وفي التجارة لزوجته خديجة قبل أن ينبا ويرسل إلى الناس، وحب العمل إلى صحابته ليكسبوا ولا يكونوا عالة على غيرهم، وعندما عاد من غزوة تبوك استقبله معاد و صافحه، فأحس بخشونة يده فقال له:

(١) رواه ابن عبد البر في العلم عن أنس، و البيهقي في شعب الايمان - انظر مختصر شرح الجامع

لاصغير للشنوبي ٨٩ / ٢ .

(٢) سورة الملك - الآية : ١٥ .

(٣) سورة الجمعة - الآية : ١٠ .

« تلك يد يحبها الله ورسوله » .

ولم تقتصر التسوية بين أفراد المجتمع الاسلامي على المسلمين بل شملت التسوية بين المسلمين وغير المسلمين مصداقاً للقاعدة الشرعية :

(لهم ما لنا وعليهم ما علينا)<sup>(١)</sup>.

فللذميين ما لنا من الحقوق، وعليهم من الواجبات ما للمسلمين مثلهم، وعلى الدولة أن تقا تل عنهم كما تقا تل عن رعاياها من المسلمين، بل إن المسلمين و خاصة حكاهم، مطالبون بأكثر من ذلك في مقابل أهل الذمة بحسن المعاملة و الحماية، تأكيداً للتوجيهات النبوية الكريمة :

«من آذى ذمياً فأنا خصمه، و من كنت خصمه خصمته يوم القيامة»<sup>(٢)</sup>.

«ومن ظلم معاهداً أو انتقصه حقه، أو كلفه فوق طاقته، أو أخذ منه شيئاً بغير طيب نفس، فأنا خصمه يوم القيامة»<sup>(٣)</sup>.

### التسوية بين المرأة والرجل

لقد أحدث الاسلام بتقرير حق المساواة بين الرجل والمرأة، تغييراً جذرياً في الحياة، بعد أن ظلمتها الأجيال والأمم، وهضمتها حقوقها، و حرمتها من أبسط الحقوق، واعتبرتها مجرد أداة للزينة و التسلية، و موطىء الشهوة والولد، فقرر الاسلام فيما قرر مساواتها التامة بالرجل في جميع الحقوق والواجبات، وفي المسؤولية والجزاء وفي كل مجالات الحياة، فكان بذلك اول من قرر حقوقها و واجباتها، و حماها في ذلك حتى إنه جعل منها خلال عقدين من الزمن نداً للرجل، و

(١) من رسالة خالد بن الوليد الى مرازمة فارس ولاة كسرى على ألوية العراق عندما هم بفتحها .

(٢) رواه الخطيب في التاريخ - انظر مختصر الجامع الصغير للشنوبي ٢ / ٢٦٩ .

(٣) المرجع السابق ٢ / ٢٦٩ .



مساوية له في جميع الحقوق والواجبات، وعضوا مهما في المجتمع، فقال عليه الصلاة والسلام:

«النساء شقائق الرجال»<sup>(١)</sup>.

أي أمثالهم، وما يزال الاسلام بعمله هذا متميزاً عن كل الأديان والشرائع، والنظم الحديثة في هذا المجال.

فقد سوى الاسلام بين الرجل والمرأة في جميع الحقوق، وفي شؤون المسؤولية والجزاء :

﴿ من عمل صالحاً من ذكر أو أنثى وهو مؤمن فلنحيينه حياة طيبة ولنجزينهم أجرهم بأحسن ما كانوا يعملون ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ للرجال نصيب مما ترك الوالدان والأقربون وللنساء نصيب مما ترك الوالدان والأقربون مما قل منه أو كثر نصيباً مفروضاً ﴾<sup>(٣)</sup>.

و سوى بينهما في الحقوق المدنية على اختلاف أنواعها، لا فرق بين المرأة المتزوجة وغيرها، والزواج لا يفقد المرأة شخصيتها المدنية، وممارسة كامل حقوقها، والمحافظة على اسمها وشخصيتها، ولم يفرق الاسلام بين الجنسين في الحقوق، إلا من حيث تدعو الى ذلك مراعاة طبيعة كل من الجنسين في الحياة، وما يصلح له، وكفالة الصالح العام، وصالح الأسرة، وصالح المرأة نفسها.

(١) رواه الامام احمد في المسند ٦ / ٢٥٦ - وأبو داود ١ / ٦١ - والترمذي في سننه ١ / ٧٤ و

٧٥ والدارمي في سننه ١ / ١٩٥ .

(٢) سورة النحل - الآية : ٩٧ .

(٣) سورة النساء - الآية : ٧ .

### ٣ - المساواة في شؤون الاقتصاد

وقد وضع الاسلام في هذا المجال نظاماً دقيقاً يحقق تكافؤ الفرص بين الناس في النواحي الاقتصادية، ويدلل لكل فرد سبل الحصول على المال، و يعطي لكل مجتهد جزاء اجتهاده، تحقيقاً للتوازن، و تقليل الفروق، و تقريب الناس بعضهم من بعض، و بما يحول دون تضخم الثروات، و تجميعاً في يد أو أيد قليلة، و عمل كل ما يجرّد المال من حق السيطرة والاحتكار، والتحكم في رقاب الناس .

فقرر في هذا المجال الملكية الفردية و حماها، و ذلّل أمام الفرد سبل التملك والحصول على المال، و شجّع على العمل، و فتح المجال أمام المنافسة والعمل على التفوق، و على أن تقوم العلاقات الاقتصادية بين الناس على التكافل والتعاون، والتواصي بالبر والاحسان والعدل، كفالة للضمان الاجتماعي في المجتمع، و تحقيقاً لمجتمع الكفاية والعمل، الذي يضمن للناس حياة انسانية كريمة .

وهكذا نجد أساس النظام الاقتصادي الاسلامي يقوم على :

- يقرر الملكية الفردية و يحيطها بسياج من الحماية .
- و يدلل أمام الفرد سبل التملك و الحصول على المال .
- و يشجّع على العمل و يعطي لكل مجتهد جزاء اجتهاده من ثمرات الحياة .
- و يفسح المجال أمام المنافسة والعمل على التفوق والابداع والابتكار .
- و يحقق تكافؤ الفرص بين الناس .
- و ينظم وظيفة رأس المال، و يحيطه بكل ما يمنعه من السيطرة والاستغلال .
- و يحول دون تضخم الثروات و تجميعها في يد واحدة، بما قرره من إرث، و وصية و زكاة، و صدقات، و كفارات .
- و يجعل ملكية الاشياء الضرورية لجميع الناس ملكية جماعية .

- و يبيح نزع الملكية الفردية للصالح العام .  
و بذلك قام النظام الاقتصادي الاسلامي على أساس :
- ١ - أن الانسان غاية لا وسيلة .
  - ٢ - قيام العلاقات الاقتصادية بين الناس على أساس أخلاقي، تحقيقاً للتكافل والتعادل والتضامن الاجتماعي .
  - ٣ - تحريم طرق الكسب غير المشروع، وهي التي تقوم على استغلال النفوذ و الربا، والرشوة والغش، والابتزاز، والتحكم في ضروريات الحياة .
  - ٤ - الترغيب في الانفاق والتصدق بكل ما زاد عن الحاجة من أجل الصالح العام .
  - ٥ - جعل اكتناز المال وعدم إنفاقه في سبيل الله من أكبر المعاصي .
  - ٦ - حق المسلم في الغذاء و الكساء والعمل، بغض النظر عن أي اعتبار .
- و كفالة الدولة لهذه الحقوق .
- إن من شأن هذه المبادئ أن تحقق استقرار التوازن الاقتصادي بين الطبقات والافراد .

و تضيق المسافات بين الناس بتقريبهم بعضهم مع بعض و تكفل للجميع حياة انسانية كريمة يأمن فيها كل فرد على حياته و أمنه واستقراره<sup>(١)</sup>.

### ثانياً : الكرامة الانسانية

و نتكلم هنا على عنصرين أساسيين هما :

١ - المفهوم الاسلامي للكرامة .

٢ - ومظاهرها .

(١) انظر تفصيل ذلك في كتابنا «معالم اسلامية» ص ٣٣ - ٣٦ .

## ١ - المفهوم الاسلامي للكرامة

انطلق الاسلام في مفهومه للكرامة الانسانية من نظرتة الصحيحة الى الكون والانسان، الذي جعله الله خليفة في الارض :

﴿ هو الذي جعلكم خلائف في الأرض ﴾<sup>(١)</sup>.

تحقيقاً للغاية الكبرى من وجوده، وهي إفراد الله بالعبادة والألوهية، وتحقيقاً لاعتباره الحياة الدنيا بلاغاً للحياة الأخرى، وعلى انها فترة اختبار واعداد .

﴿ ومن أراد الآخرة و سعى لها سعيها وهو مؤمن فأولئك كان سعيهم مشكوراً ﴾<sup>(٢)</sup>.

ومن هنا كان مفهوم الاسلام للكرامة الانسانية، أبعد من أن ترتبط بنسب، أو حسب، أو جاه، أو منصب، أو مال، بل حصره وحدده في أمر واحد هو التقوى، فالأكثر تقوى هو الأكرم على الله وعلى خلق الله :

﴿ إن أكرمكم عند الله أتقاكم ﴾

باعتبار وحدة أصل الانسان كما أكد ذلك الامام الشافعي :

الناس من جهة التكوين أكفاء أبوهم آدم و الأم حواء

فإن يكن لهم في أصلهم شرف يفاخرون به فالطين والماء

و بذلك يكون المقياس والميزان في كرامة الناس في الاسلام، هو العمل الصالح لخير الانسان وخير مجتمعه، وما ينفع الفرد والجماعة، والاهتداء الى الحق والتمسك به والتزامه .

و عملاً بذلك و تطبيقاً له نص القرآن الكريم على أن الكفر اضاع كرامة ابن نوح،

(١) سورة فاطر - الآية : ٣٩ .

(٢) سورة الاسراء - الآية : ١٩ .

فاغرقه الطوفان مع قوم نوح، بالرغم من دعاء والده وهو من أولي العزم من الرسل :

﴿ إِنَّهُ لَيْسَ مِنْ أَهْلِكَ إِنَّهُ عَمَلٌ غَيْرُ صَالِحٍ ﴾<sup>(١)</sup>.

كما حفظ الايمان كرامة عبد الله بن أم مكتوم حين أنزل الله في شأنه قرآنا :

﴿ عَبَسَ وَتَوَلَّى أَنْ جَاءَهُ الْأَعْمَى وَمَا يُدْرِيكَ لَعَلَّه يُزَكَّى أَوْ يَذَّكَّرُ فَتَنْفَعَهُ

الذِّكْرَى ﴾<sup>(٢)</sup>.

تعلماً لرسوله الكريم عندما انصرف عنه، طامعاً في اسلام قوم من وجهاء قريش الذين أسقط الكفر كرامتهم .

ومن هنا لا تكون كرامة لمن يغضب ربه، و يخالف عن أمره، ويسعى في الأرض الفساد، ولو كان جاهه عريضاً، ومكاته متميزة، مصداقاً للهدى القرآني :

﴿ وَمَنْ يَهِنِ اللَّهُ فَمَا لَهُ مِنْ مَكْرَمٍ ﴾<sup>(٣)</sup>.

وهو ما أكدته الرسول الأكرم بقوله :

«إِنَّ الْعَبْدَ لَيُنْشَرُّ لَهُ مِنَ الذِّكْرِ مَا بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ، لَا يَسَاوِي عِنْدَ اللَّهِ جَنَاحَ

بَعُوضَةٍ»<sup>(٤)</sup>.

أي لا كرامة له عند الله، لأنه يخفي حقيقته وعمله عن الناس و يكون جاهه و شهرته حجة عليه، ومسؤولية بتحملها يوم القيامة، مما يؤكد أن الشهرة والجاه والمكانة لا علاقة لها بكرامة الإنسان، إذا لم يكن عمله صالحاً يرضي الله عز وجل .  
ومن هنا كان مفهوم الكرامة في الاسلام يرتبط بالعتو عن الظلم، والاحسان الى

(١) سورة هود - الآية : ٤٦ .

(٢) سورة عبس - الآية : ١ - ٣ .

(٣) سورة الحج - الآية : ١٨ .

(٤) رواه العراقي في المغني، والقاري في الاسرار المرفوعة - انظر معجم أطراف الحديث ٣ / ١٠٩ .

المسيء، والصفح بدل الانتقام، والسماحة تجاه أفراد المجتمع الاسلامي .  
كما يتنافى هذا المفهوم السامي للكرامة في الاسلام مع كل تجبر، أو طغيان، أو احتقار للناس، أو استعلاء على الخلق، للعرف الجاهلي الذي ساد و يسود اليوم بين الناس من أن الانتقام من الناس، والشدة عليهم، والتعالي، والتجبر، صفات تثبت قوة الانسان ومركزه وكرامته، وهي أخلاق و صفات شجبتها الرسول الأكرم و حمل عليها في قوله :

«بئس العبد عبد تخيل و اختال و نسى الكبير المتعال، بئس العبد عبد تجبر واعتدى، و نسى الجبار الأعلى، بئس العبد عبد سها ولها، و نسى المقابر و البلى، بئس العبد عبد غنى و طغى، و نسى المبتدأ و المتتهى، بئس العبد عبد هوى يضلّه، بئس العبد عبد رغب يذله»<sup>(١)</sup>.

كما يؤكد هذا المعنى السامي للكرامة الانسانية في الاسلام الحديث الشريف الصحيح:

«المسلم أخو المسلم لا يظلمه ولا يخذله، ولا يحقره، التقوى ها هنا ثلاث مرات - وهو يشير الى صدره الشريف - بحسب امرئ من الشر أن يحقر أخاه المسلم، كل المسلم على المسلم حرام: دمه، وعرضه، وماله»<sup>(٢)</sup>.

## ٢ - مظاهر الكرامة الانسانية في الاسلام

لقد جعل الله الانسان أرقى و أكمل المخلوقات، و خصه بالمزايا، و ميزه بكمال الصفات، لما أودع فيه من العقل، و حسن الادراك، وكمال التمييز، و جميل الصورة والخلق، كما أكد ذلك القرآن الكريم و فصله في آياته و سورة بقوله :

(١) رواه الترمذي و الطبراني .

(٢) رواه أبو داود في سننه ح ٤٨٨٢؛ و الزبيدي في الاتحاف ٧ / ٥٣٣ .

﴿ لقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ خلق السموات والأرض بالحق وصوركم فأحسن صوركم وإليه المصير ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ ولقد كرّمنا بني آدم، وحملناهم في البر والبحر، ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ﴾<sup>(٣)</sup>.

فكان العقل الذي ميز الله به الانسان هو أسمى مظاهر تكريمه، والآية الناطقة الدائمة على كرامته، وبه ساد على العوالم الأرضية وبه اطلع على ما شاء الله من العوالم السماوية، والآيات الكونية، التي أدركها وما زال يدركها مستقبلاً مما يتيح الله له ادراكها، وسر أغوارها، والاطلاع عليها.

كما كرمه بالكلام والافصح، وتعلم اللغات، والكتابة والنطق، وعلمه ما لم يكن يعلم، مصداقاً للهدي القرآني :

﴿ الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿ وعلمك ما لم تكن تعلم وكان فضل الله عليك عظيماً ﴾<sup>(٥)</sup>.

ومن مظاهر تكريمه وكرامته تسخير الكون له، وجعله مجالاً لتعلمه وكشوفه وإبداعه، سخر له ما في السموات وما في الأرض، وهداه الى التفكير بعقله، وإدراكه، والسعي بعمله وكفاحه، إلى الغوص في أسرار الكون، والبحث فيها، واستجلاء آفاقها، فحقق هذا التقدم المذهل، وتوصل الى هذه الكشوف والاختراعات التي

(١) سورة التين - الآية : ٤ .

(٢) سورة التغابن - الآية : ٣ .

(٣) سورة الاسراء - الآية : ٧٠ .

(٤) سورة الرحمن - الآية : الاولى .

(٥) سورة النساء - الآية : ١١٣ .

سمت بحياة الانسان وبقدره، فحقق بها إرادة الله فيه كما أكد ذلك القرآن الكريم .

﴿ وسخر لكم ما في السموات وما في الأرض جميعاً منه ﴾<sup>(١)</sup>.

بل ذهب القرآن إلى أبعد من ذلك من مظاهر كرامة الانسان و تكريمه أن أنبأه الله بأنه سيكشف المجهول، و سيخترق الآفاق والفضاء، و سيقطع المسافات و الأبعاد الكبرى في أقصر الأوقات، و سيركب السماوات الطباق، أنباء الانسان والمسلمين بخاصة بذلك قبل مئات السنين، و قبل أن تصل الانسانية الى ما وصلت اليوم من كشف علمية، واختراق الفضاءات العليا كما جاء في القرآن :

﴿ فلا أقسم بالشفق والليل وما وسق والقمر إذا انسق لتركن طبقاً عن طبق ﴾<sup>(٢)</sup>.

وهو ما فهمه العلماء المسلمون بعد نزول القرآن بزمن قليل، حتى ذهب الامام الطبري : (على أن المراد من هذه الآيات أن الانسان سيركب سماء بعد سماء) أو كما وصفها القرآن :

﴿ بال سبع الطباق ﴾<sup>(٣)</sup>.

وهو المعنى الذي ذهب اليه الامام الرازي بقوله :

(بامكان حدوث ذلك و تحقيقه مهما كان خارقاً على يد الانسان، استنتاجاً من قوله

تعالى:

﴿ وما أنتم بمعجزين في الأرض ولا في السماء ﴾<sup>(٤)</sup>.

أي إمكان وصول الانسان الى السماء لارتداد الفضاء، لأن الله فرض لهم قدرة

(١) سورة الجاثية - الآية : ١٣ .

(٢) سورة الانشقاق - الآيات : ١٦ - ١٩ .

(٣) انظر تفسير الطبري - الجزء الثلاثون - سورة الانشقاق .

(٤) سورة العنكبوت - الآية ٢٨ .



فيكون لهم صعود في السماء<sup>(١)</sup>.

وهو سبق اسلامي علمي قبل ألف عام، وقبل أن يصبح هذا الأمر حقيقة علمية، مما يؤكد التوفيق بين قيم الديم وقيم العلم في شريعة الاسلام .  
ومن مظاهر هذه الكرامة للانسان، تقرير الاسلام لمختلف حقوق الانسان التي تكفل خلافته عن الله في الأرض، وقيامه بالمسؤوليات المنوطة به في الحياة، والعمل بما يحقق سعادته في الدارين وكان في مقدمة تلك الحقوق حقه في الحياة الذي يعتبر أصل الحقوق، بما يتضمنه هذا الحق من المحافظة على حياته وعدم الاعتداء عليها، وعدم التفريط فيها، وقد عصمت الشريعة دم الانسان، و حرمت قتله مصداقاً للهدى النبوي:

«كل المسلم على المسلم حرام : دمه وماله و عرضه»<sup>(٢)</sup>.

واشترطت أن يكون صحيح الجسم، سليم العقل، حسن الخلق .  
لذلك كانت محافظة الانسان على نفسه، و احترامه لنفس غيره، تقديرأ منه لحق الحياة الذي تقرره الأديان، و تصونه الفطرة، و تحميه الشرائع، واعتبرت الشريعة الخروج على ذلك ظلماً وضلالاً يؤدي إلى النار .

وقد شدد الاسلام في الدعوة الى الحرص على المحافظة على الكليات الخمس .  
ومن مظاهر هذه الكرامة الانسانية حرص الاسلام على احترام آدمية الناس، وعدم إهدارها، باسترقاقهم واستعبادهم و ظلمهم، لأن الانسان وجد حراً ليبقى حراً، كما أكد هذا المعنى السامي في الاسلام عمر بن الخطاب بقوله :

(١) راجع تفسير الرازي - مفاتيح الغيب - سورة العنكبوت .

(٢) أخرجه مسلم في صحيحه - البر و الصلة ب ١٠ رقم ٣٢ - والامام احمد في المسند ٢ / ٢٧٧ و ٣٦٠ والترمذي ح ١٩٢٧ .

(متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم أمهاتهم أحراراً)<sup>(١)</sup>.

وبهذا يتأكد أن الإسلام كان أول دين إلهي نادى بحقوق الإنسان وله الريادة في تقريرها وإيجابها، وأنه تميز بالربط بين الحقوق والواجبات، وأول من ساوى بين الرجل والمرأة في تاريخ البشرية، وجعل مصدر هذه الحقوق والواجبات الهياً بتشريعها وإيجابها عن طريق الوحي في القرآن الكريم، كما أكد الرسول وأصلها وطبقها، ودعا إلى تطبيقها واحترامها في السنة النبوية الشريفة، وسيرته الطاهرة، حتى كانت خطبة حجة الوداع دعوة كريمة، ووصية خالدة للأمة الإسلامية، بالحفاظ على تلك الحقوق، وصيانتها والدفاع عنها.

وقد آن للمسلمين في عصر صحتهم الإسلامية التي انطلقت مع القرن الهجري الجديد، أن يعودوا إلى دينهم فينبوا على أركانه ومبادئه وقيمه، دولهم وأنظمتهم، ومؤسساتهم ومجتمعاتهم، ففي ذلك خيرهم وصلاحهم، وفلاحهم وقوتهم، لأن الإسلام هو هويتهم وقدرهم، ولا سبيل سواه لهم، مصداقاً لقول عمر بن الخطاب:

(نحن قوم أعزنا الله بالإسلام، مهما ابتغينا العزة بغيره أذلنا).

وإن أجمل مانعته به هنا، هذا التوجيه السامي لأمير المؤمنين الحسن الثاني، في رسالة القرن الهجري الجديد التي وجهها إلى شعبه وإلى سائر المسلمين، فقد قال فيها:

«لنعمد العزم على تأدية رسالتنا بأداء حقوق الله وحقوق العباد، وعون عشاق الحرية على التحرير والخلاص في كافة أرجاء البلاد، ولا سيما إخواننا الأماجد من أبناء شعب فلسطين المجاهد، وقبلتنا الأولى وقدسنا الشريف الخالد، ولنقف على قدم الاستعداد، بكل ما يلزم من العدة والعتاد، واثقين بحقنا، متمسكين في نفس

الوقت بديننا، معتزين بحضارتنا، حريصين على حفظ مقوماتنا، والدفاع عن كياناتنا، ملتزمين في حياتنا اليومية بآداب عقيدتنا، وتعاليم شريعتنا، ولنتسلح لمواجهة مسؤولياتنا الثقيلة والمتنوعة في هذا العصر، باكتشافات القوة الفكرية التي هي «قوة العلم» وأدوات القوة المادية، التي هي قوة السلاح، وطاقات القوة الروحية التي قوة الاخلاق، ولنجعل شعارنا اليومي الدائم، العلم النافع، والعمل الصالح، والانتاج المستمر، والكسب المشروع، والرقي المطرد، والتنافس المحمود، و السير الدائم الى الامام، و ضرب المثل لبقية الأقسام، ولنحول دنيا الاسلام الواسعة التي لا تغيب عنها الشمس إلى «مسجد كبير» نعبد الله جميعاً في محرابه، و نقوم فيه بالخلافة عن الله في الأرض طبقاً لما جاء في كتابه، و لنجعل من القرن الجديد حلقة ذهبية في تاريخ الاسلام المجيد»<sup>(١)</sup>

### \* اقتراحات و توصيات \*

نظراً لاهمية هذه الندوة الاسلامية الكبرى، و لعتااتها المتجددة، فإنني أقترح التوصيات التالية :

- ١ - ضرورة اصلاح التعليم في البلاد الاسلامية، و جعل مناهجه و برامجها متفقة مع تعاليم الاسلام و مبادئه و قيمه، لأن إصلاح التعليم أساس كل إصلاح .
- ٢ - العناية بالتربية الاسلامية في مراحل التعليم كلها، ونشر الثقافة الاسلامية المستمدة من القرآن والسنة بين فئات الأمة وخاصة الشباب .
- ٣ - إصلاح وسائل الاعلام في البلاد الاسلامية، وتدعيمها بالأطر الكفئة المتخصصة، و جعل برامجها تعمل على ترسيخ العقيدة، وتقويم السلوك، والالتزام

بأخلاق الإسلام وآدابه، وتنقيتها من كل ما يشين و يخالف مبادئ ديننا الحنيف، حتى يعود للمجتمع الاسلامي حياؤه و أخلاقه و سماحته .

٤ - إنشاء وكالة أنباء اسلامية تحقق أهداف و غايات أمتنا الاسلامية، و تقف في وجه تيار الأخبار التي تبث ضد عالمنا الاسلامي، و تعمل على تشويه صورته .

٥ - إنشاء قمر صناعي إسلامي يخدم الاعلام الاسلامي، و يوحد مناهجه، و يبث برامجه، و يعطي الصورة الحقيقية لامتنا الاسلامية و دينها، و مجتمعها، و أخلاقها، و عطاءاتها، و العمل على الاستفادة من الأقمار الصناعية العربية لتحقيق هذه الأهداف و الغايات .

٦ - إنشاء لجنة لمتابعة توصيات ندوتنا، و العمل على تطبيقها، حتى تحقق النتائج و الآمال المعقودة عليها.

# الكرامة الإنسانية في ضوء المبادئ الإسلامية

✍ الدكتور عبدالعزيز بن عثمان التويجري  
المدير العام للمنظمة الإسلامية للتربية والعلوم والثقافة  
[يسيسكو - المغرب]



## بسم الله الرحمن الرحيم

### مدخل:

لقد خلق الله تعالى الانسان في أحسن تقويم، وسخر له ما في السموات وما في الارض، وأرسل رسله وأنبياءه هداة ومبشرين ومنذرين، يدلون الناس الى طريق الحق الذي يحقق لهم السعادة في الدنيا والفلاح في الآخرة. فالوحي الالهي تكريم للانسان، لأنه يهدف الى ما فيه الخير لهذا الانسان، وهو تفضيل له على سائر المخلوقات، فكرامة الانسان من تكريم الخالق جل وعلا له، وهي اصيلة في الطبيعة البشرية، لاكتسب لتوافر عناصر او لتضافر عوامل او لتواتر اسباب. ولم يكرم دين من الاديان بني آدم كما كرمهم الاسلام، على اختلاف اعراقهم واللوانهم. قال الرسول (ص) (كلكم لآدم و آدم من تراب) وقال ايضا «لا فضل لعربي على عجمي ولا لعجمي على عربي، ولا لابيض على اسود، ولا لاسود على ابيض الا بالتقوى».<sup>(١)</sup>

---

(١) رواه البخاري ومسلم، من خطبة الوداع.

ولقد جاء الاسلام ليؤكد على اصاله الكرامة الانسانية، وليسخ في الانسان احساسه بكرامته، وليقوي تمسكه بها، وصونه لها، وذوده عنها، لأنها جوهر انسانيته، ولب بشريته، وأسّ ذاتيته. فلقد راعت المبادئ الاسلامية في الانسان انه اكرم الخلق اجمعين، وأنه يحمل الامانة العظمى، وانه مستخلف عن الله سبحانه وتعالى في الارض، ليعمرها، وليقيم الموازين بالقسط، وليعبد الله وحده لا يشرك به احداً، فكان الاسلام باعاً للكرامة الانسانية، وحافظاً لها، بما جاء به من مبادئ سامية تصون للانسان حرمة، وترعى كرامته، وتنزله المنزلة التي انزله الله اياها مكرماً مكفول الحقوق جميعاً.

ومن أجل ان نفق على مقام الكرامة الانسانية في المبادئ الاسلامية، نوظي الى ذلك ببيان الدلالة اللغوية للكرامة اولاً، ثم نأتي على شرح الدلالة القرآنية لها، حتى تتوضح امامنا المعاني وتبين المعالم البارزة لهذا الموضوع.

### الدلالة اللغوية:

بالرجوع الى معاجم اللغة العربية، نجد ان كَرَمَ فلان كَرَمًا وكرامة، اذا اعطى بسهولة وجاد (جاد وجود جوداً) فهو كريم. وكرم الشيء عز و نفس، والسحاب جاد بالغيث، والارض زكا نباتها. اما الكرامة فمعناها في اللغة الامر الخارق للعادة غير المقرون بالتحدي. وكرم السحاب جاد بمطره، وكرم المطر كثر ماؤه، وكرم فلاناً اكرمه، وفلاناً فضّله.<sup>(١)</sup>

وبتتبع دلالات هذا اللفظ، نجد ان كَرَم الرجل الامير، اذا احتفى به وعظّمه،

(١) المعجم الوسيط، المجلد ٢، ص ٧٨٤، دار الفكر العربي، بيروت.



وكرم الرجل ضيفه، زاد من الحفاوة به والرعاية، وكرم الله وجهه، حفظه مما يستهجن ويخزي منه ونزهه، وكرم الرجل نفسه عما يشينها ونزهها ورفعها، ومنه قول زهير: ومن لا يكرم نفسه لا يكرم. والكرامة هي الشرافة، وكرامة النفس ترفعها وتصونها، والكرامة كون الشيء عزيزاً، وتكرم فلان عما يشينه ترفع وتصون، وتكرم الرجل على صاحبه قدم له شيئاً من كرمه دون انتظار مقابل. والكرام هو السخي المعطاء وهو الصفوح السمج.<sup>(١)</sup>

وفي كتاب التعريفات، الكرم هو الاعطاء بسهولة، والكرامة هي ظهور امر خارق للعادة من قبل شخص غير مقارن لدعوى النبوة، والكرام من يوصل النفع بلا غرض، فالكرم هو افادة ما ينبغي لا لغرض، فمن يهب المال لعوض جلباً للنفع او خلاصاً عن الذم، فليس بكرام.<sup>(٢)</sup>

ويلفت نظرنا في هذا السياق ايضاً، ان من المعاني التي ينطوي عليها الاصل اللغوي للكرامة، الزيادة والفضل، والكثرة، والسهولة، واللين، والاعطاء بلا مقابل. وفي كتاب الكليات، رزق كريم، اي كثير، وقول كريم، اي سهل لين، وقد يطلق من كل شيء على احسنه.<sup>(٣)</sup> فالتكريم اذن، هو اسباغ كل هذه الفضائل على المكرم، وفي ذلك تفضيل اي تفضيل.

(١) الهادي الى لغة العرب، المجلد ١، ص ٣٠، دار لبنان للطباعة والنشر.

(٢) كتاب التعريفات، علي بن محمد الشريف الجرجاني، ص ١٩٣، مكتبة لبنان، طبعة ١٩٩٠.

(٣) كتاب الكليات: معجم المصطلحات والفروق اللغوية، الكفوي، ص ٩٩٢، مؤسسة الرسالة، بيروت ١٩٩٢.

## الدلالة القرآنية:

واستناداً الى هذه الخلفية اللغوية، واستلهاماً من المعاني التي ينطوي عليها الاصل اللغوي للكرامة، نتأمل الدلالة القرآنية للكلمة في الكتاب العزيز، وقد ورد في سورتي الاسراء والفجر، فعل كرم واکرم، في السياقين التاليين، قال تعالى: (ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً)،<sup>(١)</sup> ويدل سياق الآية على ان التكریم هو التفضيل، للترابط والانسجام والتناغم القائم بين بدء الآية وختامها: (لقد كرّمنا بني آدم) و (وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً)، حيث خلقهم الله في احسن صورة واکمل هيئة، وميزهم بالعقل وبالاستخلاف في الارض.

ومن التكریم الى الاكرام في قوله تعالى: (.. فأما الانسان اذا ما ابتلاه ربه فاكرمه)<sup>(٢)</sup> لتكامل العلاقة بين المعنيين في اطار الدلالة القرآنية الجامعة لاطراف الامر كله.

لقد كرم الله تعالى بني آدم كلهم، ورزقهم من الطيبات، وفضلهم على كثير ممن خلق تفضيلاً، فتأصلت الكرامة في الاصل الانساني تأصيلاً، فتكریم الله لعباده هو تشريف لهم ما بعده تشريف. يقول ابن كثير في تفسير هذه الآية من سورة الاسراء: «يخبر تعالى عن تشريفه لبني آدم و تكريمه اياهم في خلقه لهم على احسن الهيئات واکملها، لقوله تعالى: (لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم)»<sup>(٣)</sup> فدلالة الآية القاطعة، ان الله شرف ذرية آدم على جميع المخلوقات بالعقل،

(١) الاسراء: ٧٠.

(٢) الفجر: ١٥.

(٣) مختصر تفسير ابن كثير، المجلد ٤٢، ص ٣٨٩، دار القرآن الكريم، بيروت ١٩٨١.

والعلم، والنطق، وتسخير جميع ما في الكون لهم.<sup>(١)</sup>

وإذا تدبرنا السياق الذي وردت فيه آية تكريم الله لبني آدم في سورة الاسراء - التي تسمى ايضا سورة بني اسرائيل - يلفت نظرنا ان آيات كثيرة سبقتها تدور حول الفساد والاستعلاء، وحول ظلم بني اسرائيل لانفسهم وتمردهم على تعاليم انبياء الله، وحول الصراع القائم بين الحق والباطل، وبين الهداية والضلال، مما اقتضى حديثا عن آدم وبنيه. لقد كان آدم جديرا بأن يكون افضل حالا ومآلا بعدما اصطفاه الله واعلى شأنه، واسجد له ملائكته، وكان بنوه جديرين بأن يكذبوا ظنون ابليس، بعدما افاء الله عليهم من نعمائه ما يلهم اللسان بالشكر (ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا...)، لكن آدم وهن عزمه، وابناءه نسوا الجميل الذي يمرحون فيه، فلم يكن من مؤاخذتهم بد.<sup>(٢)</sup>

هكذا نرى ان الدلالة القرآنية للكرامة تنبع من التشريف، ومن التفضيل، ويرد ذلك في سياق التذكير بفضل الله ونعمته على العالمين. لقد وردت في القرآن الكريم هذه الدلالة في سبع آيات تنبني على الفعلين (كَرَّمَ) و (أَكْرَمَ)، بينما تكررت صفة (الكريم) في القرآن ثلاثاً وعشرين مرة، ووردت بصيغة النعت ثلاث مرات، ووردت بصيغة الجمع ثلاث مرات، وبصيغة التفضيل مرتين، وبصيغة المصدر (الاكرام) مرتين، وبصيغة اسم المفعول ثماني مرات.<sup>(٣)</sup> وفي هذه

(١) صقوة التفاسير، المجلد ٢، ص ١٧٠، طبعة ادارة الشؤون الدينية بدولة قطر، ١٩٨١.

(٢) محمد الفضالي، نحو تفسير موضوعي لسور القرآن الكريم، الجزء الثاني، ص ٧٥، دار الشروق، القاهرة، الطبعة الاولى، ١٩٩٣.

(٣) محمد فؤاد عبد الباقي، المعجم المفهرس لالفاظ القرآن الكريم، ص ٧٦٦.

السياقات جميعاً لاتخرج الدلالة القرآنية للكرامة عن اطار المعاني الثلاثة، التشريف، والتفضيل، والتذكير بالإنعام الالهي، مما يرسخ في الوجدان أن الكرامة أصل أصيل في النوع البشري، وهي عنصر رئيس في تركيب الطبيعة الانسانية منذ ان خلق الله آدم.

فالدالة القرآنية إذن، تؤكد بشكل قاطع، ان الكرامة الانسانية هي من الفطرة، وأن لاتبدل لفطرة الله التي فطر الناس عليها.

### المفهوم الاسلامي للكرامة الانسانية:

ويتسم المفهوم الاسلامي للكرامة الانسانية بخصائتي الشمول والعموم، فيكتسب بذلك عمقا ورحابة وامتدادا في الزمان والمكان. ولعل من دقائق المعاني التي ينبغي ان نقطن بها ونتنبه لها، أن آية التكريم من سورة الاسراء جاءت في صيغة العموم، فالآية تشير الى تكريم الله لبني آدم، وليس لجماعة المؤمنين، أو لفئة دون غيرها من الناس، فالتكريم هنا، هو تكريم مطلق المعنى يشمل البشر كافة، وينسحب هذا المعنى الى الماضي والحاضر والمستقبل، ويمتد الى ان يرث الله الارض ومن عليها.

فمن خلال المنظور الاسلامي، فان الانسان مكرم، بصرف النظر عن اصله وفصله، دينه وعقيدته، مركزه وقيمه في الهيئة الاجتماعية، ان الله خلقه مكرما، ولا يملك احد ان يجرده من كرامته التي اودعها في جبلته وجعلها من فطرته وطبيعته، يستوي في ذلك المسلم الذي يؤمن بالقرآن كتاب الله وبمحمد بن عبد الله رسول الله و نبيه، وغير المسلم من أهل الاديان الاخرى، او من لا دين له. فالكرامة البشرية حق مشاع يتمتع به الجميع من دون استثناء. وتلك ذروة التكريم

وقمة التشريف.

ولقد تعددت مستويات الخطاب الذي يوجهه الله الى عباده في القرآن؛ فمن المؤمنين، الى اهل الكتاب، الى معشر المسلمين، الى بني آدم، والى الناس كافة. ولكل مستوى من الخطاب الالهي دلالة الموحية والمدى الذي يبلغه معناه. والله سبحانه وتعالى يخبر في هذه الآية بأنه كرم بني آدم كافة، بصيغة الاطلاق والعموم.

ان المفهوم الاسلامي للكرامة الانسانية هو من العمق والشمول بحيث يرتقي الى قمة عالية من العدل المطلق، ومن المساواة الكاملة، ومن الحق والانصاف اللذين لا يشوبهما شائبة. وفي الوقت نفسه، فان هذا المفهوم ينسجم تماماً مع طبيعة الرسالة الاسلامية الموجهة الى البشرية قاطبة، ذلك ان الاسلام دين انساني الدعوة عالمي الرسالة، وهو الرسالة الخاتمة من الله سبحانه وتعالى الى الناس كافة، الى ان تقوم الساعة.

لقد قامت مبادئ الإسلام وتعاليمه وقيمه كلها، على احترام الكرامة الانسانية وصونها وحفظها، وعلى تعميق الشعور الانساني بهذه الكرامة. وما دامت الرسالة الاسلامية تنغياً في المقام الاول، سعادة الانسان وصلاحه، وتبغّي جلب المنفعة له ودرء المفسدة عنه، فإن هذه المقاصد الشريفة هي منتهى التكريم للانسان، بكل الدلالات الاخلاقية والمعاني القانونية للتكريم.

والاسلام في احاطته للكرامة الانسانية بهذا السياج المانع من كل الآفات والاضرار التي يمكن ان تلحق بالكرامة الانسانية، يتفوق على جميع القوانين الوضعية والمواثيق الدولية الخاصة بحقوق الانسان، بما لا مجال للمقارنة.

## الكرامة الانسانية في القوانين الوضعية:

لقد تطور الفكر البشري عبر العصور وانتهى الى اقرار مبادئ وقواعد قانونية تنظم الحياة الاجتماعية والسياسية والمدنية في المجتمعات الحديثة. وعلى الرغم من هيمنة النظرة المادية على مجمل هذه القوانين، فان تأثير التوجيهات الدينية على بعضها، يبدو واضحا للغاية.

ان اقرار حقوق الانسان في العصور الحديثة والاعتراف بها من لدن المجتمع الدولي، لم يكن بالامر الجديد بالنسبة للمسلمين الذين قام دينهم على مبادئ حقوق الانسان، وعدها من ضرورات الحياة، وليست حقوقا مجردة.

وبالاهتداء الى حقوق الانسان واعتمادها اساسا للقوانين الوضعية، تأصل المفهوم المادي للكرامة الانسانية الذي يستند الى تقرير المصلحة واعتبارها القاعدة والمرتكز لهذه الكرامة.

ولكننا مع ذلك سنتلمس الكرامة الانسانية في ثلاث وثائق دولية تعد في عصرنا الراهن، الاساس الراسخ في الشرعية الدولية لحقوق الانسان، وهي:

١ - الاعلان العالمي لحقوق الانسان.

٢ - العهد الدولي الخاص بالحقوق الاقتصادية والاجتماعية والثقافية.

٣ - العهد الدولي الخاص بالحقوق المدنية والسياسية.

ان اول ما يلاحظه الباحث في المواثيق الثلاثة، انها تتفق في الديباجة على مفردات موحدة، وهي الاقرار بما لجميع اعضاء الاسرة البشرية من كرامة اصيلة فيهم، ففي الاعلان العالمي لحقوق الانسان، تطالعنا الديباجة بما يلي: «لما كان الاقرار بما لجميع اعضاء الاسرة البشرية من كرامة اصيلة فيهم، ومن حقوق متساوية وثابتة، يشكل اساس الحرية والعدل والسلام في العالم». وفي العهد

الدولي الخاص بالحقوق الاقتصادية والاجتماعية والثقافية، تبدأ الديباجة بهذه الصيغة: «ان الدول الاطراف في هذا العهد، اذ ترى ان الاقرار بما لجميع اعضاء الاسرة البشرية من كرامة اصيلة فيهم، ومن حقوق متساوية وثابتة، يشكل وفقا للمبادئ المعلنة في ميثاق الامم المتحدة، اساس الحرية والعدل والسلام في العالم». كذلك تبدأ ديباجة العهد الدولي الخاص بالحقوق المدنية والسياسية بالصيغة ذاتها، وهي: «ان الدول الاطراف في هذا العهد، اذ ترى ان الاقرار بما لجميع اعضاء الاسرة البشرية من كرامة اصيلة فيهم، ومن حقوق متساوية وثابتة، يشكل وفقا للمبادئ المعلنة في الامم المتحدة، أساس الحرية والعدل والسلام في العالم».

وباستثناء الاعلان العالمي، فان العهدين الدوليين الاول والثاني يتفقان على مبدأ هام، ورد في الفقرة الثانية من الديباجة في كليهما، والتي جاء فيها: «... واذا تقر بأن هذه الحقوق تنبثق من كرامة الانسان الاصيل فيه».

وهكذا نرى ان الكرامة الانسانية في مفهوم الشرعية الدولية - استنادا الى المواثيق الآتفة الذكر - هي كرامة اصيلة في اعضاء الاسرة البشرية. وعبرة (الاسرة البشرية) هنا تماثل التعبير القرآني (بني آدم). وأصالة الكرامة الانسانية تنبثق - هي الاخرى - من انها العنصر الاصيل في النوع البشري. وهذا ما يربط - ربطا وثيقا - بين الكرامة الانسانية، وبين المصير الانساني. وهو ما تنص عليه الفقرة الخامسة من ديباجة الاعلان العالمي على هذا النحو: «... ولما كانت شعوب الامم المتحدة قد اعادت في الميثاق تأكيد ايمانها بحقوق الانسان الاساسية وبكرامة الانسان وقدره..».

وهكذا نرى ان لفظ الكرامة في الاعلان العالمي قد تكرر خمس مرات، وفي

العهد الدولي الاول مرتين، وفي العهد الدولي الثاني ثلاث مرات. وفي جميع الحالات ارتبطت الكرامة بحقوق الانسان، وبالمصير الانساني. وبذلك صار الاقرار بالكرامة الاصلية للاسرة البشرية، مبدأ ثابتاً من مبادئ الشرعية الدولية، وقاعدة راسخة من قواعد القانون الدولي.

ولقد جاء في المادة الاولى للاعلان العالمي لحقوق الانسان: «يولد جميع الناس احرارا ومتساوين في الكرامة والحقوق، وهم قد وهبوا العقل والوجدان، وعليهم ان يعاملوا بعضهم بعضا بروح الاخاء». وهذه المادة مقتبسة نصا وروحا، من قول مأثور للخليفة الراشد عمر بن الخطاب: «متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احرارا»<sup>(١)</sup>. وهذه المادة، وان كانت مأخوذة من اعلان حقوق الانسان والمواطن الذي اصدرته الثورة الفرنسية في القرن الثامن عشر، فانها تؤكد ان الروح التي تسري في هذا الاعلان، واقعة تحت المفهوم الاسلامي للكرامة الانسانية، ومتأثرة به الى حد بعيد. وهذا مجال واسع ورحب للبحث والمقارنة يفضى الى نتائج بالغة الاهمية تؤكد جميعها هيمنة التشريع الاسلامي على العديد

(١) ومناسبة هذه القولة، ان محمد بن عمرو بن العاص ضرب مصريا بالسوط وهو يقول: خذها وانا ابن الاكرمين، وحبس ابن العاص المصري مخافة ان يشكو ابنه الى الخليفة. فلما افلت الرجل من محبسه ذهب الى المدينة المنورة وشكا المعمر ما اصابه، فاستبقاه عنده واستقدم والي ابن العاص وابنه من مصر، ودعاها الى مجلس القصاص؛ فلما مثلا فيه نادى عمر: اين المصري؟ دونك الدرة فاضرب بها ابن الاكرمين؛ وضرب المصري محمدا حتى اتخنه وعمر يقول: اضرب ابن الاكرمين؛ فلما فرغ الرجل واراد ان يرد الدرة الى امير المؤمنين قال له: «أحلها على صلعة عمرو، فوالله ما ضربك ابنه الا بفضل سلطانه!». قال عمرو: يا امير المؤمنين قد استوفيت واستغنيت. وقال المصري: يا امير المؤمنين، قد ضربت من ضربني. فقال عمر: انك والله لو ضربته ما حلنا بينك وبينه حتى تكون انت الذي تدعه. والتفت الى عمرو وقال: ايا عمرو! متى تعبدتم (وفي رواية استعبدتم) الناس وقد ولدتهم امهاتهم احرارا. الفاروق عمر، د. محمد حسين هيكل، جز: ٢، ص: ١٩٨، دار المعارف، القاهرة، الطبعة الثامنة.



من القواعد القانونية الوضعية.<sup>(١)</sup>

اننا نجد ان مفهوم الكرامة الانسانية في القوانين الوضعية، يختلف عنه في المبادئ الاسلامية، لاسباب موضوعية كثيرة، اهمها على وجه الاطلاق، ان الوحي الالهي هو الذي وضع الاساس الثابت للكرامة الانسانية، واكد اصالتها، في قوله تعالى: (ولقد كرّمنا بني آدم)، وهو تكريم الإلهي يعلو فوق كل تكريم للبشرية جاءت به القوانين التي وضعها الانسان لتنظيم شؤون حياته.

إن الشعور بالكرامة الانسانية عند الانسان المسلم ينبع من ايمانه بالله رب السماوات والارض، ومن خشيته اياه جلّت قدرته، فهي بهذا الاعتبار، قوامها الاخلاق وليس القانون، لأن الاخلاق مصدرها الايمان الديني الذي يبعث في اعماق النفس البشرية الاحساس بفضل الله على الانسان حين كرمه وفضله على الخلق اجمعين.

وثمة نقطة بالغة الاهمية تتعلق بالفارق بين المعيار الاخلاقي للكرامة وبين المقياس القانوني، اذ من المعروف عند فقهاء القانون، ان دائرتي القانون والاخلاق غير متطابقتين، والتميّز بينهما يرد من ان الجزاء أدبي يتعلق بازدياد الجماعة للفعل المشين، ويغلب على المقاييس القانونية انها ظاهرة تتعلق بالسلوك الخارجي في الاساس، بينما يغلب على المقاييس الاخلاقية انها باطنية تتعلق بالضمير وترجع للعقيدة الدينية، مع ان ثمة تداخلا في هذا الامر، عندما

(١) انظر «الشريعة الاسلامية والقانون الدولي العام» للمستشار علي علي منصور، طبعة دار القلم، القاهرة بدون تاريخ، حيث يقول في ص: ٤٧ «يسلم الفقيه القانوني سيديو الفرنسي بأن قانون نابليون انما اساسه المذهب المالكي. ويضيف ان المذهب المالكي هو الذي يستوقف نظرنا لما لنا من صلات برب افرقية، وعهدت الحكومة الفرنسية الى الدكتور بيرون ترجمة كتاب المختصر في الفقه للخليل اسحاق بن يعقوب المتوفى سنة ١٤٤٢م».

يتصل الحكم القانوني على الفعل بعنصر (القصد والنية)، او عندما يتصل الحكم الاخلاقي بالموقف العملي.<sup>(١)</sup>

## المبادئ الإسلامية تكرم الإنسان:

إن الكرامة الانسانية ترتبط في المفهوم الاسلامي بالحرية والمسؤولية، فهي ليست كرامة بدون دلالة عملية تنعكس في سلوك الفرد ومعاملته لاعضاء الاسرة البشرية. ولعل من أعمق البحوث التي عرضت لهذا الجانب من الكرامة الانسانية ما كتبه عباس محمود العقاد في كتابه «الانسان في القرآن»، حيث يقول: «ان مكان الانسان في القرآن الكريم، هو اشرف مكان له في ميزان العقيدة، وفي ميزان الفكر، وفي ميزان الخليقة التي توزن به طبائع الكائن بين عامة الكائنات، هو الكائن المكلف، وهو اصوب في التعريف من قول القائلين (الكائن الناطق) واشرف في التقدير».<sup>(٢)</sup>

ان المسؤولية والحرية ترتبطان في المنظور الاسلامي بالكرامة الانسانية ارتباطا وثيقا؛ فالله تعالى الذي كرم بني آدم، هو الذي - سبحانه - جعل الانسان مسؤولا عن عمله، فردا وجماعة، لا يؤخذ واحد بوزر واحد، ولا امة بوزر امة؛ (كل امرئ بما كسب رهين)<sup>(٣)</sup> (لا يكلف الله نفسا الا وسعها)<sup>(٤)</sup> (وان ليس

(١) المستشار طاروق البشري، «في المسألة الاسلامية المعاصرة: الوضع القانوني المعاصر بين الشريعة الاسلامية والقانون الوضعي»، ص ٣٠ دار الشروق، القاهرة ١٩٩٦.

(٢) عباس محمود العقاد، «الانسان في القرآن»، ص ٢٣٢، موسوعة عباس محمود المقاد الاسلامية، المجلد ٤، دار الكتاب العربي، بيروت ١٩٧١.

(٣) الطور: ١٩.

(٤) البقرة: ٢٨٥.

للإنسان إلا ما سعى<sup>(١)</sup>، (فمن يعمل مثقال ذرة خيراً يره، ومن يعمل مثقال ذرة شراً يره)<sup>(٢)</sup>، (ولا تزر وازرة وزر أخرى)<sup>(٣)</sup>، فهي إذن، كرامة إنسانية مسؤولة تنبع من احساس المرء بوجوده الحر، وبذاتيته المتفردة، تترتب عليها تبعات، إن نهض بها صاحبها على النحو الذي يرضي الله أولاً ثم يرضي ضميره، كان منسجماً مع كرامته، مستمتعاً بها، موفياً لها حقها من المراعاة والاعتبار، ومن الحفاظ والصون.

لقد جعلت المبادئ الإسلامية الإنسان سيد نفسه في كنف عبوديته لله، فهو مخلوق مكرم، استخلفه الله في الأرض لتعميرها، وليعبد الله بأنواع الطاعات والعبادات التي لا تعد ولا تحصى، فالإنسان المؤمن يعبد الله في كل الأحوال، بعقله وضميره، وبقلبه وجوارحه. ومن عبوديته لله، ومن طاعته للذات الإلهية وعبادته لها، يستمد الإنسان احساسه العميق بالكرامة، وشعوره بالاعتزاز والارتياح والرضا والطمأنينة لفعله الخيرات، وإقباله على الطاعات.

وهذا الشعور هو نعمة تغمر قلب الإنسان المؤمن، وتفيض بها روحه، وتجيش بها جوارحه كلها.

إن الإسلام كرم الإنسان حين جعل شرف الإنسانية يتمثل أولاً وآخرها في صلتها بالله، واستمدادها منه، وتقيدها بشرائعه ووصاياه. والحرية الحقيقية - التي هي جوهر الكرامة الإنسانية - ليست في حق الإنسان أن يتدنس إذا شاء ويرتفع إذا شاء، بل الحرية أن يخضع لقيود الكمال، وأن يتصرف داخل نطاقها وحده. وقيود

(١) النجم: ٣٨.

(٢) الزلزلة: ٨-٩.

(٣) الاسراء: ١٥.

الكمال هذه توضعنا على الطريق الى الله، طريق الكمال، والتصفية، والتحول عن مواطن الغفلة والركود، الى مواطن الذكر والحرية، والسير في ميادين النفوس سيرا وجهته الله وعدته صالح الاخلاق والاعمال، وشاراته التوبة والرغبة الى الله والورع والعفة والقناعة والصبر والشكر والخوف والرجاء والتوكل والحب.<sup>(١)</sup>

ان الاسلام جعل اعلى درجات التكريم والاكرام للانسان هي التقوى (ان اكرمكم عند الله اتقاكم)<sup>(٢)</sup>، ولذلك فكرامة الانسان هي في تقربه الى الله، باتباع تعاليم دينه ووصاياه، وباجتناب نواهيه وما حرمه على عباده، وهذا السلوك المستقيم السوي هو عين التقوى، اذ ليست التقوى شيئا مجردا، ولكنها ايمان وعمل وسلوك وممارسة واقبال على فعل الطاعات والحسنات. وكلما اوغل الانسان في هذه الطريق السالكة المؤدية الى رضا الله على عباده، كان اوفر كرامة تفيض عليه، وتغمره، وتملاً نفسه رضا وسكينة وطمأنينة وثقة في الله.

وللشيخ محمود شلتوت تعريف لطيف وبصير للتقوى في تفسيره حيث يقول: «اما تقوى الله تعالى، فهي ترفع في معناها العام الى اتقاء الانسان كل ما يضره في نفسه وفي جنسه، وما يحول بينه وبين المقاصد الشريفة والكمال الممكن في الدنيا والآخرة. والتقوى ليست خاصة بنوع من الطاعات، ولا بشيء من المظاهر، وانما هي كما قلنا، اتقاء الانسان كل ما يضره في نفسه وفي جنسه، وما يحول بينه وبين الكمال الممكن. ومن ثمرات التقوى حصول الفرقان - ما يفرق به المرء بين الخير والشر والضار والنافع في هذه الحياة -، فالعلم الصحيح، والقوة، والعمل النافع، والخلق الكريم، وما الى ذلك من آثار التقوى، والتقوى

(١) محمد الغزالي، «الجانب العاطفي من الاسلام»، ص ١٧٥-٢٩٧، دار الدعوة، الاسكندرية ١٩٩٠.

(٢) الحجرات: ١٣.

هي الشجرة والفرقان هو الثمرة»<sup>(١)</sup>.

ان الاسلام دين الحياة وهو بذلك يدعو الانسان الى ان يمارس هذه الحياة بالحضور والمساهمة والانتاج، والى ان يكون هذا الحضور متسماً بالعزة والكرامة والشرف، مما لا يمكن ان يتحقق إلا بالحرية التي هي في طبيعة حقوق الانسان، والتي تعد في الرؤية الاسلامية، قيمة كبرى، سواء بالنسبة للفرد او الجماعة.<sup>(٢)</sup>

إن أعظم تكريم للانسان، في المنظور الاسلامي، أن هداه الله الى التوحيد. ومن التوحيد دعوة الاسلام الى الكرامة والى الحرية. والتوحيد هو تحرير الانسان من الشرك، ومما يقذفه الشرك في قلب المرء من شعور بالهزيمة والسقوط: سقوط القيمة والهمة والاعتبار، وسقوط الشخصية المعنوية والكرامة الانسانية.

ولما كانت كرامة الانسان في التوحيد، وكان التوحيد هو تحرير الانسان من الشرك بكل معانيه ودلالاته، فإن الكرامة الانسانية تتجلى اسطع واغوى ما يكون التجلي في:

- ١ - مقاومة عبادة الاصنام والوثان، (بكل اشكالها واتواعها).
- ٢ - محاربة الخضوع للاهواء والنزوات، (بجميع اصنافها واضرابها).
- ٣ - منع الانسياق لطغيان المال، (على اي وجه من الوجوه).
- ٤ - الوقوف ضد استعباد الانسان للانسان،<sup>(٣)</sup> (أي كانت الاسباب والدواعي).

(١) الشيخ محمود شلتوت، تفسير القرآن الكريم، ص: ٥٧١، دار القلم، القاهرة، بدون تاريخ.  
(٢) د. عباس الجراري، «الانسان في الاسلام: ماهيته وحقيقته وجوده»، ص: ٦٩، مطبعة الانمية، الرباط، ١٩٩٨.  
(٣) المصدر السابق، بتصرف، ص: ٦٩-٧٠.

## الكرامة الانسانية وحاضر الامة:

لقد علمنا ان كرامة الانسان المسلم في اتباعه لدينه، وفي استيعابه لمقاصد شريعته، وانه كلما عظم حظه من العمل بما جاء به الاسلام من تعاليم ومبادئ وشرعية، زاد نصيبه من الشعور بالكرامة. ففي المنظور الاسلامي، لا تنفصل الاستقامة والتقوى، عن الكرامة والشرف، ينطبق هذا على الفرد، كما ينطبق على الجماعة، سواء بسواء.

ولما كانت كرامة امة من الامم، هي من كرامة افرادها وجماعاتها وشعوبها التي تكون نواتها الصلبة، فانه يمكن القول ان هضم كرامة الفرد يترتب عليه الاضرار بكرامة الجماعة. ولذلك كانت الجماعة مسؤولة عن حفظ كرامة ابنائها، على نحو من الانحاء.

من هذه الزاوية ننظر اليوم الى واقع العالم الاسلامي، والى ما تعيشه الامة الاسلامية من اوضاع عامة. ومهما تحليلنا بفضيلة ضبط النفس، وجنحنا نحو التفاؤل، فلن نملك انفسنا من الاعتراف بأن كرامة الامة قد مسها الضرر، فهي كرامة مثلوبة، ومهضومة، ومجروحة، تضافرت عوامل كثيرة لتؤدي الى هذه الحالة من الضعف والعجز والتراجع الحضاري.

ان استرجاع الكرامة الوافرة للامة الاسلامية، يكمن في عودتها الى دينها تستلهم منه اسس التقدم في الحياة. واذا ترجمنا هذا المبدأ العام الى لغة العصر، فيمكن لنا ان نقول ان ردا الاعتبار للعقل الاسلامي حتى يسود ويقود الامة نحو المستقبل، ينبغي ان يكون عملية جماعية، وجهدا مشتركا بين جميع مكونات الامة الاسلامية في اطار التضامن الاسلامي، ومن منطلق الايمان بأن كرامة الامة في تقدمها وازدهارها، فهناك شبه اجماع بين مفكري الامة على ان ابرز السمات

الاستراتيجية للعقل الاسلامي المستقبلي هي: التقدم، الابداع، التجذر، التمثل، العقلانية، التنظيم والفعالية والاتقان، الحرية والمسؤولية والمشاركة، التكيف<sup>(١)</sup>. والسؤال الذي ينبغي ان نطرحه على انفسنا في هذه المرحلة، هو: كيف السبيل الى اجراء تحويل واقعي لهذه السمات المجردة؟.

ان ذلك لن يتم الا بخلق الشروط الانسانية والطبيعية الملائمة للتحويل. والعملية ليست يسيرة بكل تأكيد، وهي حصيلة تضافر فعال وتضامن ايجابي لجهود واسهامات وتدخلات تصدر عن اطراف متباينة<sup>(٢)</sup>. ونحن مدعوون الى ان نرد الاعتبار للانسان في العالم الاسلامي، باحترام حقوقه كاملة غير منقوصة، في اطار ما تقضي به وتوجه المبادئ الاسلامية، وتوفير سبل العيش الكريم له في كنف الحرية والمسؤولية والشعور بالكرامة، على المستويين الذاتي والموضوعي.

ان عملنا من اجل اقرار مبادئ الاسلام في واقع الحال، هو الشرط الاول لحفظ الكرامة الانسانية للمسلمين كافة، ولل بشرية جمعاء. وذلك في اطار من التسامح والتعاون والاحترام المتبادل، وفي ضوء الحوار الحضاري بين ثقافات شعوب الارض واممها.

ان مجالات العمل تتشعب وتمتد امامنا، وميادين الحركة تتعدد وتشمل جميع مرافق الحياة، وينبغي ان نسلك نحو تحقيق اهدافنا نهجا تكامليا، تضبطه وتتحكم في اتجاهاته، قواعد العمل الاسلامي المشترك ومبادئ التضامن

(١) د. فهمي جدعان، «الماضي في الحاضر: دراسات في تشكيلات ومسالك التجربة الفكرية العربية» ص: ٥٦٣، المؤسسة العربية للدراسات والنشر، بيروت، ١٩٩٧.  
(٢) المصدر نفسه، ص ٥٦٣ من فصل (العقل الاسلامي والمستقبل).

الاسلامي. ونحن نعتقد ان العمل في اطار منظمة المؤتمر الاسلامي، وما يتفرع او ينبثق عنها من منظمات ومؤسسات وهيئات وجامعات، هو الاطار الانسب لهذا التحرك الذي نحن مدعوون جميعا الى القيام به على شتى المستويات، لافراار مبادئ الاسلام في حياة الامة، بما يحقق القدر المطلوب من التضامن والتكامل والترابط بين اجزائها، وبما يؤدي الى ازدهار الحياة ازدهارا شاملا تحفظ فيه للانسان المسلم كرامته موفورة وحقوقه مصانة.



# الانسانية وحقوق الأمم والأديان في الاسلام

✍ شهاب الدين الحسيني  
قم - ايران



بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله الأطهار وصحبه الأبرار

### المقدمة:

الأمة الإسلامية أمة واحدة وان تعددت فيها المذاهب؛ تجتمع حول عقيدة واحدة، ومنهج واحد، وسلوك واحد، ومصالح واحدة، ومصير واحد، وتواجه عدوً واحداً وخذ صفوفه وامكانياته من اجل ايقاف المسيرة الاسلامية وعرقلة حركتها التاريخية للقضاء عليها عقيدة وقيادة وكياناً، وقد ايقن اعداء الامة الاسلامية أن الاسلام لازال قوة تنافسهم وتنازلهم وتطاردهم في جميع مجالات الحياة: الفكرية والسياسية والاقتصادية والعسكرية والاجتماعية، وخصوصاً بعد ان استطاع الامام الخميني (رض) ان يعيد الاسلام منهاجاً في الحياة بتأسيسه الجمهورية الاسلامية التي ساهمت مساهمة فعالة في الصحوة الاسلامية ابتداء وإدامةً، وأعادت الأمل الى جميع ابناء الامة الاسلامية بقدرتهم على النهوض واعادة الاسلام الى موقعه الريادي بين الامم، بعد ان كان امنية في الازمان

والتصورات، واصبح بقيادة الامام الخميني (رض) و الامام الخامنئي (حفظه الله) قوة عظمى ينازل الاستكبار العالمي ليعيد للامة الاسلامية مجدها وعزتها ودورها في قيادة العالم الانساني، وبعد هذا الانتصار الكبير هب الاستكبار العالمي مجدداً جميع طاقاته وامكانياته للحيلولة دون عودة الاسلام الى موقعه الريادي بين الأمم، مستهدفاً الجمهورية الاسلامية في ايران باعتبارها النموذج الامثل في تبني الاسلام قاعدة فكرية وتشريعية لدولتها، والسعي لتقرير مبادئ الاسلام في واقع الحياة، فبالاضافة الى التآمر العسكري والاقتصادي كثف الاستكبار العالمي والصهيونية العالمية الطاقات والامكانيات الاعلامية والسياسية والمخابراتية لتشويه الصورة الناصعة للاسلام بين الامم والاديان متهماً الاسلام والجمهورية الاسلامية بالارهاب والعنف واضطهاد الاديان عقيدة واتباعاً للحيلولة دون تأثر اتباع الامم والاديان بالمنهج الاسلامي واشعاعاته الفكرية بعد ان جربوا جميع الافكار والمناهج والانظمة الوضعية، فلم تجن لهم الا مزيداً من الكوارث والمآسي والاضطراب الفكري والعاطفي والسلوكي.

واستمر الاستكبار العالمي في اعلامه المضاد لوضع الحواجز النفسية والعاطفية بين الاسلام وبين اتباع الاديان وتصوير الاسلام بأنه دين السيف والقتل، لتحجيمه في زوايا مفرغة، لان الاستكبار يدرك آثار اطلاع اتباع الاديان على موقف الاسلام الحقيقي من الاديان وانه دين السلام والوئام والمحبة والرحمة، وتاريخه يشهد بهذه الحقيقة حيث تمتع الاديان بجميع حقوقهم في ظل الدولة الاسلامية وفي مجتمع المسلمين، ولازال اتباع الاديان يتمتعون بالحرية في جميع مجالاتها في ظل الجمهورية الاسلامية.

ومن خلال تجربة الجمهورية الاسلامية في دستورها وتطبيقاتها العملية،

مضافا الى ما اوردته ثقافتنا الاسلامية من اسس وقواعد في الاعتراف بحقوق الامم والاديان، اضافة الى التطبيقات العملية منذ الصدر الأول للاسلام الى يومنا هذا في التعامل مع الاقليات الدينية، نستطيع ان نضع الاسس والقواعد العامة المرتبطة بحقوق الامم والاديان.

وفي بحثنا هذا نعتمد على الروايات المشتركة بين المذاهب، وعلى بعضها التي انفرد بها هذا المذهب او ذاك بما يرسى دعائم التقريب، اضافة الى ما قام به السلف الصالح من أعمال ونشاطات في مجال التعامل مع اتباع الاديان لم تواجه اعتراضاً من قبل كبار الصحابة والتابعين، مستفيدين ايضا من آراء وفتاوى الفقهاء من الطرفين، لنجد - دون مبالغة - ان جميع المسلمين سنة وشيعة قد اتفقوا اتفاقا مطبقا على الاعتراف بحقوق الامم والاديان، ولم يختلفوا في قواعدها الكلية والجزئية، وكانت الاجتهادات المختلفة قد اختلفت في غير ذلك من المسائل والقضايا الا في الاعتراف بحقوق الامم والاديان فانها اجمعت على الاتفاق في الاجمال والتفصيل.

نسأل الله تعالى ان يوحد صفوفنا ويجمع كلمتنا في اطار الاهداف الاسلامية الكبرى لنعيد مجد الاسلام وعزة المسلمين.

### المبحث التمهيدي

#### عنوان الاسلام ووحدة الأديان

الاسلام في أدبيات القرآن الكريم ومصطلحاته اللغوية ليس اسماً لدين خاص، وانما هو اسم للدين المشترك الذي تجمعه وحدة المصدر، ووحدة المصير، ووحدة المفاهيم والقيم، ووحدة الاهداف والاساليب، وهو الدين الذي

حمل رايته جميع الانبياء والمرسلين، وانتسب اليه جميع اتباع الأنبياء في جميع مراحل الحركة التاريخية، وكانوا في جميع مراحل الصراع والمواجهة الفكرية والتشريعية يواجهون عدوًّا واحدًا لا يروق له تقرير مبادئ الحق والعدالة والفضيلة في واقع الحياة.

والاسلام هو الدين الذي حملهُ نوح(ع) ودعا قومه الى الايمان به، وهو الدين الذي أمره بالدعوة والنهوض، ففي قمة المواجهة بين نوح(ع) وقومه كان يخاطبهم: «فان توليتم فما سألتكم من اجر ان اجري الا على الله وامرت ان اكون من المسلمين»<sup>(١)</sup>.

ومن وصايا ابراهيم ويعقوب(ع) لابنائهم: «... فلا تموتن إلا وانتم مسلمون»<sup>(٢)</sup>.

وقد اكد ابناء يعقوب(ع) له في مرض موته على حقيقة التدين بالاسلام كما جاء في القرآن الكريم: «ام كنتم شهداء إذا حضر يعقوب الموت إذ قال لبنيه ما تعبدون من بعدي قالوا نعبد إلهك وإله ابائك ابراهيم واسماعيل واسحاق الها واحدا ونحن له مسلمون»<sup>(٣)</sup>.

واكد موسى(ع) على ان الاسلام هو عنوان انتماء قومه فقال: «... يا قوم ان كنتم آمنتم بالله فعليه توكلوا ان كنتم مسلمين»<sup>(٤)</sup>.

وحينما اراد عيسى(ع) اعلان الفصل بين الكفر والانتماء الالهي اجابه

(١) يونس: ٧٢.

(٢) البقرة: ١٣٢.

(٣) البقرة: ١٣٣.

(٤) يونس: ٨٤.

الحواريون: «... نحن انصار الله آمنا بالله واشهد بأنا مسلمون»<sup>(١)</sup>.

واعترف أهل الكتاب بانتمائهم للإسلام قبل نزول القرآن الكريم فقالوا: «... انما به انه الحق من ربنا انا كنا من قبله مسلمين»<sup>(٢)</sup>.

واكد القرآن الكريم على ان الدين نزل في امة واحدة، فاستعرض مسيرة الانبياء (ع) في الهداية والدعوة والصراع مع الكفار واتباعهم ثم ختم ذلك الاستعراض بخطابه للمسلمين قائلاً: «ان هذه امتكم امة واحدة وانا ربكم فاعبدون»<sup>(٣)</sup>.

واكد القرآن الكريم على وحدة التشريع في حركة الانبياء، فالله تعالى لم يشرع ديناً جديداً، وانما هو نفسه دين الانبياء قبل نبينا محمد (ص)، فخطب المسلمين قائلاً: «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي أوحينا إليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه...»<sup>(٤)</sup>.

والدين واحد في اصوله واهدافه ووسائله، متنوع في ادوار المكلفين بحمله، فلكل مرحلة تاريخية نبي خاص وكتاب خاص منسجم مع احوال الناس وظروفهم المادية والروحية وطاقاتهم الذاتية، ولا تناقض بين الكتب المنزلة على الانبياء، فلكل مرحلة كتاب مصدق للكتاب الاسبق ومكملا له، قال تعالى: «وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة... وانزلنا إليك الكتاب بالحق مصدقا

(١) آل عمران: ٥٢.

(٢) القصص: ٥٣.

(٣) الانبياء: ١٢.

(٤) الشورى: ١٣.

لما بين يديه من الكتاب ومهيمننا عليه...»<sup>(١)</sup>

والدين في مرحلة بعثة النبي محمد (ص) هو المرحلة الأخيرة من المراحل التي مرت بها البشرية وبها ختمت الرسالة بعد كماليها، وهو الحلقة الأخيرة من حلقات الدعوة والهداية، قال رسول الله (ص): (مثلي ومثل الانبياء من قبلي كمثل رجل بنى بيتاً فأحسنه وأجمله إلا موضع لبنة من زاوية، فجعل الناس يطوفون به، ويعجبون له ويقولون: هلاً وضعت هذه اللبنة، فأنا اللبنة، وأنا خاتم النبيين).<sup>(٢)</sup>

والاسلام هو العنوان الجامع للدين في جميع مراحل، وقد أخرج القرآن الكريم الديانات المحرّفة من هذا العنوان، فأصبحت اليهودية عنواناً لمن حرف التوراة التي انزلت على موسى (ع)، وأصبحت النصرانية عنواناً لمن حرف الانجيل الذي نزل على عيسى (ع) وكذا الحال في بقية الديانات المحرّفة، واختص عنوان الاسلام بمجموعة المفاهيم والشرائع التي جاء بها رسول الله محمد (ص)، والتي هي المرحلة الأخيرة من مراحل مسيرة الانبياء (ع).

وقد أكد رسول الله (ص) هذه الحقيقة في حوار مع اليهود الذين قالوا له: (يا محمد، الست تزعم انك على ملة ابراهيم ودينه، وتؤمن بما عندنا من التوراة، وتشهد انها من الله حق؟) فأجابهم (ص): (بلى، ولكنكم احدثتم وجحدتم ما فيها مما اخذ الله عليكم من الميثاق فيها، وكنتم منها ما أمرتم ان تبينوه للناس،

(١) المائدة: ٤٧، ٤٨.

(٢) صحيح البخاري: ٥/٢٢٦، دار احياء التراث العربي، بيروت، ١٣١٣هـ.



فبرئت من احداثكم...»<sup>(١)</sup>

ومن هنا فانه لاتناقض بين الاسلام وبين الديانات السابقة التي اندرجت تحت عنوانه، ولاتضاد ولامقاطعة ولامفاصلة، ومن هذا المنطلق فان الاسلام اقر المفاهيم والقيم غير المحرفة، ودعا الى ابرازها، وتعامل مع اتباع الديانات المحرفة ضمن الاطر المشتركة، واقرهم على ما يتبنونه من عقائد وتشريعات، فلم يكرههم على التخلي عنها، وجسد قاداته واتباعه جميع قيم التعاون والرحمة والعفو في التعامل معهم، ولازالوا يعيشون مع المسلمين في اغلب بلدانهم محتفظين بجميع حقوقهم الفردية والاجتماعية، ولازال الكثير منهم يشهد للاسلام وللمسلمين بحسن التعامل معهم في جميع مراحل المسيرة المشتركة منذ الصدر الأول للاسلام والى يومنا هذا.

## اصالة السلام واستثنائية القتال

الاسلام دين الرحمة والمسامحة والعفو، دين التعاون والتآلف والوئام، دين السلام والأمان، وهي الاسس التي يتعامل بها مع غيره من العقائد والوجودات، فالأصل هو السلام، واما القتال فهو أمر طارئ فرضته الظروف لذافان الاسلام ينتهز اقرب الفرص للعودة الى الأصل، قال تعالى: «وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله...»<sup>(٢)</sup>

وكان رسول الله (ص) ينهي عن تمني لقاء العدو فيقول: (لا تتمنوا لقاء

(١) السيرة النبوية: ٢/ ٢١٧، ابن هشام، مطبعة مصطفى البابي، مصر ١٣٥٥هـ اوفيت مطبعة مهر، قم ١٣٦٨هـ ش.  
(٢) الانفال: ٦١.

العدو، فاذا لقيتموه فاصبروا<sup>(١)</sup>.

والاسلام لم يشرع القتال للسيطرة على الاراضي والسكان، ولا طلبا للغنيمة، ولم يكن قتال المسلمين من اجل مجد شخصي او طبقي، وانما لإعلاء كلمة الله ودفاعاً عن القيم النبيلة وردعا للعدوان.

وجميع معارك الاسلام كانت معارك دفاعية لرد عدوان واقعي او محتمل وفيما يلي نستعرض دوافع القتال واهدافه القرية والبعيدة كما جاء في اقرآن الكريم.

### ١ - دفع العدوان:

«وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين»<sup>(٢)</sup>.

«اذن للذين يقاتلون بانهم ظلموا... الذين اخرجوا من ديارهم بغير حق إلا أن يقولوا ربنا الله...»<sup>(٣)</sup>.

### ٢ - الدفاع عن المستضعفين ونصرة المظلومين:

«ومالكم لا تقاتلون في سبيل الله والمستضعفين من الرجال والنساء والولدان الذين يقولون ربنا اخرجنا من هذه القرية الظالم اهلها واجعل لنا من لدنك وليا واجعل لنا من لدنك نصيرا»<sup>(٤)</sup>.

وقيد القرآن النصر بقاء عدم الاخلال في المعاهدات: «... وان استنصروكم

(١) كنز المال: ٤/٣٩١، حسام الدين علي الهندي، مؤسسة لرسالة، بيروت، ١٤٠٥هـ

(٢) البقرة: ١٩٠.

(٣) الحج: ٤٠، ٣٩.

(٤) النساء: ٧٥.

في الدين فعليكم النصر الآ على قوم بينكم وبينهم ميثاق...»<sup>(١)</sup>

### ٣ - قتال ناكثي العهد:

«الا تقاتلون قوماً نكثوا ايمانهم وهموا باخراج الرسول وهم بدؤوكم اول مرة...»<sup>(٢)</sup>

### ٤ - حماية المسلمين ورد العدوان المحتمل الوقوع:

«وقاتلوهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين لله فان انتهوا فلا عدوان الا على الظالمين».<sup>(٣)</sup>

ودعا القرآن الكريم الى رد العدوان المحتمل الوقوع، لكي لا يعتدى عليهم بغتة، ويهدد كيانهم بالفناء «واما تخافن من قوم خيانة فانبذ اليهم على سواء ان الله لا يحب الخائنين».<sup>(٤)</sup>

وتفسير الآية: انه يجب ابلاغهم بالغاء العهد ولا يجوز قتالهم قبل الابلاغ لان ذلك خيانة، اما اذا لم يحتمل الخيانة فلا يجوز نقض العهد معهم.<sup>(٥)</sup>

فالقتال موقف استثنائي لم يشترع الآ لحماية الاسلام والمسلمين، لذا فالاسلام يدعو الى التعامل بالبر والعدل مع الذين لا يقاتلون المسلمين «لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين».<sup>(٦)</sup>

(١) الانفال: ٧٣.

(٢) التوبة: ١٣.

(٣) البقرة: ١٩٣.

(٤) الانفال: ٥٨.

(٥) الميزان في تفسير القرآن: ١٠/ ١١٤.

(٦) الممتحنة: ٨.

والاسلام يدعو للعودة الى الاصل في التعامل وهو السلام وانهاء القتال في اقرب فرصة: «... فإن اعتزلوكم فلم يقاتلوكم وألقوا اليكم السلم فما جعل الله لكم عليهم سبيلاً»<sup>(١)</sup>.

## اخلاقية القتال وانسانية التعامل

الاسلام دين الرحمة والسماحة والانسانية؛ يهدف الى هداية الناس وانقاذهم من جميع الوان الاضطهاد والعبودية والانحراف والانحطاط، واقامة الحق والعدل بينهم، ولا يقاتل حقدًا أو عدوانًا، لذا اكد على اشاعة قيم الرحمة والعفو حتى في ساحة القتال، وتتجسد اخلاقية القتال في المظاهر التالية:

### ١ - حرمة القتال قبل القاء الحجة:

حرم الاسلام القتال قبل القاء الحجة على أعداء الاسلام، فقد اوصى رسول الله (ص) عليا (ع) قائلا: (يا علي لا تقاتل احدا حتى تدعوه الى الاسلام وأيم الله لان يهدي الله عز وجل على يدك رجلا خير لك مما طلعت عليه الشمس وغربت)<sup>(٢)</sup>.

وحرمة القتال قبل الدعوة موضع اتفاق بين فقهاء المسلمين سنة وشيعة، نكتفي بذكر فتاوى بعض منهم.

قال الشيخ الطوسي (ت ٤٦٠هـ): (ولا يجوز قتال احد من الكفار الا بعد دعائهم الى الاسلام)<sup>(٣)</sup>.

(١) النساء: ٩٠.

(٢) النساء: ٩٠.

(٣) النهاية: ٢٩٢، محمد بن الحسن الطوسي، انتشارات قدس محمدي، بدون تاريخ.

وتابعه ابن ادريس الحلبي (ت ٥٩٨هـ) في الفتوى بنفس النص.<sup>(١)</sup>

وافتى ابو الصلاح الحلبي (ت ٤٧٧هـ) بعدم البدء بالقتال حتى بعد الفاء الحجة متى يكون الاعداء هم الذين يبدؤون.<sup>(٢)</sup>

وقال علي المرغيناني الحنفي (ت ٥٩٣هـ): (ولا يجوز أن يقاتل من لم تبلغه الدعوة الى الاسلام الا ان يدعو).<sup>(٣)</sup>

وقال بدر الدين بن جماعة (ت ٧٣٣هـ): (ولا يقاتل من لم تبلغه الدعوة الاسلامية حتى يدعوهم الى الاسلام قبل القتال).<sup>(٤)</sup>

## ٢ - النهي عن قتل المستضعفين:

نهى رسول الله (ص) عن قتل المستضعفين وكانت تعاليمه في القتال: (...)  
ولا تقتلوا شيخاً فانيا ولا صبياً ولا امرأة...<sup>(٥)</sup>

وكانت سيرة الخلفاء من بعده قائمة على اساس هذه التعاليم الانسانية، وهذا الحكم محل اتفاق بين فقهاء المسلمين.

قال عبد الرحمن المقدسي الحنبلي (ت ٦٢٤هـ): (ولا يقتل منهم صبي ولا مجنون ولا امرأة ولا راهب ولا شيخ فان ولا زمن ولا اعمى ولا من لا رأي لهم الا ان يقاتلوا).<sup>(٦)</sup>

وقال محمد بن مكي الشهيد الاول (ت ٧٨٦هـ): (ولا يجوز قتل المجانين

(١) السرائر: ٢-٦، محمد بن منصور الحلبي، جماعة المدرسين، قم، ١٤١٠هـ، ط ٢.

(٢) الكافي في الفقه: ٢٥٦، ابو الصلاح الحلبي، مكتبة أمير المؤمنين، اصفهان، ١٤٠٣هـ.

(٣) الهداية: ٢-١٣٦، المرغيناني، مطبعة البابي، مصر، بدون تاريخ.

(٤) تحرير الاحكام: ١٧٢، ابن جماعة، دار الثقافة، قطر، ١٤٠٨هـ، ط ٣.

(٥) الكافي: ٥/٢٨، وينحوه: مجمع الزوائد: ٥/٣١٦.

(٦) المدة شرح العمدة: ٦٥٥، المقدسي، دار الكتاب العربي، بيروت، ١٤١٧هـ.

والصبيان والنساء وان عاونَ الامع الضرورة).<sup>(١)</sup>

وقال محمد حسن النجفي (ت ١٢٦٦هـ): (ولا يجوز قتل المجانين ولا الصبيان ولا النساء منهم ولو عاونتهم الامع الاضطرار، بلا خلاف اجده في شيء من ذلك).<sup>(٢)</sup>

فالاسلام لا يرغب في القتال الا اضطراراً ولا يستهدف الا الهداية والاصلاح ولذا حرّم قتل المستضعفين وان كانوا اعداء.

### ٣ - حرمة القاء السم في بلاد المشركين:

لم يكن هدف الاسلام من تشريع القتال الانتقام وانما الهداية اولا ورد العدوان ثانياً لذا حرّم استخدام اسلحة الدمار الشامل ومنها القاء السم فعن علي (ع) انه قال: (نهى رسول الله (ص) أن يلقي السم في بلاد المشركين).<sup>(٣)</sup> ولم يحدثنا التاريخ ان المسلمين استخدموا السم في القضاء على اعدائهم في جميع مراحل الحركة التاريخية.

### ٤ - حرمة الغدر والغلول والمثلة والتخريب الاقتصادي:

حرّم الاسلام استخدام الوسائل الوضيعة حتى في قتال الاعداء، فمن وصايا رسول الله (ص) لامراء جيشه: (... لا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا).<sup>(٤)</sup> وفي رواية ثانية: (... ولا تقطعوا شجرا الا ان تضطروا اليه...).<sup>(٥)</sup> وقال ابو الصلاح الحلبي: (... ولا يجوز حرق الزرع ولا قطع شجرة الثمر ولا

(١) غاية المراد: ١/ ٤٨٢، الشهيد الاول، مركز الابحاث والدراسات، قم، ١٤١٤هـ.

(٢) جواهر الكلام: ٣١/ ٧٣، النجفي، دار احياء التراث العربي، بيروت، ١٩٨١م، ط ٧.

(٣) الكافي: ٥/ ٢٨.

(٤) مجمع الزوائد: ٥/ ٣١٦.

(٥) الكافي: ٥/ ٢٨.

قتل البهائم ولا خراب المنازل ولا التهتك بالقتل<sup>(١)</sup>.

وقال الشهيد الاول: (ولا يجوز التمثيل ولا الغدر ولا الغلول)<sup>(٢)</sup>.

### ٥ - وجوب الاستجابة للاستجارة وطلب الأمان:

هدف الاسلام هو حقن دماء المعتدين ولهذا اوجب جميع الوسائل المؤدية الى حقن الدماء ومنها الاستجابة للاستجارة ان استجار المعتدي بالمسلم وطلب الامان منه، قال تعالى (وان احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه مأمنه)<sup>(٣)</sup>.

واوصى رسول الله (ص) امراء جيشه (... وأيقم رجل من ادنى المسلمين او افضلهم نظر الى احد من المشركين فهو جار حتى يسمع كلام الله، فان تبعكم فأخوكم في الدين وان ابى فابلغوه مأمنه واستعينوا بالله عليه)<sup>(٤)</sup>.

والأمان هو الغاية في التعامل، وان رفض المسلمون طلب الأمان لضرورة معينة وظنّ الاعداء انهم استجابوا لهم كان ذلك الظن اماناً لهم، لان هدف الاسلام هو حقن الدماء في جميع الاحوال، قال الامام جعفر الصادق (ع): (لو ان قوما حاصروا مدينة فسألوهم الأمان، فقالوا: لا، فظنوا انهم قالوا: نعم، فنزلوا اليهم، كانوا آمنين)<sup>(٥)</sup>.

وهذا محل اتفاق الفقهاء ولم نجد احداً مخالفاً لهذا الرأي<sup>(٦)</sup>.

(١) الكافي في الفقه: ٢٥٦.

(٢) غاية المراد: ٤٨٢/١.

(٣) التوبة: ٦.

(٤) الكافي: ٢٨/٥.

(٥) وسائل الشيعة: ٦٨/١٥.

(٦) النهاية: ٢٩٨، غاية المراد: ٤٨٢/١، المدة شرح العمدة: ٦٧٣.

ومن أجل استئراء الأمان وامشاعته فانه لا يتوقف على أوامر قادة الجيش أو كبار الشخصيات فكل من استجاب للأمان تكون استجابته نافذة على جميع المسلمين، سواء كان المؤمن رجلاً أو امرأة أو عبداً مملوكاً فلا يجوز للمسلمين قتل من اعطي الأمان.<sup>(١)</sup>

## ٦ - الوفاء بالعهد:

أوجب الاسلام الوفاء بالعهد فلا يجوز نقضه ابتداءً ما دام العدو ملتزماً به، وقد جسد الاسلام بهذا الوجوب السماحة والسلام وحقق الدماء، واثبت للاعداء انه لا يقاتل الا دفاعاً عن النفس وعن المقدسات ردعاً للعدوان، ولذا جعل رسول الله (ص) (حسن العهد من الايمان).<sup>(٢)</sup>

وشدد (ص) على حرمة قتل المعاهد فقال: (من قتل معاهداً لم يرح رائحة الجنة)<sup>(٣)</sup>

وحرّم (ص) ظلم المعاهد او تكليفه فوق طاقته فقال: (من ظلم معاهداً او كلفه فوق طاقته فأنا حجيجه).<sup>(٤)</sup>

وحرّم (ص) جميع مظاهر الاذى للمعاهدين: (من اذى ذمياً فأنا خصمه ومن كنت خصمه خصمته يوم القيامة).<sup>(٥)</sup>

وتترتب على عدم الوفاء بالعهد آثار عملية يوم القيامة قال الامام محمد الباقر (ع): (من آمن رجلاً على ذمة ثم قتله الا جاء يوم القيامة

(١) الهداية: ٢/ ١٣٩.

(٢) كنز العمال: ٤/ ٣٦٥.

(٣) صحيح البخاري: ٥/ ١٢٠، دار احيا التراث العربي، بيروت، ١٣١٣هـ.

(٤) سنن الاوزاعي: ٣٩٤، عبدالرحمن بن عمر الاوزاعي، دار النفائس، بيروت، ١٤١٣هـ ط ١.

(٥) الجامع الكبير: ١/ ٨٥، السيوطي.



يحمل لواء الغدر<sup>(١)</sup>

وقال الامام الشافعي: (وان عقدت الهدنة على مايجوز الى مدة وجب الوفاء بها الى ان تنقضي المدة ما اقاموا على العهد...).<sup>(٢)</sup>

وكانت سيرة المسلمين قائمة على الوفاء بالعهد فلم ينكثوا العهد بعد اتمامه ولم يحدثنا التاريخ انهم نقضوا العهد مع المعاهدين، وكان الخلفاء يؤكدون على الوفاء بالعهد، فكان من وصية عمر بن الخطاب في ايامه الاخيرة (اوصي الخليفة من بعدي باهل الذمة خيرا ان يوفي لهم بعهدهم وان يقاتل من ورائهم وان لا يكلفوا فوق طاقتهم).<sup>(٣)</sup>

واذا نقض بعض المعاهدين العهد فلا يجوز تعميم النقض على الآخرين، فحينما نقض بعض المعاهدين من جبل لبنان عهدهم واجلاهم الوالي كتب اليه الازواعي: (... فكيف تؤخذ عامة بعمل خاصة؟ فيخرجون من ديارهم واموالهم).<sup>(٤)</sup>

ويجب الوفاء بالعهد وان تضرر منه آحاد المسلمين، فحينما عاهد رسول الله (ص) المشركين بتسليم من جاءه من قريش مسلما، وفي بذلك وسلم اثنين من المسلمين اليهم وفاء منه بالعهد.<sup>(٥)</sup>

والوفاء بالعهد محل اجماع الفقهاء كما صرح به صاحب الجواهر.<sup>(٦)</sup>

(١) الكافي: ٥/٣١.

(٢) المذهب في فقه الامام الشافعي: ٢/٢٦٠، ٢٦١، ابراهيم بن علي الفيروزآبادي، دار الفكر، بيروت، بدون تاريخ.

(٣) السنن الكبرى: ٩/٢٦٠، احمد بن الحسين البيهقي، دار المعرفة، بيروت، ١٣٥٦هـ.

(٤) سنن الازواعي: ٣٩٤.

(٥) صحيح البخاري: ٥/٦٨، السيرة النبوية لابن هشام: ٣/٣٣٣، تاريخ الطبري: ٢/٦٣٨.

(٦) جواهر الكلام: ٢١/٩٧.

## ٧ - حسن المعاملة مع الاسرى:

امر الاسلام بحسن المعاملة مع الاسرى وان كانوا معتدين قبل الاسر، لان الاسلام يريد للانسان الهداية والعودة الى الرشد، فلا يبيح الاذى وسوء المعاملة معهم، فقد امر رسول الله (ص) بذلك وقال: (استوصوا بالاسارى خيرا).<sup>(١)</sup>

وحينما طلب احد الصحابة من رسول الله (ص) ان يدلع لسان احد المشركين الذين هجوا رسول الله (ص) في مواضع عديدة اجابه (ص): (لا امثل به فيمثل الله بي وان كنت نبيا).<sup>(٢)</sup>

ويجب إطعام الاسرى وان كان حكم بعضهم القتل لضرورة خاصة، قال الامام جعفر الصادق (ع): (اطعام الاسير حق على من اسره، وان كان يراد من الغد قتله، فانه ينبغي ان يطعم ويسقى ويرفق به كافرا كان او غيره).<sup>(٣)</sup>

والرفق بالاسرى واجب في جميع الاحوال، قال الشيخ الطوسي: (ومن اخذ اسيرا، فعجز عن المشي، ولم يكن معه ما يحمله عليه الى الامام، فليطلقه، فانه لا بدري: ما حكم الامام فيه، ومن كان في يده اسير، وجب عليه ان يطعمه ويسقيه).<sup>(٤)</sup>

(١) السيرة النبوية: ٢/٢٩٩، ابن هشام.

(٢) المصدر نفسه: ٢/٣٠٤.

(٣) الكافي: ٥/٣٥.

(٤) النهاية: ٢٩٦.

## المبحث الثاني

### حقوق الامم والاديان في ظل الاسلام

### حق الاعتقاد والتدين

جاء الاسلام لهداية البشرية وانقاذها من الضلالة والالوهام، ومن ظلمات الجهل والخرافة، وقد فتح للهداية ابواباً من البينات والدلائل العقلية الواضحة، وحث الانسان على التدبر في الكون والحياة، وفي آفاق النفس البشرية ليهتدي بعد التدبر والاستدلال، وجعله حراً في ارادته في الايمان والاعتقاد مخيراً لاسيراً، ولهذا لم يكره احد على تبني العقيدة الاسلامية، قال تعالى: (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين).<sup>(١)</sup>

وصرح القرآن الكريم بعدم الإكراه في الدين والاعتقاد فقال: «لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي...».<sup>(٢)</sup>

وقد جسدت السيرة النبوية وسيرة المسلمين هذه الحقيقة في جميع مراحل التاريخ، فلم يكره احد على تبني العقيدة الاسلامية، ولو كان هنالك اكراه لما بقي انسان على عقيدته وهو يعيش في ظل الدولة الاسلامية والبلاد الاسلامية، فوجود اليهود والنصارى والصابئين وغيرهم في بلاد المسلمين خير دليل على ذلك.

واول عمل قام به رسول الله (ص) بعد الهجرة وتأسيسه للدولة الاسلامية هو

(١) يونس : ٩٩.

(٢) البقرة: ٢٥٦.

موادعة اهل الكتاب واقرارهم على دينهم.<sup>(١)</sup>

وكانوا يتمتعون بالحرية الكاملة طيلة عهده والعهد اللاحقة به، ومن مظاهر تجسيد حق الاعتقاد ان ربحانة زوجة رسول الله (ص) بقيت على ديانتها السابقة فترة ليست بالقصيرة الى ان أسلمت تأثرا بمفاهيم وقيم الاسلام فلم يكرهها (ص) على الاسلام وهي في بيته.<sup>(٢)</sup>

وفي حوار لليهود مع رسول الله (ص) قالوا له: (يا محمد... فانا نأخذ بما في أيدينا، فانا على الهدى والحق، ولانؤمن بك ولانتبئك).<sup>(٣)</sup>

وكان (ص) يدعو أهل الكتاب الى الاسلام بالحكمة والموعظة الحسنة، ولم يكرههم على الاسلام على الرغم من امتلاكه للقوة العسكرية، فحينما دعا بعض رؤسائهم الى الاسلام اجابوه: (بل نتبع يا محمد ما وجدنا عليه آباءنا، فهم كانوا اعلم وخير منا).<sup>(٤)</sup>

وكان المسلمون وكبار الصحابة لا يكرهون حتى عبيدهم على الاسلام فعن يوسف الرومي قال: (كنت مملوكا لعمر بن الخطاب، فكان يقول لي: أسلم فانك لو اسلمت استعنت بك على امانة المسلمين، فاني لا استعين على امانتهم بمن ليس منهم، فأبيت عليه فقال لي: «لا اكراه في الدين».)<sup>(٥)</sup>

والشواهد على حرية الاعتقاد عديدة، ومن ذلك مراجعة اليهود والنصارى وغيرهم الخلفاء الراشدين في كثير من القضايا بين حين وآخر، فهذا ان دلّ على

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ١٤٧/٢.

(٢) السيرة النبوية لابن كثير: ٦١٤/٤.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام: ٢١٧/٢.

(٤) المصدر نفسه: ٢٠٠/٤.

(٥) الدر المنثور: ٢٢/٢.

شيء انما يدل على اقرارهم على عقيدتهم.

آراء الفقهاء والمفسرين.

أقرّ جميع فقهاء الاسلام الناس على دياناتهم ومعتقداتهم وان كانت محرّفة ومن آرائهم (عدم التعرض لهم في عقيدتهم).<sup>(١)</sup>

ولهم الحرية فيما بينهم في التشاجر والاختلاف في معتقداتهم، قال الفراء: (وان تشاجروا في دينهم واختلفوا في معتقدهم لم يعارضوا فيه).<sup>(٢)</sup>

فلا اكراه على الاعتقاد والانسان مخير فيه، قال الطبرسي: (ليس في الدين اكراه من الله ولكن العبد مخير فيه).<sup>(٣)</sup>

وقال الآكوسي: (لا يتصور الاكراه في الدين لانه في الحقيقة الزام الغير فعلاً لا يرى فيه خيراً يحمله عليه والدين الخير كله).<sup>(٤)</sup>

وقال ابو مسلم والقفال: (انه ما بنى تعالى امر الايمان على الاجبار والقسر وانما بناه على التمكن والاختيار).<sup>(٥)</sup>

وقال الطباطبائي: (ان الاسلام لم يبتن على السيف والدم، ولم يفت بالاكراه والعنوة، على خلاف ما زعمه عدة من الباحثين من المنتحلين وغيرهم ان الاسلام دين السيف... ان القتال الذي ندب اليه الاسلام ليس لغاية احراز التقدم وبسط الدين بالقوة والاكراه، بل لحياء الحق)

واضاف الى ذلك قائلا: (ان الآية اعني قوله: «لا اكراه في الدين» غير منسوخة

(١) الموسوعة الفقهية: ٧/١٢٧، وزارة الاوقاف، الكويت، ١٤٠٦هـ ط ٢.

(٢) الاحكام السلطانية: ١٦١، الفراء، مكتب الاعلام الاسلامي، طهران، ١٤٠٦هـ

(٣) مجمع البيان: ١/٣٦٤، الطبرسي، مطبعة المرقان، صيداء، ١٣٣٣هـ

(٤) روح المعاني: ٣/١٢، ابو الفضل الالوسي (ت ١٢٧٠هـ)، دار احياء التراث، بيروت بدون تاريخ.

(٥) تفسير البحر المحيط: ٢/٢٨١، ابو حيان الاندلسي (ت ٧٥٤هـ)، دار الفكر، بيروت ١٤١٢هـ

بآية السيف).<sup>(١)</sup>

ولو اكراه غير المسلم على الاسلام لم يترتب حكم الاسلام وهو رأي الامامين (ابو حنيفة والشافعي) كما حكى عنهما ابن قدامة: (واذا اكراه على الاسلام من لا يجوز اكراهه... فاسلم لم يثبت له حكم الاسلام، حتى يوجد منه ما يدل على اسلامه طوعاً... وان رجع الى دين الكفر لم يجز قتله ولا اكراهه على الاسلام، وبهذا قال ابو حنيفة والشافعي).<sup>(٢)</sup>

ويرى الامام مالك - خلافاً للمشهور - ان الاكراه في العقيدة غير مقبول حتى في الموقف مع الكفار الذين لا كتاب لهم كما حكى عنه ابو حيان الاندلسي: (ومذهب مالك ان الجزية تقبل من كافر سوى قريش فتكون الاية - لا اكراه في الدين) - خاصة فيمن اعطى الجزية من الناس كلهم، لا يقف ذلك على اهل الكتاب).<sup>(٣)</sup>

والاعتراف بحق الاعتقاد والدين من قبل الاسلام والمسلمين من الحقائق البارزة، والتي اعترف بها غير المسلمين انصافاً منهم لحسن التعامل، ففي عهد الخليفة الثالث كتب البطريك المسيحي (سيمون) من مرو: (ان العرب الذين اورثهم الله ملك الأرض لا يهاجمون الدين المسيحي ابداً... انهم يساعدوننا في ديننا ويحترمون الهنا وقديسنا...).<sup>(٤)</sup>

ويرى المستشرق ارنولد سيرتوماس: ان الاسلام لم ينتشر بالسيف وانما

(١) الميزان في تفسير القرآن: ٢/ ٣٤٣، محمد حسين الطباطبائي، مؤسسة الاعلمي، بيروت، ١٣٩٣.

(٢) المغني: ١٠/ ٩٦، عبد الله بن احمد بن قدامة (ت ٦٢٠هـ)، دار الفكر، بيروت، ١٤٠٤هـ.

(٣) تفسير البحر المحيط: ٢/ ٢٨١.

(٤) روح الاسلام: ٣٦٥، سيد امير علي، دار العلم للملايين، بيروت، ١٩٧٧م، ط ٤.

انتشر سلماً بفضل الفقهاء والقضاة والحجاج والتجار والمتصوفة، ويرى ان بعض الشعوب رحبت بالمسلمين لانقاذهم من الحكومات الظالمة التي اضطهدتهم.<sup>(١)</sup>

وافضل التجارب في مرحلتنا الراهنة تجربة الجمهورية الاسلامية في ايران، فقد اقر دستورها في المادة الثالثة عشرة حرية الاقليات المعروفة كاليهود والمسيحيون والزرادشت، وجسدت الدولة هذه المادة في الواقع العملي، فلم تكره اي واحد منهم على ترك ديانته والانضمام الى الاسلام.

### الحقوق التشريعية

بعد اقرار الاسلام حق الاعتقاد والتدين، اقر حق التشريع المتفرع عليه، فلكل امة او دين تشريع خاص لم يتدخل الاسلام في تغييره او تبديله، فلم يحرم عليهم ما احلوه، ولم يحلل لهم ما حرموه، فحلالهم حلال، وحرامهم حرام في التعامل فيما بينهم، والاسلام يلزمهم بتشريعهم ان ارادوا للمسلمين التدخل في ذلك، قال الامام الصادق (ع): (ان كل قوم دانوا بدين يلزمهم حكمه).<sup>(٢)</sup>

ومن اهم تشريعاتهم التي اقرهم عليها الاسلام هي العبادات، فلهم حق التعبد حسبما يرونه واجبا في شريعتهم، ففي الصدر الاول للاسلام، وفد رؤساء نصارى نجران على رسول الله (ص) بالمدينة، فدخلوا مسجده عليهم ثيابهم الخاصة بهم، ولما حانت صلاتهم، قاموا يصلون في مسجد رسول الله (ص)، فصلوا الى المشرق وهو موضع قبلتهم، فقال (ص) للمسلمين: (دعوهم)،<sup>(٣)</sup> فكانت لهم

(١) الدعوة الى الاسلام: ١٢٣ الى ٣٣١، ارنولد سيرتوماس، ١٩٥٧م، ط ٢.

(٢) الاستبصار: ٤/ ١٨٩، الشيخ الطوسي (ت ٤٦٠هـ)، دار الكتب الاسلامية، طهران ١٣٩٠هـ، ط ٣.

(٣) السيرة النبوية لابن هشام: ٢/ ٢٢٣، ٢٢٤.

الحرية الكاملة ولم يعترض احد على صلاتهم او قبلتهم.

وما يمارسونه من اعمال طبق تشريعهم فهم احرار فيه وان كان محرماً في الاسلام، ولم (يعترضوا، الا ان يتجاهروا به، فيحمل معهم مقتضى شرع الاسلام، ولو فعلوا المحرّم عندنا وعندهم، تخير الحاكم بين الحكم بينهم على مقتضى شرع الاسلام، وبين حملهم الى حاكمهم).<sup>(١)</sup>

وظاهر ذلك مختص فيما لو تجاهروا بالمحرم، او ترتب عليه حق للغير، والا فالمحرم المستر به لا يؤخذون عليه ان لم تكن فيه مفسدة عامة.

فلهم حق شرب الخمر سرّاً، ولا ترتب عليهم عقوبة كما ترتب على المسلم سواء شربها سرا او علناً، فلا يحرم عليه الخمر لاعتقاده بحليته، فله حق الشرب دون معارضة في بيته او بيعته او كنيسته.<sup>(٢)</sup>

ولهم حق التملك للاشياء التي لاحق للمسلم تملكها حسب تشريعهم، ولا يحق لاحد ان يمنعهم من ذلك وان كانت لا تملك في تشريعنا.<sup>(٣)</sup>

ويقرون على تشريعهم في مسائل الزواج والنكاح ان اعتقدوا صحته وان كان فاسداً عند المسلمين، فكل ممارساتهم محكوم بصحتها، ولا يعترض عليهم في ذلك، او يمنعون منها.<sup>(٤)</sup>

ويقرون في تشريع الارث والوصايا حسب ما يرونه ولا يحق لاحد الاعتراض عليهم، وكذلك الحال في امور الملكية.<sup>(٥)</sup>

(١) غاية المراد: ١/٤٩٩.

(٢) النهاية: ٧١١، المذهب في فقه الامام الشافعي: ٢/٢٥٦.

(٣) تحرير الوسيلة: ٢/٦٤، الامام الخميني، دار الصراط المستقيم، بيروت، ١٤٠٣هـ.

(٤) المحرر في الفقه: ٢٧، محيي الدين ابو البركات (ت ٦٥٢هـ) دار الكتاب، بيروت، بدون تاريخ.

(٥) المبسوط: ٦/١٨٢، الكافي في الفقه: ٣٧٥.



ولا قيود على ذلك الا في حدود المساس بمصلحة المواطنين، وهي قيود غير مختصة بالأديان واتباعهم، فهناك قيود على المسلمين على حد سواء، وهم مقيدون بالقيود التي تحفظ السلامة العامة والسلام العام، فلا يطغى حق الفرد على حقوق المجتمع، ولا حقوق المجتمع على حق الفرد، وما عدا بعض القيود، فهم احرار في اتباع تشريعهم دون معارضة.

### حرية التفكير وحق ابداء الرأي

منح الاسلام حرية التفكير، وحق ابداء الرأي لاتباع الأديان التي تعيش في ظل الدولة الاسلامية، وفي داخل المجتمع الاسلامي، وفقاً لمبنياته في تحرير العقل والتفكير، باقامة الحجة والبرهان، فلا يمنع من ان يكون الانسان حراً في تكوين رأيه غير مقلد ولا تابع، وان يعبر عن هذا الرأي عن طريق الحوار، وبالاسلوب الذي يريده، وقد عبر القرآن الكريم عن هذا الحق وهذه الحرية بالقول: (وقالوا لن يدخل الجنة الا من كان هودا او نصارى تلك امانتهم قل هاتوا برهانكم ان كنتم صادقين).<sup>(١)</sup>

وأمر القرآن الكريم باستخدام الاسلوب الحسن في الجدل مع اصحاب الديانات، وهذا يقتضي منح الحرية لهم في ابداء وجهات نظرهم في مختلف القضايا والاحداث، قال تعالى: (ولاتجادلوا اهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي انزل الينا وانزل اليكم والهانأ والهكم واحد ونحن له مسلمون).<sup>(٢)</sup>

(١) البقرة: ١١١.

(٢) النكبت: ٤٦.

والقرآن الكريم يدعو صراحة الى حرية الحوار وابداء وجهات النظر المختلفة، دون اكراه او ارهاب فيقول: «قل يا اهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نعبد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا بعضا اربابا من دون الله فان تولوا فقولوا اشهدوا بأنا مسلمون»<sup>(١)</sup>.

فلاسلام لم يمنع غيره من ابداء وجهات النظر عن طريق الحوار العلمي الهادىء الذي يقوم على اسس سليمة عن طريق اقامة الدليل والحجة والبرهان، وهناك قيود قيد بها الاسلام غير المسلمين طبقاً لمعاهدة التعايش السلمي التي اتفق عليها المسلمون مع من يعيش في ظل حكومتهم او بلادهم، وهذه القيود لا تختص بهم بل هي شاملة لهم وللمسلمين حفاظاً، على المقدسات واحتراماً للحريات العامة ومن هذه القيود:

- ١ - ان لا يذكروا كتاب الله بطعن ولا تحريف له.
- ٢ - ان لا يذكروا رسول الله (ص) بتكذيب له ولا ازدراء.
- ٣ - ان لا يذكروا دين الاسلام بدم له ولا قدح فيه.<sup>(٢)</sup>

وهذه القيود قيود موضوعية تنسجم مع بديهيات حق ابداء الرأي، وقد عاهد اصحاب الديانات المسلمين بعدم المساس بها، كما قيد الاسلام المسلمين بها في تعاملهم مع غيرهم، بان لا يذكروا مقدساتهم بطعن ولا قدح، ويقتصر ابداء الرأي على طرح الادلة والبراهين طلباً للحقيقة بعيداً عن الازدراء والطعن والتشويه البعيد عن اسس الحوار المتبعة في الديانات الالهية والوضعية.

(١) آل عمران: ٦٤.

(٢) الاحكام السلطانية للماوردي: ١٤٥، فقه الامام جعفر الصادق: ٢/٢٦٩.

## حرية الرأي في الصدر الأول للاسلام

كان غير المسلمين في عهد رسول الله (ص) سواء كانوا اهل كتاب ام كفارا يتمتعون بكامل حريتهم في التفكير وفي ابداء وجهات نظرهم وآرائهم دون ضغط او إكراه، وكان (ص) يستمع الى تلك الآراء سواء كانت اقتراحات او اعتراضات ام مجرد رأي، فحينما دعا بعضهم الى الاسلام اجابه ابو صلوبا الفطيويني: (يا محمد ما جئنا بشيء نعرفه، و ما انزل الله عليك من آية فنتبعك لها).

وقال له رافع بن حريملة ووهب بن زيد: (يا محمد اثنتا بكتاب تنزله علينا من السماء نقرأه، وفجر لنا انهاراً نتبعك ونصدقك).<sup>(١)</sup>

وقال له بعض رؤساء اليهود في موقف آخر: (اتريد منا يا محمد ان نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم).

فأجابهم (ص) برفق وهدوء: (معاذ الله أن أعبد غير الله، او آمر بعبادة غيره).<sup>(٢)</sup>

وفي جلسة ضمت رؤساء اليهود والنصارى، دعا فيه الرؤساء رسول الله (ص) باتباعهم على دينهم، فقال له رؤساء اليهود: (ما الهدى الا ما نحن عليه فاتبعنا يا محمد تهتدي)، وقالت النصارى مثل ذلك، فانزل الله تعالى: «وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا قل بل ملة ابراهيم حنيفا وما كان من المشركين»<sup>(٣)</sup> (٤)

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ٢/١٩٦، ١٩٧.

(٢) المصدر نفسه: ٢/٢٠٢.

(٣) البقرة: ١٣٥.

(٤) السيرة النبوية لابن هشام: ٢/١٩٨.

وفي حوار دار بين ابي بكر وفنحاص اليهودي، قال له ابو بكر: (اتق الله واسلم، فوالله انك لتعلم ان محمدا رسول الله).

قال فنحاص: (ما بنا الى الله من فقر، وانه الينا فقير)، فغضب ابو بكر فضرب وجهه ضربا شديدا، فشكاه فنحاص الى رسول الله (ص)، فعاتبه (ص) على هذا الموقف، وعلى اثر ذلك نزلت الآية الكريمة: «... ولتسمعن من الذين اوتوا الكتاب من قبلكم ومن الذين اشركوا اذى كثيرا وان تصبروا وتتقوا فان ذلك من عزم الامور» (١). (٢)

ولم تقتصر الحرية في الرأي على أهل الكتاب بل شملت حتى المشركين من غيرهم، فحينما قدم وفد بني تميم على رسول الله (ص) نادوه من وراء الحجرات: (اخرج الينا يا محمد)، فخرج اليهم، فقالوا: (يا محمد جئناك نفاخرك، فأذن لشاعرنا وخطيبنا)، فأذن لهما (ص) فبدأ خطيبهم ببيان مفاخرهم ومآثرهم، ثم قام شاعرهم، فافتخر بشعره، وأمام هذا الموقف امر رسول الله (ص) خطيبه وشاعره باجابتهم، وبيان فضائل الايمان والاسلام، فاسلموا اثر ذلك حينما وجدوا تفوق خطيب الرسول (ص) وشاعره على خطيبهم وشاعرهم، وللمعاملة التي تلقوها من قبل رسول الله (ص) في مسجده وهو رئيس دولة، حين سمح لهم بابداء وجهات نظرهم، بكل حرية، وبامثل صور المسامحة والتكريم. (٣)

واستمر الخلفاء من بعده (ص) على العمل بسنته مع اتباع الديانات المختلفة، وكان لهم حق ابداء الرأي، بل حق الاعتراض احيانا، ففي عهد ابي بكر كانت

(١) آل عمران: ١٨٦.

(٢) السيرة النبوية: ٢/ ٢٠٧، ٢٠٨.

(٣) المصدر نفسه: ٢/ ٢٠٧، ٢٠٩.

اللقاءات مستمرة بينه وبين رؤساء واتباع الديانات القائمة، وكانوا يسألونه عن مختلف القضايا والاحداث فيجيبهم، واذا عجز عن الاجابة بعثهم الى غيره من الصحابة.<sup>(١)</sup>

وفي عهد عمر كان لهم مطلق الحرية في ابداء وجهات نظرهم، والاستفسار عن كثير من الاراء والمواقف، وكان يجيبهم عن كل شيء بمفرده او يتعاون مع غيره من الصحابة في ذلك.<sup>(٢)</sup>

واعترض أهل الكتاب من أهل الشام امام عمر على بعض المسلمين لتكليفهم فوق طاقتهم، فسمح لهم بالاعتراض بكل حرية، واستجاب لشكواهم وامر المسلمين بعدم تكليفهم فوق طاقتهم.<sup>(٣)</sup>

وطلب أهل بيت المقدس من أبي عبيدة ان يكون عمر بن الخطاب هو المتولي لعقد الصلح، فاستجاب عمر لذلك وسار بنفسه الى بيت المقدس.<sup>(٤)</sup>

وطالب بعض النصارى عثمان بن عفان بتخفيف الجزية عليهم، فاستجاب لهم واسقط عنهم مائتي حلة.<sup>(٥)</sup>

وجاء بعض رؤساء النصارى الى علي بن أبي طالب (ع) معترضين على بعض المواقف، فمنحهم حرية الاعتراض واستجاب لما طلبوه منه.<sup>(٦)</sup>

وكان لهم مطلق الحرية في ابداء وجهات النظر، ومن ذلك قول احد اليهود

(١) ذخائر المقبي: ٨٠، الطبري، مؤسسة الوفا، بيروت، ١٤١٠هـ

(٢) الخصال: ٤٥٦.

(٣) المهذب في فقه الامام الشافعي: ٢/٢٥١.

(٤) الكامل في التاريخ: ٢/٥١١.

(٥) المصدر نفسه: ٢/٢٩٣.

(٦) كتاب الخراج: ٥٢.

له (ع): (ما دفنتم نبىكم حتى اختلفتم فيه!)، فاجابه (ع): (انما اختلفنا عنه لافيه).<sup>(١)</sup>

وكان أهل الكتاب يسألونه (ع) عن مختلف المسائل، حتى عن الخلافات بين المسلمين فيجبهم دون تردد او إخفاء للحقيقة.<sup>(٢)</sup>

واضافة الى حرية الرأي كان لهم حق تعليم ابنائهم واتباعهم ما يعتقدونه من عقائد وان كانت باطلة عندنا، ولهم حق مطلق التعليم وفي جميع اصناف العلوم، فكانت لهم بيوت خاصة يتدارسون فيها امور دينهم، ففي عهد رسول الله (ص) كانوا يجتمعون في بيت يسمى بيت المدارس، وكان رسول الله (ص) يدخل عليهم ويدعوهم الى الاسلام<sup>(٣)</sup> بالحكمة والموعظة الحسنة.

ونتيجة لحرية التعليم والتعلم كان بعض العلماء في تاريخ الاسلام من اهل الكتاب، وقد ساهموا مساهمة فعالة في ارساء دعائم العلوم المختلفة بكل حرية، يقول الدكتور سعيد عبدالفتاح عاشور: (... ولكن هذه الحقيقة في حد ذاتها شهادة للاسلام، ودليل على دوره الفعال في بناء الحضارة، فالاسلام هو الذي وفر لغير المسلمين جوا من الحرية والتسامح والعدالة جعلهم يقبلون على الاسهام في ذلك النشاط الحضاري بنفوس مطمئنة وقلوب راضية).<sup>(٤)</sup>

ولا اهل الكتاب حق كتابة التوراة والانجيل وسائر الكتب الخاصة بهم، ولهم حق الطبع والنشر.<sup>(٥)</sup>

(١) نهج البلاغة: ٥٣١، تحقيق د. صبحي الصالح.

(٢) الخصال: ٣٦٥ الى ٣٨٢.

(٣) الروض الآنف: ٤/٣٥٤.

(٤) تاريخ الحضارة الاسلامية: ١١، د. سعيد عبدالفتاح عاشور، دار السلاسل، الكويت ١٤٠٦هـ ط ٢.

(٥) تحرير الوسيلة: ٢/٥٠٧.

## حق الحماية:

من مصاديق انسانية الاسلام ورحمته باتباع الاديان ان تبني حمايتهم من كل الوان الاضطهاد والظلم والعدوان، بقسميه الخارجي والداخلي، فهم آمنون على ارواحهم واعراضهم وممتلكاتهم، وتجلى هذا التبني منذ الايام الاولى لاقامة الدولة الاسلامية في المدينة المنورة، حيث كتب رسول الله (ص) كتاباً حدد فيه دستور العلاقات بين مواطني المدينة على اختلاف أديانهم، وقد جاء في هذا الكتاب: (... وانه من تبعنا من يهود فان له النصرة والاسوة، غير مظلومين ولا متناصرين عليهم... وان على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم، وان بينهم النصر على من حارب اهل هذه الصحيفة، وان بينهم النصح والنصيحة والبر دون الاثم...)<sup>(١)</sup>

وكتب رسول الله (ص) اماناً الى يحنة بن رؤية صاحب ايلة جاء فيه: (هذه أمنة من الله ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن رؤية واهل ايلة ... لهم ذمة الله، وذمة محمد النبي، ومن كان معهم من أهل الشام واهل اليمن واهل البحر...)<sup>(٢)</sup>

وفي عهد عمر بن الخطاب لم يستطع المسلمون حماية أهل الكتاب لعدم قدرتهم العسكرية أمام حشود المعتدين، فكتب ابو عبيدة الى ولاة المدن ان يردّوا الجزية والخراج الى اهلها، وان يقولوا لهم: (انما ردّدنا عليكم اموالكم لانه قد بلغنا ما جمع لنا من الجموع، وانكم اشترطتم علينا ان نمنعكم، وانا لانقدر على ذلك، وقد ردّدنا عليكم ما اخذنا منكم، ونحن لكم على الشرط...)<sup>(٣)</sup>

(١) السيرة النبوية لابن هشام: ١٤٩، ١٤٨/٢.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ١٦٩/٤.

(٣) الخراج: ١٣٩، ابو يوسف يعقوب بن ابراهيم (ت ١٨٢هـ) القاهرة، ١٣٨٢هـ.

وكان اهل الكتاب يتمتعون بجميع مظاهر الأمن في ظل الدولة الاسلامية في عهد الخلفاء، حتى وصل الامر الى ان علي بن ابي طالب (ع) يتأسف لاعتداء البغاة على نساء المسلمين وأهل الكتاب على حد سواء، ففي حثه على ردع البغاة يقول: (... وقد بلغني ان الرجل منهم كان يدخل على المرأة المسلمة والاخرى المعاهدة فيتنزع حجلها وقلبيها وفلائدها ... فلو أن امرأة مسلماً مات من بعد هذا اسفاً ما كان به ملموماً).<sup>(١)</sup>

وكتب الامام محمد الباقر (ع) الى احد حكام بني امية حول التعامل مع اهل الكتاب: (... ومن اقر بالجزية لم يتعد عليه، ولم تخفر ذمته، وكلف دون طاقته).<sup>(٢)</sup> ويذل الجزية يكون لهم حقان.<sup>(٣)</sup> احدهما: الكف عنهم.

والثاني: الحماية لهم ليكونوا بالكف آمنين وبالحماية محروسين. ويرى القراء ان لأهل العهد اذا دخلوا دار الاسلام (الأمان على نفوسهم واموالهم، ولهم ان يقيموا اقل من سنة بغير جزية، ولا يقيمون سنة الا بجزية).<sup>(٤)</sup> ويرى ابن جماعة وجوب حمايتهم من العدوان الداخلي والخارجي فيقول: (فلهم علينا الكف عن انفسهم واموالهم ومعابدهم التي يجوز بقاؤها لهم وعن خمرهم ما لم يظهروها... وعلينا دفع من قصدهم بسوء من المسلمين وغيرهم اذا كانوا في بلاد المسلمين).<sup>(٥)</sup>

(١) الكافي: ٥/٥.

(٢) الكافي: ٥/٣.

(٣) الاحكام السلطانية للماوردي: ١٤٣.

(٤) الاحكام السلطانية للقراء: ١٦١.

(٥) تحرير الاحكام: ٢٥٣، ابن جماعة (ت ٧٣٣هـ) دار الثقافة، قطر، ١٤٠٨هـ.



والدفاع عنهم من اجل حمايتهم موضع اتفاق بين الفقهاء، ففي مذهب الشافعي يجب على الامام (الذب عنهم ومنع من يقصدهم من المسلمين والكفار، واستنقاذ من اسر منهم واسترجاع ما اخذ من اموالهم سواء كانوا مع المسلمين، او كانوا منفردين عنهم في بلادهم... فان لم يدفع عنهم حتى مضى حول لم تجب الجزية عليهم).<sup>(١)</sup>

ويقول النووي: (يلزمنا الكف عنهم وضمان ما تلف عليهم نفساً ومالاً ودفع أهل الحرب عنهم).<sup>(٢)</sup>

ويرى ابن قدامة وجوب حماية غير المسلمين من قبل الامام، ورد العدوان عليهم فيقول: (واذا عقد الذمة، فعليه حمايتهم من المسلمين واهل الحرب واهل الذمة...)<sup>(٣)</sup>

ويستشهد في مقام آخر يقول الامام علي (ع): (انما بذلوا الجزية لتكون دماؤهم كدمائنا، وأموالهم كأموالنا).<sup>(٤)</sup>

## حق التقاضي والحماية القانونية:

للمواطنين الذين يعيشون في ظل الدولة الاسلامية سواء كانوا مسلمين ام غير مسلمين لهم حق التقاضي والحماية القانونية، لذا اوجب الفقهاء على القضاة الاستماع الى دعاوهم، والحكم بينهم سواء كانوا متحدي الدين او مختلفين،

(١) المذهب في فقه الامام الشافعي: ٢/ ٢٥٦.

(٢) منهاج الطالبين: ٣١٤، النووي، دار الفكر، بيروت، ١٤١٢هـ.

(٣) المغني: ١٠/ ٦٦٣.

(٤) المغني: ٣٠/ ٤٨٩.

قال ابن قدامة: (وان تحاكم مسلم وذمي، وجب الحكم بينهما بغير خلاف، لانه يجب دفع ظلم كل واحد منهما عن صاحبه).<sup>(١)</sup>

وغير المسلمين مخيرون في التحاكم الى حاكمهم او الى حاكم المسلمين، فليس لاحد منهم من التحاكم الى حاكمهم، واذا تحاكموا الى حاكم المسلمين فمن حقه الحكم بينهم طبقاً لحكم الاسلام، وفي ذلك قال الفراء: (وان تشاجروا في دينهم واختلفوا في معتقدهم لم يعارضوا فيه ولم يكشفوا عنه، وان تنازعوا في حق ارتفعوا فيه الى حاكمهم لم يمنعوا منه، وان ترافعوا فيه الى حاكمنا حكم بينهم بما يوجبه دين الاسلام، وتقام عليهم الحدود اذا أتوها).<sup>(٢)</sup>

وفي اقامة الحدود للحاكم حق الاختيار بين الحكم بينهم او ارسالهم الى حاكمهم ليحكم بينهم.<sup>(٣)</sup>

ويجب الحكم بالحق بين المسلم وغيره، أو بين غير المسلمين فيما بينهم، لاتمييز بينهم على اساس الانتماء العقائدي، فالجميع متساوون امام القضاء، والدليل على ذلك ان جميع الآيات القرآنية الدالة على الحكم بالعدل بين الناس، لم تخصص في مورد معين وإنما هي عامة بين المسلمين وغير المسلمين، ومن وصية الامام علي (ع) لواليه على مصر يأمره (... بالعدل على أهل الذمة وبانصاف المظلوم، وبالشدة على الظالم).<sup>(٤)</sup>

واكد الامام علي بن الحسين (ع) على العدالة في الحكم في رسالة الحقوق

(١) المفني: ١٠/١٩١.

(٢) الاحكام السلطانية: ١٦١.

(٣) النهاية: ٦٩٦، الكافي في الفقه: ١٩٥، غاية المراد: ١/٤٩٩.

(٤) تحف العقول: ١١٨.

فقال (ع): (واما حق اهل الذمة فالحكم فيهم ان تقبل منهم ما قبل الله وتفي بما جعل الله لهم من ذمته وعهده، وتكلهم الى الله فيما طلبوا من انفسهم واجبروا عليه، وتحكم فيهم بما حكم الله به على نفسك فيما جرى بينك وبينهم من معاملة، وليكن بينك وبين ظلمهم من رعاية ذمة الله والوفاء بعهده وعهد رسوله حائل فانه بلغنا انه قال: من ظلم معاهدا كنت خصمه).<sup>(١)</sup>

وكانت سيرة رسول الله (ص) وسيرة الخلفاء قائمة على اساس العدل في الحكم، ففي عهده (ص) اتهم الانصار اليهود بقتل احدهم فتحاكموا الى رسول الله (ص)، فقال لهم (ص): الكم بينة؟ فقالوا: لا، فقال: افتقسمون؟ فقالوا: كيف نقسم على ما لم نره؟، فقال: فاليهود يقسمون، فقالوا: يقسمون على صاحبنا، وكانت نتيجة الحكم ان برأ رسول الله (ص) اليهود من التهمة، واعطى دينه من عنده.<sup>(٢)</sup>

واختصم مسلم ويهودي عند الخليفة الثاني، فرأى ان الحق لليهودي فحكم بالحق لصالحه.<sup>(٣)</sup>

واروع صور ومظاهر العدل، ان الامام علي (ع) في عهد خلافته، تحاكم مع نصراني عند القاضي شريح، فقال شريح للامام (ع): ما أرى ان تخرج من يده، فهل من بينة؟ فقال علي (ع): صدق شريح، وحينما لمس النصراني العدالة بافضل صورها قال: (اما انا فاشهد ان هذه احكام الانبياء... امير المؤمنين يجيء الى

(١) تحف العقول: ١٩٥، ١٩٦.

(٢) من لا يحضره الفقيه: ٤/٩٩، الطوسي، جماعة المدرسين، ١٤٠٤هـ، ط ٢.

(٣) الموطأ: ٢/٧١٩، مالك بن انس، دار احياء التراث العربي، بدون تاريخ.

قاضييه، وقاضييه يقضي عليه)، واعترف ان الحق للامام (ع).<sup>(١)</sup>

وبما ان القضاء يتطلب الشهادة، فقد أجاز رسول الله (ص) شهادة غير المسلمين بعضهم على بعض.<sup>(٢)</sup>

وفي حال الضرورة يجوز الشهادة وان اختلف الانتماء الديني، سئل الامام جعفر الصادق (ع) عن شهادة اهل الملل، قال: (لا تجوز الا على اهل ملتهم، فان لم يوجد غيرهم جازت شهادتهم على الوصية، لانه لا يصلح ذهاب حق احد).<sup>(٣)</sup>

ويحلف اهل الكتاب كما يحلف المسلم ويترب على الحلف بالحكم النهائي بلا فرق بين المسلم وغيره، قال الامام الصادق (ع): (اليهودي والنصراني والمجوسي لا تحلفوهم الا بالله عز وجل).<sup>(٤)</sup>

وفي قضايا الديّات يتساوى المسلمون وغيرهم في ذلك، مع فارق في القدر المأخوذ، واذا عجز الذمي عن دفع الدية لقتله للمسلم خطأ، فديته على بيت المال<sup>(٥)</sup> كما لو كان الذمي مسلماً.

### نماذج من قوانين الحماية:

في القضاء الاسلامي هنالك قوانين خاصة بحماية غير المسلمين من الظلم والاضطهاد والاعتداء، فمن قتل احداً من غير المسلمين فعليه دفع الدية، في حالة غشهم للمسلمين واظهار العداوة لهم.<sup>(٦)</sup>

(١) مختصر تاريخ دمشق: ١٠/٢٩٦.

(٢) سنن ابن ماجه: ٢/٧٩٤، حديث: ٢٣٧٤.

(٣) وسائل الشيعة: ٢٧/٣٩٠.

(٤) الكافي: ٧/٤٥١.

(٥) النهاية: ٧٤٩، الكافي في الفقه: ٣٩٥.

(٦) من لا يحضره الفقيه: ٤/١٢٤.

ويقتل المسلم اذا كان متعودا على قتل اهل الذمة، وان كانوا مظهرين العداوة للمسلمين.<sup>(١)</sup>

وقد سنّ الاسلام قانون القصاص لردع الجريمة، ولذا فان الامام علي (ع) كان يقول: (يقتص للنصراني واليهودي والمجوسي بعضهم من بعض، ويقتل بعضهم ببعض اذا قتلوا عمدا).<sup>(٢)</sup>

وعن بريد العجلي قال: سألت ابا عبد الله (ع) عن رجل مسلم فقأ عين نصراني، فقال: ان دية عين النصراني اربعمائة درهم.<sup>(٣)</sup>

ووضع الاسلام عقوبات لردع الاعتداء على غير المسلمين من ظلم او اذى او سرقة، وفي ذلك افق الامام الشافعي: (ومن سرق لهم من بلاد المسلمين او اهل الذمة ما يجب فيه القطع قطعت... واعزر من قذفهم، وأؤدب لهم من ظلمهم من المسلمين، وأخذ لهم منه جميع ما يجب لهم مما يحل اخذه... واذا عرض لهم بما يوجب عليه في ماله او بدنه شيئا اخذته منه، واذا عرض لهم بالاذى... زجرته عنه، فان عاد حبسته او عاقبته عليه، وذلك مثل ان يريق خمرهم او يقتل خنازيرهم...)<sup>(٤)</sup>

ويقول ايضا: (وولاية دماء النصارى كولاية دماء المسلمين... ويجوز اقرارهم بينهم كما يجوز اقرار المسلمين بعضهم لبعض، وكل حق بينهم يؤخذ لبعضهم من بعض، كما يؤخذ للمسلمين بعضهم من بعض).<sup>(٥)</sup>

(١) من لا يحضره الفقيه: ٤/ ١٢٤، الاستبصار: ٤/ ٢٧٢.

(٢) الكافي: ٧/ ٣٠٩.

(٣) الكافي: ٧/ ٣١٠.

(٤) الأم: ٤/ ٢٠٨، الشافعي، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٣ هـ، ط ٢.

(٥) الام: ٤/ ٣١٢.

ويرى الامام احمد بن حنبل ان: (جراحات اليهود والنصارى والمجوس على قدر دياتهم من ذيات المسلمين).<sup>(١)</sup>  
وهناك قوانين اخرى لحماية غير المسلمين سنذكرها في الحقوق القادمة.

## الحقوق الاقتصادية والمالية:

ضمن الاسلام لغير المسلمين حقوقهم الاقتصادية والمالية، وحرم الاعتداء على اموالهم، بالسرقة والغصب والغش والاحتيال، ولم يأخذ الاسلام منهم غير الجزية وهي تدفع من اجل الدفاع عنهم وحمايتهم.<sup>(٢)</sup>  
وراعى الاسلام في أخذ الجزية التفاوت الاقتصادي بينهم، فقرر اعفاء العاجزين عن دفعها، واعفاء الصبيان والنساء والعبيد، والشيوخ المسنين واصحاب العاهات الجسدية والعقلية، واعفاء مطلق الفقراء فلا تؤخذ منهم، وهذا محل اتفاق الفقهاء من جميع المذاهب.<sup>(٣)</sup>

وأمر الاسلام بحسن التعامل عند اخذ الجزية والاكتفاء بأخذ اليسير من اموالهم وترك ما يحتاجون اليه، ومن ذلك ان عليا (ع) امر جباة الجزية بان لا يضربوا احدا ولا يبيعوا لهم رزقا ولا كسوة شتاء ولا صيف ولا دابة يعملون عليها، فقال له احدهم: (يا أمير المؤمنين اذن ارجع اليك كما ذهبت من عندك)، فقال (ع): (وان رجعت كما ذهبت ويحك انما امرنا ان نأخذ منهم العفو - يعني

(١) احكام أهل الملل: ٣٢٥، ابوبكر الخلال، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤١٤هـ.

(٢) تحرير الاحكام: ٢٥٣.

(٣) الكافي: ٣/ ٥٦٧، الكافي في الفقه: ٢٤٩، الوسيلة: ٢٠٥، المهذب في فقه الامام الشافعي: ٢٥٢/ ٢، المحرر في الفقه: ١٨٤/ ٢، المغني: ١٠/ ٥٧٢، تحرير الاحكام: ٢٥٢.

الفضل -).<sup>(١)</sup>

وفيما يلي نستعرض تلك الحقوق:

### اولاً: العدالة في اخذ الجزية:

لا يجوز للمسلمين اخذ مال لم يتفق عليه في عقد الجزية، قال رسول الله (ص): (انكم لعلكم تقاتلون قوماً فيتقونكم باموالهم دون انفسهم وابنائهم، ويصالحونكم على صلح، فلا تأخذوا منهم فوق ذلك، فانه لا يحل لكم).<sup>(٢)</sup>

فيحق للمسلمين اخذ اموالهم حسب المعاهدة، وما سوى ذلك فلا يجوز فعن محمد بن مسلم قال سألت ابا جعفر الباقر (ع) في اهل الجزية يؤخذ من اموالهم ومواسيهم شيء سوى الجزية؟ قال: لا.<sup>(٣)</sup>

وسأل الامام جعفر الصادق (ع) عن حق المسلمين في اموال أهل الذمة قال: (الخراج فان اخذ من رؤوسهم الجزية فلا سبيل على ارضهم، وان اخذ من ارضهم فلا سبيل على رؤوسهم).<sup>(٤)</sup>

وافتى الفقهاء بذلك، قال المحقق الكركي: (ارض الصلح وهي كل ارض صالح اهلها عليها، وهي ارض الجزية فيلزمهم ما يصالحهم الامام عليه من نصف او ثلث او ربع او غير ذلك، وليس عليهم شيء سواه).<sup>(٥)</sup>

ويجب العمل على طبق الشروط المتفق عليها، قال الامام الخميني: (لو عين في عقد الجزية على الرؤوس لا يجوز بعده اخذ شيء من اراضيهم وغيرها، ولو

(١) السنن الكبرى: ١/٢٥٥، البيهقي، دار احياء التراث العربي، بيروت، ١٤١٤هـ.

(٢) الاموال: ١٥٧، ابو عبيد (ت ٢٢٤هـ) دار الكتب العلمية، بيروت، ١٤٠٦هـ.

(٣) الكافي: ٥/٥٦٨.

(٤) الكافي: ٥/٥٦٧.

(٥) رسائل المحقق الكركي: ١/٢٤٢.

وضع على الاراضي لايجوز بعده الوضع على الرؤوس، ولو جعل عليهما لايجوز النقل الى احدهما، وبالجمله لابد من العمل على طبق الشروط<sup>(١)</sup>.

ويرتب الامام الخميني آثار الصحة على العقد وان كان احد طرفي العقد هو الحاكم الجائر<sup>(٢)</sup> حفاظا على حقوق اهل الذمة.

وهناك ضرائب إضافية يكون فيها المسلم وغيره على حد سواء مراعاة للظروف الاقتصادية والمصلحة العامة، فعن زياد بن حدير قال: (امرني عمر أن آخذ من تجار أهل الذمة مثل ما آخذ من تجار المسلمين)<sup>(٣)</sup>.

وتسقط الجزية في حال عدم قدرة المسلمين على حمايتهم، او تبناوا بنفسهم الدفاع عن انفسهم وممتلكاتهم - كما مر سابقا -.

### ثانيا: الفصل بين الموقف السياسي وحق الملكية:

فصل الاسلام بين الموقف السياسي وحق الملكية، فالحق يبقى لصاحبه وان اتخذ موقفا سياسيا معاديا للاسلام والمسلمين، فبعد ان نقض اليهود عهدهم مع رسول الله (ص) خطب (ص) المسلمين قائلا: (ايها الناس انكم قد اسرعتم في خطاير اليهود، ألا لاتحل اموال المعاهدين الا بحقها)<sup>(٤)</sup>.

واذا دخل الحربي دار الاسلام بأمان في تجارة او غيرها ثبت له الامان في نفسه وماله، ويكون حكمه في ضمان النفس والمال وما يجب عليه من الضمان والحدود حكم المهادن<sup>(٥)</sup>.

(١) تحرير الوسيلة: ٢/ ٤٩٩.

(٢) تحرير الوسيلة: ٢/ ٥١١.

(٣) الاموال: ٥٣٠.

(٤) كنز العمال: ٤/ ٣٦٣.

(٥) المذهب في فقه الامام الشافعي: ٢/ ٣٦٣.



واذا دخل الحربي دار الاسلام بغير عقد أمان فادعى انه تاجر ووجد معه متاع يبيعه، قبل منه ذلك وكان آمناً على ماله ونفسه.<sup>(١)</sup>

واذا لحق المعاهد بدار الحرب فيجب اعادة املاكه اليه وليس للمسلمين غنيمتها.<sup>(٢)</sup>

واذا دخل المسلم دار الحرب للتجارة، فلا يحل له ان يتعرض لاموال المشركين او المحاربين المسلمين لانه ضمن ان لا يتعرض لهم بالاستئمان.<sup>(٣)</sup>

فحق الملكية مفصول عن الموقف السياسي والعسكري، وهذا ما يجسد انسانية الاسلام في تعامله مع غير المسلمين فلا يبيح التعرض لاموالهم وممتلكاتهم وان اعلنوا العداء ونقضوا العهود.

### ثالثاً: اعادة الحقوق المفتصبة:

حرم الاسلام الاعتداء على اموال اهل الذمة بل مطلق الناس، ولذا سنّ قانون الضمان في خال الاعتداء من غصب او سرقة او غش او احتيال، فمن أتلف من المسلمين او من غيرهم مالا لهم فعليه ضمانه<sup>(٤)</sup>

ويشمل الضمان حتى الملكية التي لا اعتبار لها في الاسلام كالخمر والخنزير او الات اللهو، فلو (اتلف لذمي خمر أو آلة لهو، ضمنها المتلف ولو كان مسلماً، ويشترط في الضمان الاستتار).<sup>(٥)</sup>

و (خمر الكافر المستتر محترم يضمن بالغصب بقيمته عند مستجله، وكذلك

(١) المحرر في الفقه: ٢/ ١٢٨.

(٢) الام: ٤/ ١٨٣، ١٨٤.

(٣) الهداية: ٢/ ١٥٢.

(٤) المغني: ١٠/ ٥٧٣.

(٥) شرائع الاسلام: ٤/ ٢٨٦.

في الخنزير<sup>(١)</sup>.

وكان المسلمون لا يعتدون على املاكهم واموالهم وان حدث ذلك ضمن من قبلهم، ولم يستثمر قادة الدولة الاسلامية الظروف لاختد بعض اموالهم منهم، وكان رسول الله (ص) يأخذ بعض ما يحتاج عارية مضمونة ويرضى من صاحبه، فقد طلب (ص) من صفوان بن امية مئة درع، فقال: اغضباً يا محمد؟ قال (ص): لا، ولكن عارية مضمونة، قال: لا بأس بهذا<sup>(٢)</sup>.

وكانت سيرة الخلفاء قائمة على هذا الاساس، فقد اتى رجل من اهل الذمة الى عمر بن الخطاب شاكياً من اعتداء بعض المسلمين على عنبه، فخرج عمر حتى لقي رجلاً من اصحابه يحمل ترساً عليه عنب، فاعتذر ذلك الرجل بالمجاعة والاضطرار، فأمر عمر للذمي بقيمة عنبه<sup>(٣)</sup>.

وقد افتى الفقهاء ببقاء الحق وعدم سقوطه ووجوب الضمان في مختلف الظروف والاحوال، فان (اقترض حربي من حربي مالا ثم دخل الينا واسلم، فقد قال ابو العباس عليه رد البذل على المقرض لانه اخذه على سبيل المعاوضة فلزمه البذل... فان دخل مسلم دار الحرب بأمان فسرقت منهم مالا او اقترض منهم مالا، وعاد الى دار الاسلام ثم جاء صاحب المال الى دار الاسلام بأمان وجب على المسلم رد ما سرق او اقترض)<sup>(٤)</sup>.

ويبقى الحق وان تغير الموقف السياسي والعسكري فلو (اقترض حربي من

(١) اللمة الدمشقية: ٢٣٤.

(٢) اعلام الوری: ١١٩.

(٣) كنز العمال: ٤/٤٩٠.

(٤) المهذب في فقه الامام الشافعي: ٢/٢٦٤.

حربي أو اشترى منه ثم أسلما أو قبلا جزية دام الحق).<sup>(١)</sup>

### رابعاً : حق العمل

غير المسلمين لهم حق العمل في بلاد المسلمين ولا يكرهون على اختيار عمل معين، فهم احرار في ذلك، ولا قيود عليهم في العمل، وان وجدت فهي على حد سواء بين المسلمين وبينهم، ومنها الاعمال التي تضر بالمصلحة العامة، اما في الامور المباحة فهم احرار، قال ابو يوسف: (ويتركون يسكنون في امصار المسلمين واسواقهم يبيعون ويشترون ولا يبيعون خمرا ولا خنزيرا).<sup>(٢)</sup>

وهذا البيع انما هو حرام على المسلمين، اما فيما بينهم فلا قائل بحرمة او منعه، وقد جوز الاسلام لهم هذا الحق وجوز مشاركتهم للمسلم في الامور التجارية والزراعية وغيرها، فعن ابراهيم بن ميمون قال: سألت ابا عبد الله (ع) عن قرية لاناس من أهل الذمة لا ادري اصلها لهم أم لا، غير انها في ايديهم وعليهم خراج فاعتدى عليهم السلطان، فطلبوا الي فاعطوني ارضهم وقريتهم على ان اكفيهم السلطان بما قل او اكثر، ففضل لي بعد ذلك فضل بعد ما قبض السلطان ما قبض، قال (ع): (لابأس بذلك لك ما كان من فضل).<sup>(٣)</sup>

فقد اجاز (ع) صحة العمل مع أهل الذمة من قبل المسلم.

وعن اسماعيل بن فضل الهاشمي قال: سألت الصادق (ع) عن رجل اشترى منهم ارضا من اراضي الخراج فبنى فيها او لم يبن، غير ان اناسا من أهل الذمة نزلوها، أله ان يأخذ منهم اجور البيوت اذا ادوا جزية رؤوسهم، قال (ع):

(١) منهاج الطالبين: ٣١٠.

(٢) الخراج: ١٢٧.

(٣) الكافي: ٥/ ٢٧٠.

(١) (يشارطهم، فما اخذ بعد الشرط فهو حلال).

والمشاركة من قبل المسلم مع غيره جائزة ولكنها مكروهة، وترتفع الكراهة اذا كانت المعاملة تجارية وحضور المسلم فيها، فعن الامام الصادق (ع) انه قال: (ان امير المؤمنين (ع) كره مشاركة اليهودي والنصراني والمجوسي الا ان تكون تجارة حاضرة لا يغيب عنها المسلم).

ووجه الكراهة هو عدم التزام كثير من غير المسلمين باحكام الاسلام في حرمة الربا و سائر المعاملات المحرمة.

ولم يحرم الاسلام حتى مهنة الرضاعة بين غير المسلمة والطفل المسلم، فجوز ارضاع الكتابية للطفل المسلم بشرط ان تمتنع من شرب الخمر.

وكان أهل الكتاب وخصوصا اليهود لهم مهن معروفة عند المسلمين، فقد كانوا خياطين وصباغين واساكفة وخزارين.

وكان لرسول الله (ص) خادم يهودي يخدمه مقابل اجرة.

وكانت الدولة اسلامية تستعين بهم في الاعمال والوظائف التي لم يشترط فيها الاسلام، يقول عبد الكريم زيدان: (ان اختلاف الذميين مع المسلمين في العقيدة لم يرق حائلا دون اشراكهم في ادارة شؤون الدولة وتكليفهم بوظائفها).

وقد شهد بعض المستشرقين بذلك ومنهم آدم متز حيث يقول: (من الامور

(١) الكافي: ٥/ ٢٨٢.

(٢) الكافي: ٥/ ٢٨٦.

(٣) الكافي: ٦/ ٤٢.

(٤) الخارج: ٢٥٦.

(٥) نيل الاوطار: ٨/ ٢٢٧، الشوكاني، دار الجيل، بيروت، بدون تاريخ.

(٦) احكام الذميين: ٨٢، عبد الكريم زيدان، ١٩٦٣م، ط ١.

التي نعجب لها كثرة عدد العمال والمتصرفين غير المسلمين في الدولة الإسلامية<sup>(١)</sup>.

### خامساً: حق الضمان الاجتماعي وتكفل الدولة الإسلامية:

بنى الإسلام التكافل الاجتماعي، واشباع حاجات الفقراء والمستضعفين، سواء كانوا مسلمين أم غير مسلمين ماداموا يعيشون في ظل الدولة الإسلامية، وقد قامت السيرة على ذلك، وكان رسول الله (ص) يتفقد أحوال الفقراء والمحتاجين من المسلمين وغيرهم وينفق عليهم، فعن سعيد بن المسيب قال: (إن رسول الله (ص) تصدق صدقة على أهل بيت من اليهود، فهي تجري عليهم)<sup>(٢)</sup> وأنه (ص) لم يكن يمنع نساءه من التصدق على غير المسلمين، فقد تصدقت صفية على قرابتها من اليهود بما يقدر بثلاثين ألف درهم<sup>(٣)</sup>.

وكان (ص) يحث على إطعام الجيران وإن كانوا غير مسلمين، فقد ذبحت له شاة في داره، فلما جاء، قال: اهديتم لجارنا اليهودي؟ اهديتم لجارنا اليهودي؟ مازال جبريل يوصيني بالجار حتى ظننت أنه سيورثه<sup>(٤)</sup>.

وقد خصص بعض الخلفاء عطاء من بيت المال للمستضعفين من أهل الذمة، فقد روي أن عمر بن الخطاب مر بشيخ من أهل الذمة يسأل على أبواب الناس، فقال: ما انصفناك أن كنا اخذنا منك الجزية في شبيبته ثم ضيعناك في كبرك، ثم أجرى عليه من بيت المال ما يصلحه<sup>(٥)</sup>.

(١) الحضارة الإسلامية في القرن الرابع الهجري: ١/١١٥، آدم متزه، القاهرة، ١٩٦٧م.

(٢) الأموال: ٦٥.

(٣) الأموال: ٦٥.

(٤) جمع الفوائد: ٣/١٢٢، حديث ٨٢٧٧.

(٥) الأموال: ٥١، ٥٠.

و روي ايضا ان علياً (ع) مر بشيخ مكفوف كبير يسأل الناس، فقال (ع): ما هذا؟ قالوا: يا امير المؤمنين نصراني، فقال (ع): استعملتموه حتى اذا كبر وعجز منعتموه، انفقوا عليه من بيت المال.<sup>(١)</sup>

وعن عمرو بن ابي نصر قال: قلت لابي عبدالله (ع): ان أهل السواد يفتحمون علينا، وفيهم اليهود والنصارى والمجوس، فتصدق عليهم، فقال: نعم.<sup>(٢)</sup>

وكان عمرو بن ميمون، وعمرو بن شرحبيل، ومرة الهمداني، يعطون الرهبان من صدقة الفطر.<sup>(٣)</sup>

ويرى محمد جواد الحسيني العاملي ان (الاقرب جواز الصدقة على الذمي كما في اللعنة، وظاهر اطلاقهما انه لافرق فيه بين الرحم والاجنبي، وقد نصف على جوازها عليه وان كان اجنبيا في: الشرائع والتذكرة والتحرير والارشاد والتبصرة والدروس والروض والمسالك والروضة والمفاتيح، وجامع المقاصد).<sup>(٤)</sup>

وتبنى القانون الاسلامي دفع الدية عن الذمي العاجز من بيت المال<sup>(٥)</sup> وقد تقدّم ان المسلمين كانوا لا يأخذون الجزية من الاطفال والفقراء والشيخ والمرضى والنساء، وكان الخلفاء يوصون بعدم تكليف أهل الذمة فوق طاقتهم

(١) تهذيب الاحكام: ٦/٢٩٣.

(٢) الكافي: ٤/١٤.

(٣) الاموال: ٦٠٦.

(٤) مفتاح الكرامة: ٩/١٥٣، محمد جواد الحسيني العاملي (ت ١٣٢٦هـ) مؤسسة آل البيت، قم - بدون تاريخ.

(٥) الكافي في الفقه: ٣٩٥.

في دفع الجزية، والتساهل معهم بأخذ ما زيد على مؤونتهم.<sup>(١)</sup>  
وقد ذهب عدد من الفقهاء الى ان ما يؤخذ من زكاة المسلمين يزيد على ما  
يؤخذ من الذميين في حين يحظى الجميع بحماية الدولة الاسلامية ورعايتها على  
اساس العدل والرحمة والمساواة.<sup>(٢)</sup>

ولو قدر للاسلام ان يطبق في الواقع، لتمتع جميع المواطنين مسلمين وغير  
مسلمين بالرفاه والرخاء، ولزال شبح الفقر والعوز، فبالاضافة الى كفالة الدولة  
الاسلامية، من المنهج الاسلامي على التكافل الاجتماعي، والمساهمة في اشباع  
حاجات الفقراء والمساكين، ابتداء بالارحام ثم الجيران ثم المجتمع، وقد اثبتت  
السيرة التاريخية للمسلمين في القرون الماضية تمتع اهل الذمة بكامل حقوقهم في  
ظل الدولة الاسلامية حيث تبنت حق الضمان لهم اسوة بالمسلمين.

## الحقوق المدنية واقرار العقود والايقاعات

اقر الاسلام جميع العقود والايقاعات التي تنعقد بين غير المسلمين ما داموا  
يعتقدون بصحتها، وإن كانت مخالفة لاحكام الاسلام، باستثناء ما يؤدي الى  
اضعاف المسلمين او تفتيت كيانهم، كالعقود العسكرية وما شابه ذلك، وفيما يلي  
نستعرض بعض تلك العقود والايقاعات التي اقرها الاسلام.

### اولاً: اقرار الزواج والطلاق:

اقر الاسلام زواج غير المسلمين فيما بينهم سواء كانوا كفاراً ام اهل كتاب،  
وان كان مخالفاً للشروط المتبعة في الشريعة الاسلامية.

(١) الاموال: ٤٨.

(٢) دائرة المعارف الاسلامية: ١/٥٩، بيروت، ١٩٧٣م، ط ٢.

فقد اقر رسول الله (ص) زواج المشركين<sup>(١)</sup> ولم يحدثنا التاريخ ان المسلمين الاوائل الذين تحولوا من الشرك الى الاسلام قد امروا باجراء عقد جديد، وانما اقروا على عقدهم في حال الشرك، واستمرت سيرة الخلفاء على ذلك، و كما يقول الامام جعفر الصادق (ع): (ان لكل امة نكاحاً).<sup>(٢)</sup>

وسئل عن رجل هاجر وترك امرأته مع المشركين ثم لحقت به بعد أيامسكها بالنكاح الأول او تنقطع عصمتها؟ فأجاب: (يمسكها وهي امرأته).<sup>(٣)</sup>

والاقرار على الزواج يكون مطلقاً وان كان المهر خمراً أو خنزيراً لاعتقادهم بصحة ذلك، سئل الامام الصادق (ع): عن رجلين من أهل الذمة أو من أهل الحرب يتزوج كل واحد منهما امرأة وأمهرها خمراً وخنزيراً ثم أسلما، فقال (ع): النكاح جائز حلال لا يحرم من قبل الخمر ولا من قبل الخنازير.

وان اسلما قبل دفع المهر فيدفع عوضه، لانه لا مالية للخمر والخنزير عند المسلمين، فالامام (ع) يقر زواج غير المسلم ذمياً كان أم حريباً.

واقرار زواج غير المسلمين محل اتفاق الفقهاء وائمة المذاهب، فالامام ابو حنيفة يرى انه: (اذا تزوج الكافر بغير شهود او في عدة كافر، وذلك في دينهم جائز ثم اسلما أقرأ عليه).<sup>(٤)</sup>

وقال الامام الشافعي: (وعقد نكاح اهل الذمة فيما بينهم... لم نفسخه، سواء كان بولي او غير ولي وشهود او غير شهود).<sup>(٥)</sup>

(١) الام: ٥/٥٥.

(٢) وسائل الشيعة: ٣٧/١٦.

(٣) الكافي: ٥/٤٣٥.

(٤) الهداية: ١/٢١٩.

(٥) الام: ٥/٥٦.



وعنده ان الحربي والذمي والموادع على حد سواء في النكاح وما يتعلق به من مهر وطلاق وظهار وإيلاء.<sup>(١)</sup>

والاقرار يكون تبعاً لاعتقاد حليته من قبل غير المسلمين، قال ابو البركات: (الكفار في صحة النكاح بينهم وفساده كالمسلمين، لكن نفرهم على فاسده اذا اعتقدوا حله... فان قهر حربي حربية فوطأها او طاوعته واعتقدها نكاحاً أقراً عليه).<sup>(٢)</sup>

واقرار غير المسلمين في ذلك من الثوابت في الشريعة الاسلامية وليس محلاً للاجتهاد من قبل الفقهاء، قال الشيخ الطوسي: (فان انسابهم واسبابهم، وان لم تكن جائزة في شريعة الاسلام، فهي جائزة عندهم، وهي نكاح على رأيهم ومذهبهم، وقد أمرنا ان نفرهم على ما يرونه من المذاهب، ونهينا عن قذفهم بالزنا).<sup>(٣)</sup>

ولا يشترط في اقرار نكاح غير المسلمين ان يكون الزوجان متحدي العقيدة، قال الامام الخميني: (العقد الواقع بين الكفار لو وقع صحيحاً عندهم وعلى طبق مذهب يترتب عليه آثار الصحة عندنا، سواء كان الزوجان كتابيين او وثنيين او مختلفين).<sup>(٤)</sup>

ومن الآثار العملية لهذه الاقرار هو ترتب الانساب والارث والنفقة وغير ذلك.

(١) الام: ٥٠/٥.

(٢) المحرر في الفقه: ٢٧.

(٣) النهاية: ٦٨٣، ٦٨٤.

(٤) تحرير الوسيلة: ٢/٢٨٥.

## ثانياً: الارث :

اقر الاسلام حق الارث بين غير المسلمين، فلو مات احدهم انتقلت امواله الى الورثة، ولاسبيل لاحد على اموالهم.

واختلف الفقهاء في الشروط اللازمة لاقرار الارث على ثلاثة اقوال:

الاول: انهم يورثون بالانساب والاسباب الصحيحة الجائزة في شرع الاسلام.

الثاني: انهم يورثون بالانساب على كل حال، ولا يورثون بالاسباب الا بما هو جائز في شريعة الاسلام.

الثالث: انهم يورثون من الجهتين معا سواء كان مما يجوز في شرع الاسلام او لا يجوز.

ويرى الشيخ الطوسي ان الرأي الثالث هو المعتمد عليه، وبه تشهد الروايات عن رسول الله (ص) وأهل البيت (ع).<sup>(١)</sup>

وهذا الرأي هو الموافق للسيرة ولاراء الفقهاء في اقرار نكاح غير المسلمين، لان الارث يترتب على النكاح، اضافة الى اقرار الاسلام لاغلب عقودهم التي تكون اسباباً للارث.

ولذا فان المجوسي الذي يستحل نكاح بعض المحارم يورث بجميع (قرباته التي يدلي بها، ما لم يسقط بعضها، ويورثون ايضا بالنكاح وان لم يكن سائغاً في شرع الاسلام).<sup>(٢)</sup>

(١) النهاية: ٦٨٣.

(٢) الرسائل العشر: ٢٧٩.

ويرث الكفار بعضهم بعضا وان اختلفت جهات كفرهم.<sup>(١)</sup>  
ولو اسلم الذمي ثم عاد الى دينه السابق ثم مات فميراثه لابنائه.<sup>(٢)</sup>  
وتبقى الموارث محفوظة وان تبدل الموقف السياسي من قبل الذمي، فاذا  
نقض العهد والتحق بدار الحرب فأمان امواله باقٍ، فان مات ورثه وارثه الذمي او  
الحربي.<sup>(٣)</sup>

### ثالثاً: الوصية:

اقر الاسلام وصايا غير المسلمين، فمن اوصى منهم بالتصدق في ماله او  
انفاقه في مورد معين أقرّت وصيته، عن محمد بن مسلم، قال: سألت ابا  
عبدالله (ع) عن رجل اوصى بماله في سبيل الله فقال: (اعطه لمن اوصى به له وان  
كان يهوديا او نصرانيا...).<sup>(٤)</sup>

ولم يجوز الاسلام تغيير محتوى وصية غير المسلمين ولا الغائها او انفاقها -  
ان كانت مالا - في غير ما وضعت له، عن الريان بن شبيب قال: اوصت اختي لقوم  
نصارى فراشين بوصية، فقال اصحابنا: اقسم هذا في فقراء المؤمنين من  
اصحابك، فسألت الرضا (ع) فقلت: ان اختي اوصت بوصية لقوم نصارى واردت  
ان اصرف ذلك الى قوم من اصحابنا مسلمين؟ فقال: (امض الوصية على ما  
اوصت به).<sup>(٥)</sup>

(١) الكافي في الفقه: ٣٧٥.

(٢) الاستبصار: ٤/ ١٩٣.

(٣) شرائع الاسلام: ٤/ ١٨٦.

(٤) الكافي: ٧/ ١٤.

(٥) الكافي: ٧/ ١٦.

ومن يتبدل محتوى الوصية يكون ضامنا ولا بد ان تنفق في المورد الذي خصصت فيه، فقد روي ان رجلا مجوسيا اوصى للفقراء بشيء من ماله فأخذه قاضي نيسابور فجعله في فقراء المسلمين، فسئل الامام علي الرضا (ع) عن ذلك فقال: (ان المجوسي لم يوص للفقراء المسلمين ولكن ينبغي ان يؤخذ مقدار ذلك المال من مال الصدقة فيرد على فقراء المجوس).<sup>(١)</sup>

ومن الرواية الثانية يستفاد ان وصية المسلم للذمي جائزة، وقد اقر الفقهاء ذلك<sup>(٢)</sup> باستثناء الوصية للحربي فانها غير جائزة وان كان من ارحام الموصي.<sup>(٣)</sup> ويتدخل الحاكم المسلم ان حدث اجحاف او ظلم في وصية غير المسلم من حيث حرمان الورثة من التركة، قال الامام احمد بن حنبل - حول نصراني اوصى بماله كله ان يتصدق به -: (اذا ارتفعوا الينا حكمنا فيهم بحكم الاسلام، فاذا اوصى بأكثر من الثلث رد ذلك الى الثلث الا ان يجيز ذلك الورثة).<sup>(٤)</sup>

ووصية الذمي تنفذ من قبل ابناء دينه، وليس للمسلمين الحق في التدخل لمنعها، الا في حالة الوصية بخمر أو خنزير لمسلم، فلو اوصى بعمارة هيكل في ارض يصح فيها ذلك جاز، ولا يتعرض لهم المسلمون اذا ارادوا تنفيذها، ولو اوصى بعمارة قبور انبيائهم جاز، وهو مندوب للمسلم فلا مانع من جوازه للكافر.<sup>(٥)</sup>

وافتي الامام الخميني (رض) بصحة وصية الذمي في الانفاق من امواله على

(١) الكافي: ١٦/٧.

(٢) احكام أهل الملل: ٢٢٧، اللعة الدمشقية: ١٧٩.

(٣) اللعة الدمشقية: ١٧٩.

(٤) احكام أهل الملل: ٢٢٧.

(٥) مفتاح الكرامة: ١٥٣/٩.

الامور المتعلقة بشعائهم وعباداتهم، وليس للمسلمين الاعتراض اذا كان الموصى اليه من ابناء دينه فقال (رض): (لو اوصى الذمي ببناء كنيسة او بيعة او بيت نار معبداً لهم ومحلا لعبادتهم الباطلة، ورجع الامر اليه لم يجز لنا انفاذها، وكذا لو اوصى بصرف شيء في كتابة التوراة والانجيل وسائر الكتب الضالة المحرفة وطبعها ونشرها... ولو لم يرجع الأمر اليها... ليس لنا الاعتراض الا اذا ارادوا بذلك تبليغ مذاهبهم الباطلة بين المسلمين واضلال ابنائهم).<sup>(١)</sup>

#### رابعاً: الصدقة والوقف :

اقر الاسلام صدقة ووقف غير المسلم، ولم يسمح بالتدخل في عدم تنفيذها من قبل غير المسلمين، او تبديل محتواها، او صرفها عن المورد الذي وضعت فيه، فيجوز لهم ان يتصدق بعضهم على بعض وعلى مصالحهم وبيوت عباداتهم).<sup>(٢)</sup>

ولو وهب الذمي او تصدق او وقف شيئاً من ارض الصلح على شخص آخر انتقلت الارض اليه.<sup>(٣)</sup>

واذا كان الوقف على احد المواضع التي يتقربون فيها الى الله تعالى، كان وقفه صحيحاً، واذا وقف وقفاً على الفقراء كان ذلك الوقف ماضياً في فقراء اهل ملته دون غيرهم من سائر اصناف الفقراء.<sup>(٤)</sup>

(١) تحرير الوسيلة: ٢/٥٠٧.

(٢) الكافي في الفقه: ٣٣٦.

(٣) الكافي في الفقه: ٢٦٠، وسائل المحقق الكركي: ١/٢٤٢.

### خامساً: العتق والمكاتبه والتدبير:

أقرّ الاسلام قضايا العتق والمكاتبه والتدبير من قبل غير المسلمين، ورتّب الاثار العملية عليها، ولم يخس حقوقهم في ذلك، لان لهم املاك تامة صحيحة سواء كانوا اهل ذمة او محاربين، وعلى هذا الاساس (اذا كاتب الحربي عبدا له صحت كتابته، لانه عقد معاوضة، والحربي والمسلم فيه سواء).<sup>(١)</sup>

وتثبت حقوق الولاء المتعارف عليها بين المعتق والمعتق، فاذا (اعتق اليهودي او النصراني عبدا على دينهما، ثم اسلم المعتق... واسلم الذي اعتقه رجع اليه الولاء، لانه قد كان ثبت له الولاء يوم اعتقه).<sup>(٢)</sup>

واذا دبّر الذمي عبدا له فاسلم العبد يحال بينه وبين العبد و (يخارج على سيده النصراني... فان هلك النصراني وعليه دين، قضى دينه من ثمن المدبر).<sup>(٣)</sup> ذكر الامام مالك النصراني مثالا لمطلق غير المسلم.

وقال الامام الشافعي: (وان جاءنا عبد أحدهم قد اعتقه اعتقنا عليه وان كاتبه كتابة جائزة عندنا اجزناها له).<sup>(٤)</sup>

واروع مظاهر الاعتراف بحقوق الاديان واقرارهم على حقوقهم ان رسول الله (ص) امضى عقد المكاتبه بين سلمان الفارسي وعثمان بن الاشمل اليهودي بغرس ثلاث مئة نخلة.<sup>(٥)</sup>

(١) المبسوط: ٦/ ١٢٩.

(٢) الموطأ: ٢/ ٧٨٥.

(٣) الموطأ: ٢/ ٨١٥.

(٤) الام: ٤/ ٢١١.

(٥) مختصر تاريخ دمشق: ١٠/ ٣٧.

## صيانة الكرامة وحماية الاعراض

الانسان في نظر الاسلام مخلوق متميز عن سائر المخلوقات، وهو مخلوق مكرم مهمما كان انتماءه العقائدي، لذا نجد إن آيات التكريم الواردة في القرآن الكريم لم تكن مختصة بالانسان المسلم بل هي عامة في جميع اصناف الناس وعلى مختلف عقائدهم ودياناتهم، ولذا اكد الاسلام على وجوب صيانة الكرامة، وحرمة الايذاء الادبي للانسان، ووضع تشريعاته وقوانينه لحماية الكرامة وحماية الاعراض، وكان الناس يتمتعون في ظل الدولة الاسلامية وفي ظل مجتمع المسلمين بكراماتهم، وحماية اعراضهم.

وقد قال رسول الله (ص): (اذا اتاكم كريم قوم فاكرموا وان خالفكم).<sup>(١)</sup> وكانت سيرته قائمة على تكريم غير المسلمين، فقد اكرم (ص) بنت حاتم الطائي حينما وقعت في اسر المسلمين، وكساها واعطاها نفقة واطلقها من الاسر،<sup>(٢)</sup> وحينما قدم عدي بن حاتم رجب به (ص) وأضافه في بيته واحسن ضيافته وهو لم يسلم في حينها.<sup>(٣)</sup>

وكانت سيرة الخلفاء قائمة على اساس تكريم بني الانسان، فحينما وقعت بنات الملوك في الاسر قال علي (ع) لعمر بن الخطاب: (هؤلاء لا يكرهن على ذلك ولكن يخيرن ما اخترنه)<sup>(٤)</sup> فاختارت كل واحدة منهن شخصية من شخصيات المسلمين من الصحابة وابناء الصحابة، ولم يكن التكريم مخصوصا

(١) مستدرك الوسائل: ١١/١٣٢.

(٢) السيرة النبوية لابن هشام: ٤/٢٢٦.

(٣) المصدر نفسه: ٤/٢٢٧.

(٤) مستدرك الوسائل: ١١/١٣٢.

بمن له جاه في اتباع دينه، وإنما كان تكريماً عاماً لجميع من ارتبط بعلاقة مع المسلمين.

وقد حرم الإسلام جميع المظاهر التي يفهم منها الحط من كرامة الآخرين كالسخرية والاستهزاء والتحقير والتناوب بالالفاظ والتعيير، والحرمة مطلقة لم تقيد بانتماء الانسان الى الاسلام، فجاءت الايات والروايات مطلقة.

وحرم الاسلام الخداع والمدالسة لانها استهانة بالكرامة، فقد اوصى الامام علي (ع) الى احد ولاته باهل الذمة خيراً فقال: (... وقد جعل الله عهده وذمته امانة افضاه بين العباد برحمته وحريماً يسكنون الى منعه ويستفيضون الى جواره، فلا خداع ولا مدالسة ولا ادغال فيه).<sup>(١)</sup>

وفيما يلي نستعرض بعض مظاهر صيانة الكرامة وحماية الاعراض في المنهج الاسلامي:

### اولاً: حرمة دخول البيوت دون استئذان:

لا يحل للمسلم ان يدخل بيتاً دون استئذان من اهله سواء كانوا مسلمين ام غير مسلمين، وقد جاءت الاية الكريمة مطلقة، قال تعالى: «يا ايها الذين آمنوا لا تدخلوا بيوتاً غير بيوتكم حتى تستأذنوا...»<sup>(٢)</sup>

وقال رسول الله (ص): (ان الله عز وجل لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذن منهم، ولا ضرب نسائهم).<sup>(٣)</sup>

فالبيوت في الاسلام لها حرمة لذا نجد ان كثيراً من احكام القضاء تجوز

(١) تحف العقول: ٩٧.

(٢) سورة النور: ٢٧.

(٣) السنن الكبرى: ٩/٢٠٤.



استخدام القوة في حال التعرض لحرمة البيت، ولم يختص الجواز بالمسلم، فلغير المسلم حق الدفاع عن حرمة بيته.

ويلحق بحرمة دخول بيوتهم دون استئذان حرمة دخول اماكنهم الخاصة بهم كدور العبادة وغيرها الا باذنهم الا في الضرورات لانها تبيح المحظورات، وليس لاحد من المسلمين ان يتبع شيئاً من امورهم الخاصة بهم.<sup>(١)</sup>

### ثانياً: حرمة قذف غير المسلمين؛

حَرَّمَ الاسلام التعرّض للاعراض بقذف وشبهه، ولا فرق في ذلك بين المسلم وغيره، عن ابو الحسن الحذاء قال: كنت عند ابي عبدالله (ع) فسألني رجل ما فعل غريمك؟ قلت: ذاك ابن الفاعلة، فنظر الي ابو عبدالله نظراً شديداً، فقلت: جُعِلَ فداك انه مجوسي امه اخته، فقال: او ليس ذلك في دينهم نكاحاً.<sup>(٢)</sup>

وقد جعل (ع) قذف غير المسلم مصداقاً لنفي الورع عن القاذف، عن عمر بن عجلان قال: كان لابي عبدالله (ع) صديق لا يكاد يفارقه، فقال يوماً لغلامه: يا ابن الفاعلة اين كنت؟ فرفع ابو عبدالله (ع) يده فصك بها جبهة نفسه ثم قال: (سبحان الله تقذف امه، قد كنت اري ان لك ورعاً، فاذا ليس لك ورع)، قال: (جعلت فداك ان امه سنديّة مشركة، فقال: (اما علمت ان لكل امّة نكاحاً، تنحّ عني...)).<sup>(٣)</sup>

ونهى الامام احمد بن حنبل عن قذف اليهودي والنصراني.<sup>(٤)</sup>

ووضع الاسلام عقوبات على قذف الغير تأديباً للناس وتحجيم هذه الظاهرة

(١) احكام اهل الملل: ١٢٢.

(٢) الكافي: ٧/ ٢٤٠.

(٣) وسائل الشيعة: ٣٧/ ١٦.

(٤) احكام اهل الملل: ٣٦١.

السلبية، فمن قذف كافراً بالزنا عَزَّرَ سواء كان القاذف مسلماً أم كافراً.<sup>(١)</sup>  
 ومنع الاسلام القذف مطلقاً، ووضع العقوبات في شأنه للحيلولة دون  
 انتشاره بين غير المسلمين فاذا (تقاذف اهل الذمة او العبيد او الصبيان بعضهم في  
 بعض، لم يكن عليهم حد، وكان عليهم التعزير).<sup>(٢)</sup>  
 واذا قذف الكافر امرأته فعليه الحد<sup>(٣)</sup> سواء كان من اهل الذمة او من اهل  
 الكتاب او من غيرهم من سائر اصناف الكفار.  
 فالاسلام حفظ لغير المسلمين كرامتهم وعرضهم، لايमानه بصيانة كرامة مطلق  
 الانسان، وحصانة عرضه.

### ثالثاً: الحماية القانونية للاعراض:

تكفل الاسلام حماية اعراض المسلمين وصيانتها من كل دنس، ومن  
 انحرافات الفساق والمنحرفين والمعتدين، ووضع العقوبات القاسية بحق  
 المتمردين على الثوابت السلوكية في صيانة الاعراض، سواء كانوا من اهل ملتهم  
 او من المسلمين بلا فرق، فاذا زنى المسلم بذمية مطاوعة له، فيعاقب المسلم  
 بالجلد او الرجم تبعاً لاحصانه وعدمه، ويتخير الحاكم الاسلامي بين تسليم  
 الذمية الى اهل دينها ليحكموا فيها بحكمهم، او يحكم فيها بحكم الاسلام، واذا  
 كان الزاني غاصباً مغالباً للمرأة على نفسها فيقتل صبراً سواء كان مسلماً أم كافراً<sup>(٤)</sup>  
 للحيلولة دون الاعتداء على اعراض ولم يتهاون المسلمون في اقامة الحدود على

(١) الهداية: ٢/ ١١٦، الباب: ٣/ ١٩٨.

(٢) النهاية: ٧٢٥.

(٣) الباب: ٣/ ٧٥.

(٤) الكافي في الفقه: ٤٠٦.

المعتدين، ففي عهد الامام علي (ع) سأله واليه على مصر عن عقوبة مسلم فجر بنصرانية فأجابه: (ان اقم الحد على المسلم... وادفع النصرانية الى النصرارى يقضون فيها ما شاؤوا).<sup>(١)</sup>

واذا زنى غير المسلم بأهل ملته كان الحاكم الاسلامي مخيراً بين إقامة الحد عليه بما يقتضيه شرع الاسلام، وبين تسليمه الى اهل دينه او دين المرأة ليقيموا عليهم الحدود على ما يعتقدونه.<sup>(٢)</sup>

وكان اهل الذمة يتحاكمون لدى حاكم المسلمين في مثل هذه القضايا، اضافة الى التحاكم لدى حاكمهم، ففي عهد رسول الله (ص) رجعوا اليه فحكم فيهم بحكم الاسلام المطابق لحكم التوراة غير المحرفة.<sup>(٣)</sup>

وبالحماية القانونية كان غير المسلم يتمتع بالامان في حفظ عرضه وصيانه، ولم تحدث حالات انتهاك لنواميس واعراض غير المسلمين في بلاد المسلمين الا قليلا بالقياس الى امتداد القرون التي تعايشوا فيها مع المسلمين.

#### رابعاً: حسن المعاملة:

جاء الاسلام من اجل اتمام مكارم الاخلاق وتقريرها في الواقع المعاشي، لذا فهو يأمر المسلمين باستبقاء أسباب الود في القلوب والنفوس بطهارة السلوك وحسن المعاملة مع جميع بني الانسان، ولا يجعل للفواصل العقائدية دوراً في الفصل بين المسلمين وغيرهم او في تبادل النظرة السلبية، فجاءت توجيهاته وتعاليمه لاشاعة القيم النبيلة والاخلاق الفاضلة في التعامل مع بني الانسان، وقد

(١) وسائل الشيعة: ٢٨/١٥٢.

(٢) النهاية: ٦٩٦.

(٣) الروض الانف: ٤/٣٦٩.

جسد رسول الله (ص) تلك القِيم في تعامله مع غير المسلمين، فقد عاد غلاماً يهودياً في جواره وجلس عند رأسه.<sup>(١)</sup>

وفي احد المواقف مرت به جنازة فقام لها، فقيل له: انها جنازة يهودي فقال: أليست نفساً.<sup>(٢)</sup>

وفي موقف آخر غضبت إحدى زوجاته على اليهود الذين قالوا له: السلام عليك، بدلا من السلام عليك فأجابها: (... ان الفحش لو كان ممثلاً لكان مثال سوء، ان الرفق لم يوضع على شيء قط الا زانه، ولم يرفع عنه قط الا شانه).<sup>(٣)</sup>

وكان الخلفاء الراشدون من بعده قد جسّدوا اخلاقه في التعامل مع غير المسلمين وكانوا يستمعون الى شكاواهم واقتراحاتهم، ويوصون بحسن السيرة معهم، ففي عهد الامام علي (ع) لو اليه على مصر اوصى بالرحمة مع الناس مسلمين وغير مسلمين (واشعر قلبك الرحمة الرعية والمحبة لهم واللطف بهم، ولا تكونن عليهم سبعاً ضارياً تغتنم أكلهم، فأنهم صنفان: اما اخ لك في الدين او نظير لك في الخلق).<sup>(٤)</sup>

وحينما وجد اهل الكتاب وغيرهم ان كرامتهم مصونة؛ اندمجوا مع ابناء المجتمع الاسلامي وامتزجوا معهم، وهنالك شواهد عديدة على هذا الاندماج وعلى سلامة العلاقات القائمة على الود والوئام والتآلف، ففي مجلس ضم المسلمين والنصارى عطس رجل نصراني، فقال له المسلمون: هداك الله، فقال

(١) المذهب في فقه الامام الشافعي: ٢/ ٢٩٢.

(٢) اللؤلؤ والمرجان: ١٩٥، تحقيق محمد فؤاد عبد الباقي، المطبعة المصرية، الكويت، ١٩٧٧م.

(٣) الكافي: ٢/ ٦٤٨.

(٤) نهج البلاغة: ٤٢٧.

الامام جعفر الصادق (ع): قولوا: يرحمك الله، فقالوا له: انه نصراني! فقال: لا يهديه الله حتى يرحمه.<sup>(١)</sup>

وعن عبدالرحمن بن الحجاج قال: قلت لابي الحسن موسى (ع): أرايت ان احتجت الى الطبيب وهو نصراني ان أسلم عليه وأدعوه؟ قال: نعم.<sup>(٢)</sup>

وقد أباح الفقهاء مشاركة اهل الذمة في الاعمال والممارسات الاجتماعية وغيرها، فلم ير الامام احمد بن حنبل بأساً في خروجهم مع المسلمين للاستسقاء طلباً للرحمة الشاملة،<sup>(٣)</sup> ولم ير بأساً في ان يكون المسلم اجيراً لهم.<sup>(٤)</sup> واوجب على المسلمين دفن النصراني الذي يموت بينهم.<sup>(٥)</sup>

وقد اوصى ائمة اهل البيت (ع) بحسن السيرة مع أهل الكتاب، فعن الامام محمد الباقر (ع) انه قال: (.... وان جالسك يهودي فاحسن مجالسته).<sup>(٦)</sup>

وكان الامام جعفر الصادق (ع) يروي سيرة من سبقه من الائمة في علاقاتهم مع اهل الكتاب، فقد ذكر ان الامام علي (ع) صاحب رجلاً ذمياً في طريق، وحينما اراد الاقتراق شيعته الامام (ع) قبل المفارقة، فقال له الذمي، لم عدلت مع؟ فقال (ع): (هذا من تمام حسن الصحبة ان يشيع الرجل صاحبه هنيئة اذا فارقه، وكذلك أمرنا نبينا)، فقال الذمي: (لا جرم انما تبعه من تبعه لافعاله الكريمة...) <sup>(٧)</sup>

وقد انعكست السيرة الحسنة للمسلمين على مواقف اهل الذمة، فكانوا عوناً

(١) الكافي: ٢/ ٦٥٦.

(٢) الكافي: ٢/ ٦٥٠.

(٣) احكام أهل الملل: ٤٩.

(٤) المصدر نفسه: ١١٨.

(٥) المصدر نفسه: ٢١٧.

(٦) امالي المفيد: ١٨٥.

(٧) الكافي: ٢/ ٦٧٠.

لهم على اعدائهم، ففي الصدر الاول للإسلام، وفي عهد الخلفاء الراشدين خصوصاً، بعث اهل الذمة من جميع مدن الشام رجالاً من قبلهم يتجسسون اخبار اعداء المسلمين، وما يخططون له للكيد من الاسلام واهله وفاء منهم لحسن السيرة التي تلقوها من المسلمين.<sup>(١)</sup>

ورحب قبط مصر بالمسلمين لانقاذهم من ظلم حكوماتهم.<sup>(٢)</sup> ولا زال اهل الاديان يعيشون بأمن وسلام في ربوع الاسلام وفي ظل تعاليمه السمحة، لا يعانون ظلماً ولا اضطهاداً، فكراماتهم مصونة وحررياتهم قائمة حتى في ظل الحكومات الجائرة التي تتبنى الاسلام دستوراً لدولتها. وتنعم اهل الاديان في ظل تجربة الجمهورية الاسلامية في ايران بالأمن والاطمئنان على ارواحهم واملاكهم واعراضهم وحررياتهم، وكان قادة الجمهورية الاسلامية قد جسّدوا قيم الاسلام في التعامل معهم، فكان لهم ممثلون في مجلس الشورى، ولهم حق الاشتراك في الانتخابات، ولهم حق العمل في جميع مرافق الدولة، وكان لكثير من المسؤولين زيارات ميدانية لهم في كنائسهم وبيعهم واماكن عباداتهم، ولهم حضور فعال في مهرجاناتهم ومجالسهم التي تنعقد على مدار السنة.

(١) الخراج: ١٣٩.

(٢) الدعوة الى الاسلام: ١٢٣.

# الإنسانية

## إحدى خصائص الإسلام العامة

✍ الدكتور محمد الشيخ محمود صيام  
القائم بأعمال رئيس الجامعة الإسلامية - غزة  
وخطيب المسجد الأقصى المبارك سابقاً





بسم الله الرحمن الرحيم

## إقرار الإنسانية لكل الناس، والرحمة بهم، منهج إسلامي أصيل:

يتميّز الاسلام بخصائص انسانية فريدة، تجعله الأجدد بأن يكون دين الناس كافة. خاصة وانه منهج الله المتكامل، ودعوته الخاتمة. ومن هذه الخصائص؛ اقرار الإنسانية لجميع الناس، ونوحي الرحمة بهم والشفقة عليهم في جميع مجالات الحياة.

ومن أوضح الأدلة على إقرار الانسانية لجميع الناس، ان الله - جل شأنه - قد جعلهم خلفاء له في الارض بقوله: (واذ قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة) (البقرة ٣). وفي ذلك ما فيه من اعلاء لشأن الانسان - كل الانسان - ورفع لمنزله، وتكريم لانسانيته.

ومن ذلك ايضا، ما تفضل الله به من الاشراف بذاته العلية، على خلق الانسان وتعليمه. قال جل شأنه: «خلق الانسان ﴿ علّمه البيان ﴾ (الرحمن ٣-٤). وقال

سبحانه: (علم الانسان ما لم يعلم)(العلق ٥).

ثم تَبَّه الله الناس الى انهم من اصل واحد، وانه - سبحانه و تعالى - هو الذي تولى ايجادهم من ذلك الاصل الواحد (يا ايها الناس اتقوا ربكم الذي خلقكم من نفس واحدة، وخلق منها زوجها، وبث منهما رجالا كثيرا ونساء)(اول سورة النساء).

ومن ابرز مظاهر انسانية الاسلام؛ ما جاء في حديث رسول الله (ص)، ان رجلا سأله: اي الاسلام خير؟ قال: تطعم الطعام، وتقرأ السلام، على من عرفت ومن لم تعرف) (متفق عليه). وفي الحديث كذلك «ان النبي (ص)، مر على مجلس فيه اخلاط من المسلمين والمشركين، فسلم عليهم» (متفق عليه). وفي ذلك اقرار واضح لانسانية كل الناس، بغض النظر عما يدينون به من الاديان. حتى انه قد اثير عن النبي (ص) قوله: «ان الله جعل السلام تحية لامتنا، واما نالاهل ذمتنا».

وأما الحذب على البشر، والرحمة والرأفة بهم، ففي كتاب الله - جل شأنه - وفي حديث نبيه (ص)، من النصوص ما يؤكد ان الاسلام دين الرحمة ودين الرأفة ودين الانسانية.

ففي المجال العام، يراعي الله - جل شأنه - الضعف الذي فطر عليه بنو آدم فيقول: (لا يكلف الله نفسا الا وسعها، لها ما كسبت وعليها ما اكتسبت) (البقرة ٢٨٦). وهو قول كريم، متواءم مع رحمة الله بعباده اجمعين. تلك الرحمة التي يبرزها قوله - سبحانه - : «يريد الله ان يخفف عنكم، وخلق الانسان ضعيفا» (النساء ٢٨). كما يبرزها قوله كذلك: (والله رؤوف بالعباد)(آل عمران ٣٠):

بل وتتجلى هذه الرحمة في خطابه - سبحانه و تعالى - لنبيه (ص) بقوله:

«وما أرسلناك إلا رحمة للعالمين» (الانباء ١٠٧). كما يتجلى ذلك فيما روي عن النبي (ص) انه قال: (حوسب رجل ممن كان قبلكم، فلم يوجد له من الخير شيء، الا انه كان يخالط الناس، وكان موسرا، وكان يأمر غلمانه ان يتجاوزوا عن المعسر. قال الله عز وجل: نحن احق بذلك منه، تجاوزوا عنه» (رواه مسلم).

ومن مظاهر رحمة الله بالعباد كذلك، الغيث الذي من الله به على الناس - كل الناس - بلا اي تمييز، يقول جل شأنه: «وهو الذي ينزل الغيث من بعد ما قنطوا، وينشر رحمته» (الشورى ٢٨). وفي الحديث ان رسول الله (ص) قال: «من لا يرحم الناس لا يرحمه الله» (متفق عليه).

ومن رحمة الله بالناس - كل الناس ايضا - وصايا النبي (ص) المشددة بضرورة اكرام الضيفان والارحام والجيران، قال (ص): «ما زال جبريل يوصيني بالجار، حتى ظننت انه سيورثه» (متفق عليه). وقال (ص): «من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فليكرم ضيفه» (متفق عليه). وفي ذلك يقول صاحب البحث:

اكرم ضيوفك ان حق الضيف تكفله السماء - واحفظ لجارك عهده فالعهد مطلوب الاداء.

اما الارحام فان لهم في منهج الله شأننا خاصا، اقرار بانسانية الانسان، وصونا لها من ان تهان. قال جل شأنه: «واتقوا الله الذي تساءلون به والارحام» (اول سورة النساء). وقال - سبحانه - : (فهل عسيتم ان توليتم ان تفسدوا في الارض وتقطعوا ارحامكم) \* اولئك الذين لعنهم الله فأصمهم واعمى ابصارهم» (محمد ٢٢-٢٣). وقد قال رسول الله (ص): «ومن كان يؤمن بالله فليصل رحمه» (متفق عليه).

وحين يوصي الاسلام باركام الارحام والجيران والضيفان، فانه لا يفرق فيهم

بين مؤمن وكافر، اقرارا منه بانسانية الانسان أياً كان. روي ان ابراهيم عليه السلام، دعا رجلا الى طعامه، وعندما عرف انه كافر طرده عن الطعام، فأرسل الله اليه جبريل عليه السلام يعاتبه بما معناه: ان الحق يقرئك السلام ويقول لك: اتبخل على انسان بلقمة او لقمتين لانه كافر، وانا ارزقه العمر كله رغم كفره؟! فقال ابراهيم: علي بالرجل، فلما احضروه له قال: أجمل غداك. قال: لا افعل حتى اعرف السبب. قال ابراهيم: لقد عاتبني فيك ربي سبحانه و تعالى. فشهد الرجل ان لا اله الا الله، وان ابراهيم رسول الله.

ألا وإنه من هذه الرحمة الانسانية في الاسلام، ان جعل الساعي على الارملة والمسكين، كالمجاهد في سبيل الله، كما ورد في حديث رسول الله (ص). بل وامتدح الذين يطعمون المساكين والايتام والاسرى بقول الله - جل شأنه -: «ويطعمون الطعام على حبه مسكينا ويتيما واسيرا» (الانسان ٨). وذلك ان النبي (ص) قد امر اصحابه يوم بدر ان يكرموا الاسرى، فكانوا يقدمونهم على انفسهم عند الطعام. قال ابن عباس رضي الله عنهما -: «وكان أسراهم يومئذ من المشركين» (ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - سورة الانسان). وفيهم كذلك نزل قول الله - جل شأنه -: «ويؤثرون على انفسهم ولو كان بهم خصاصة» (الحشر ٨). ومن كل ذلك يتضح ان الاسلام يقر بانسانية كل الناس، بل ويحترم تلك الانسانية ويجعلها، ويذهب الى ما هو ابعد من ذلك، حين يجعل الرحمة بالناس من مناهجه الاصيلية، ويجعل الاحسان اليه من مبادئه النبيلة.

## ٢ - المساواة بين الناس - في الاسلام - دين من الدين :

الاسلام منهج عادل ومستقيم، ويريد ان يبنى مجتمعات الناس على اساس

سليم، يؤدي فيه كل انسان ما يفرض عليه من الواجبات، ويتمتع بكل ما يتمتع به الناس من الحقوق والمميزات. ولما كان الناس من اصل واحد، فقد تساوا في الحقوق والواجبات، الا ما كان من تفاوت في الطاقات والكفاءات، مما يستتبع التفاوت في المهن والاعمال والمكافئات. وقد خطب النبي (ص) يوم فتح مكة فقال: «ايها الناس، كلكم من آدم، و آدم من تراب، لا فخر للانساب، لا فخر للعربي على العجمي، ولا للعجمي على العربي، ان اكرمكم عند الله اتقاكم» (الامام المودودي - الحكومة الاسلامية - ص ٢٨٠).

ولكن البشر قد جبلوا على التناحر والتنافس، والتفاخر بالاجناس والالوان، مما اقتضى ان ينبه الاسلام الى خطورة ذلك وبطلانه تنبيهاً واضحاً. فالله - جل شأنه - يقول في محكم التنزيل: «يا ايها الناس إنا خلقناكم من ذكر وانثى، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا، ان اكرمكم عند الله اتقاكم، ان الله عليم خبير» (الحجرات ١٣).

فكيف يتعالى بعض الناس على البعض الآخر، واصلهم جميعاً واحد، وهو لآدم وآدم من تراب؟! بل ان منشأهم متشابه، فهم من ذكر وانثى، اي من اب وام كما هي سنة الله في الخلق. اما القبائل والشعوب فما هي الا للتعارف وتحديد الانساب، وليست للتفاخر او التنازع بالالقاب. ثم ان اكرم القوم واعظم القوم واحسن القوم هم الاتقياء، الذين يتميزون بطاعة الله وخدمة الناس. وقد جاء في الحديث ان الخلق كلهم عيال الله، وان احبهم انفعهم لعياله.

وقد شدد النبي (ص) في حديثه الشريف على نظرية المساواة بين الناس وانه لا فضل لاحد على احد بسبب العرق او اللون، قال (ص): «لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لأبيض على اسود، ولا لأسود على ابيض،

الا بالتقوى» (زاد المعاد). وفي حديث آخر يقول (ص): «الناس كلهم بنو آدم، وخلق الله آدم من تراب» (رواه الترمذي).

ولعل من المساواة بين الناس، الا يفضل بعضهم على بعض، بسبب الاحوال الصحية او الاجتماعية فلا يكرم غني لغناه، ولا يقدم ذو جاه لجاهه، ولا ذو بسطة في الجسم لصحته. فقد قال (ص): «ان الله لا ينظر الى اجسامكم، ولا الى صوركم، ولكن ينظر الى قلوبكم واعمالكم» (رواه مسلم).

ولعل من المساواة كذلك اعطاء كل ذي حق حقه، ورد الامانات الى اهلها، والعدل في الحكم بين جميع الناس. قال الرحمن الرحيم: «ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها، واذا حكمتم بين الناس ان تحكموا بالعدل، ان الله نعمًا يعظكم به، ان الله كان سميعاً بصيراً» (النساء ٥٨).

على ان اجلى مظاهر المساواة في الاسلام، ما كان بين المسلمين وبين خدمهم ومواليهم، او ما كان بين خلفائهم وائمتهم وامرائهم، وبين اهل ذمتهم من اليهود والنصارى.

اما الاولى: فيمثلها حديث رسول الله (ص): «اخوانكم خولكم، جعلهم الله تحت ايديكم، فمن كان اخوه تحت يده، فليطعمه مما يأكل، وليلبسه مما يلبس، ولا تكلفوهم ما يغلبهم، فان كلفتموهم فأعينوهم عليه» (متفق عليه).

أرأيت في قانون من قوانين الدنيا مثل هذه المساواة؟! لقد جعل رسول الله (ص) موالي القوم وخدمهم، اخوانا لهم وعشيرة وحشما. ثم امرهم بمعاملتهم - لا كما يعاملون آباءهم وابناءهم، ولكن كما يعاملون انفسهم، فيطعمونهم مما يأكلون، ويلبسونهم مما يلبسون. بل وامرهم النبي (ص) كذلك ألا يكلفوهم من الاعمال ما يشق عليهم، فان فعلوا، فعليهم ان يساعدوهم فيها،

وان يعينوهم عليها.

واذا كانت هذه هي معاملة الاسلام والمسلمين للخدم في البيوت، او العمال في الحقول وفي المتاجر، فليس غريباً ان يتفانى اولئك في خدمة مخدومينهم، وأن يفضلوا الحياة معهم على الحياة مع آبائهم وامهاتهم، كما حدث مع زيد بن حارثة - رضي الله عنه - حين فضل البقاء في خدمة رسول الله (ص)، على العودة مع ابيه وعمه عندما جاءا يسترجعانه. لقد ضرب المسلمون بالاسلام، اروع الامثال في تعاملهم مع الموالي والخدم والعمال.

واما الثانية: فهي ما كان بين امير المؤمنين علي بن ابي طالب - كرم الله وجهه - وبين واحد من اهل الذمة. فقد روى التاريخ العطر، ان الامام عليا - رضي الله عنه - وهو خليفة، تخاصم مع رجل من اهل الذمة. وكان الائمة والخلفاء الراشدون، يحتكمون في خصوماتهم الى القضاء، لا الى شرطتهم او عسسهم او مخابراتهم، كما يفعل الكثيرون فيما اعقب ذلك من ازمنة.

وفعلا ذهب المتخصصان الى المحكمة، وما ان رأى القاضي امير المؤمنين علياً - رضي الله عنه - حتى قام من مجلسه، وقال: اهلا يا أبا الحسن، ورحب به ترحيباً حاراً. ولم يفعل مثل ذلك مع خصمه الذمي. فوجه اليه امير المؤمنين ما هز كيانه، واعاد اليه صوابه، وذكره بواجبه، قال: «هذا اول ظلمك (الامام المودودي - الحكومة الاسلامية - ص ٤٠٢).

كان القاضي يظن انه بترحيبه بالامام - امير المؤمنين - قد احسن صنعا، ولكن الامير - رضي الله عنه - وقد عشق الاسلام وعشق فيه العدل والمساواة - على وجه الخصوص - لم يقبل الا ان يستقبل خصمه بمثل ما استقبل هو به من الحفاوة والاكرام. ورفض ان يختصه القاضي بشيء من ذلك دون خصمه. بل

وعد ذلك نوعاً من الظلم، فقال للقاضي كلمته التاريخية: «هذا أول ظلمك». ان المساواة بين الناس في الإسلام، كما حددها منهجه، وكما طبقها رجاله، اذهلت الاصدقاء والاعداء على حد سواء. وقد رسم - صاحب البحث - ذلك بقوله:

«الناس - عند الله - جنس واحد في الانتماء  
لا فضل الا للتقاة المحسنين الاوفياء  
اما الاصول فان اصل الناس من طين و ماء  
واللون ليس لهم يد فيه قرب الناس شاء  
فعلام يختلفون او يتفاضلون وهم سواء؟!»

### ٣ - إقرار كرامة مميزة للانسان - كل الانسان، من قواعد الاسلام الاساسية:

لقد شاء الله - سبحانه - ان يجعل من الانسان - دون بقية المخلوقات - خليفة له في الارض، قال سبحانه وتعالى: «واذا قال ربك للملائكة اني جاعل في الارض خليفة قالوا اتجعل فيها من يفسد فيها ويسفك الدماء ونحن نسبح بحمدك ونقدس لك قال اني اعلم ما لاتعلمون» (البقرة ٣٠). ولذلك اختصه بكرامات ومميزات - دون بقية المخلوقات - تتناسب مع كونه خليفة لله في الارض. قال جل شأنه: «ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً» (الاسراء ٧٠).

ان المنهج الاسلامي - بانسانيته الراسخة - يحفظ للانسان كرامته، ويحترم فيه انسانيته، بل ويفضله على كثير من المخلوقات، التي خلقت اساساً لخدمته



وتوفير الراحة له. قال - تعالى - : «والانعام خلقها لكم فيها دفء ومنافع ومنها تأكلون \* ولكم فيها جمال حين تريحون وحين تسرحون \* وتحمل أثقالكم الى بلد لم تكونوا بالغيه الا بشق الانفس ان ريكم لرؤوف رحيم \* والخيول والبغال والحمير لتركبوها وزينة ويخلق ما لا تعلمون» (النحل ٥-٨).

ولا يقتصر الامر على تسخير الانعام للانسان رحمة به وإكراماً له، ولكن الله - سبحانه و تعالى - قد سخر للانسان اشياء تنبذ عن الاحصاء، وتستعصي على الاستقصاء. ومن ذلك - على سبيل المثال لا الحصر - ما ذكره الله في كتابه الكريم، في معرض تذكير الناس بنعم الله عليهم واکرامه لهم. قال جل شأنه: «الله الذي خلق السماوات والارض وانزل من السماء ماء فأخرج به من الثمرات رزقا لكم وسخر لكم الفلك لتجري في البحر بأمره وسخر لكم النهار \* وسخر لكم الشمس والقمر دائبين وسخر لكم الليل والنهار \* وآتاكم من كل ما سألتموه وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الانسان لظلوم كفار» (ابراهيم ٣٢-٣٤) وقال - تعالى - ايضا: «وسخر لكم الليل والنهار والشمس والقمر، والنجوم مسخرات بأمره، ان في ذلك لآيات لقوم يعقلون \* وما ذرأ لكم في الارض مختلفا الوانه ان في ذلك لآية لقوم يذكرون \* وهو الذي سخر البحر لتأكلوا منه لحما طريا وتستخرجوا منه حلية تلبسونها وترى الفلك مواخر فيه ولتبتغوا من فضله ولعلكم تشكرون \* والقي في الارض رواسي ان تميد بكم وانهارا وسبلا لعلكم تهتدون» (النحل ١٢-١٥). وقال جل شأنه كذلك: «ألم تر ان الله سخر لكم ما في الارض والفلك تجري في البحر بأمره ويمسك السماء ان تقع على الارض الا بإذنه ان الله بالناس لرؤوف رحيم» (الحج ٦٥).

فأي من مخالفات الله - غير بني آدم - قد خص بهذه النعم؟! أليس في ذلك

من التكريم للانسان ما فيه؟! فالسموات والارض، والشمس والقمر والنجوم، والليل والنهار، والبحار والانهار، والكنوز والثروات، والطرق المعبدات، والرواسي الشامخات، ولغير ذلك مما فيه الشراب والطعام، والنور والمواصلات، والراحة لجميع الناس. كل ذلك وكثير غيره قد خلقه الله للانسان، من باب التكريم والتفضيل. قال رب العالمين جل شأنه: «وسخر لكم ما في السماوات وما في الارض جميعا منه ان في ذلك لآيات لقوم يتفكرون» (البجائية ١٣). وصدق في ذلك قول الرازي الوهاب: «وان تعدوا نعمة الله لا تحصوها ان الله لغفور رحيم» (النحل ١٨).

واذا كان فيما تفضل الله به على الانسان، من نعم متناثرة حوله، مظهر واضح لتكريم الله له، فهناك مظاهر كثيرة اخرى. منها ما تفضل الله به على الانسان في ذات نفسه. قال تعالى: «يا ايها الانسان ما غرك بربك الكريم» الذي خلقك فسواك فعدلك في اي صورة ما شاء ركبك» (الانفطار ٦-٨) وقال - سبحانه وتعالى - كذلك: «الله الذي جعل لكم الارض قرارا والسماء بناء وصوركم فأحسن صوركم ورزقكم من الطيبات ذلكم الله ربكم فتبارك الله رب العالمين» (غافر ٦٤).

ان جمال الصورة واعتدال الجسم، مظهر جميل، كرم الله به الانسان، وميزه عن الحيوان، تفريرا لانسانيته وتمييزا لآدميته. وفرق كبير بين ان يمشي الانسان على اثنتين من الارجل، او ان يسبح على بطنه، وهو في كلا الامرين ضعيف ذليل، وبين ان يمشي الانسان على اثنتين من الارجل، وهو مرفوع الرأس ومنتصب القامة، ومتمتع بالانفة والعزة والجمال والاستقامة، تلك التي قال الله - جل شأنه - فيها: «لقد خلقنا الانسان في احسن تقويم» (التين ٤).

ومن تكريم الاسلام للانسان ايضا صون كرامته وحفظ عزته. ومن ذلك

حرص النبي (ص) على الاتهون للانسان كرامة، حين لا يكون له رأي مستقل، فقد قال (ص): «لا يكن احدكم إمعة، يقول انما مع الناس، ان احسن الناس احسنت، وان اساءوا أسأت. ولكن وُطّنوا انفسكم، ان احسن الناس ان تحسنوا، وان اساءوا الا تظلموا (رواه الترمذي). وفي رواية: «ان اساءوا ان تجتنبوا الاساءة».

لقد كان افراد القبيلة في الجاهلية مسلوبى الارادة، ليس لاحدهم من رأي الا ما تراه القبيلة، خطأ كان ام صوابا، قال شاعرهم (الاصمعيات ص ١٠٧):  
 و ما انا الا من غزية ان غوت غويت وان ترشد غزية ارشد  
 فجاء الاسلام بمنهجه الانساني الرائد، فشدد على حرية الرأى وحرية القول، وحریات كثيرة اخرى.

ومن صون كرامة الانسان ايضا ترفعه عن ذل السؤال، وعما يجره من اهانة وارقة لماء الوجوه. قال رسول الله (ص): «ما أكل احد طعاما خيرا من ان يأكل من عمل يده، وان نبي الله داود كان يأكل من عمل يده» (رواه البخاري). وقال (ص) ايضا: «لان يحتطب احدكم حزمة على ظهره، خير له من ان يسأل احدا، فيعطيه او يمنعه» (متفق عليه).

هذا؛ ولما كان الاسلام قد قرر للانسان كرامة متميزة، وشدد على الاعتدي عليه او يهين كرامته احد من الناس، فقد حرص ايضا على الا يتركه يمتهن كرامته او يهين نفسه بنفسه، بالتذلل او السؤال، أو ذوبان شخصيته في شخصيات الآخرين. ولذلك لاحقه - كما رأينا - بالتربية القرآنية او النبوية، ليصون كرامته ويحافظ عليه. ولعل من تلك الملاحظة قول رب العالمين - سبحانه و تعالى -:  
 «ايحسب الانسان ان يترك سدى» (القيامة ٣٦).

وهكذا يتبين لنا، ان المنهج الاسلامي - بكتاب الله جل شأنه، وسنة رسوله (ص) - قد جعل للانسان كرامة خاصة، تميزه عن بقية المخلوقات، مما يبرز انسانية ذلك المنهج الكريم، ويبين اهتمامه الشديد بالناس اجمعين. لقد خصهم الله جميعا بتكريمه الذي رأينا، ولم يختص بالفضل منهم احدا دون احد. وقد قال جل شأنه: «ولقد كرّمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلا» (الاسراء ٧٠). فالتكريم شامل لعنصر الآدميين كلهم، عربهم وعجمهم، ابيضهم واسودهم، صغيرهم وكبيرهم، رجالهم ونسائهم، اغنيائهم وفقرائهم، عامتهم وامرائهم، حتى مؤمنهم وكافرهم. مما يلقي اضواء ساطعة على المساواة التي ينتهجها الاسلام بين بني البشر اجمعين.

قال صاحب البحث في تلخيص ذلك:

«افلا ترى الانسان وهو مميز في كل جيل؟  
بالخير والبركات او بالصنع والشكل الجميل  
فلدعوة الاسلام بالانسان ما يشفي العليل  
بالعز والاكرام والتفضيل والشرف النبيل  
او بالمساواة التي هي مبدأ فيها اصيل».

#### ٤ - ظلم الناس في الاسلام، ظلمات يوم القيامة:

ان انسانية الاسلام، قد اقتضت ان يمنع الناس من ان يظلم بعضهم بعضا، حتى لا تهدر انسانيتهم التي قررها لهم، او تهان كرامتهم التي يحرص عليها. وقد اثبت ذلك رب العالمين - جل شأنه - في حديثه القدسي حين قال - فيما رواه

عنه سيد الخلق رسول الله (ص) - : «يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي، وجعلته بينكم محرما، فلا تظالموا» (متفق عليه).

ولان الاسلام شديد الحرص على رفع الظلم عن المظلومين؛ فقد جعله ظلمات يغرق فيها الظالمون يوم القيامة. قال رسول الله (ص): «اتقوا الظلم، فان الظلم ظلمات يوم القيامة» (رواه مسلم). وهو تصوير خطير ترتد منه فرائض العقلاء، فتردع اصحابها عن اي اعتداء. وقد فصل رسول الله (ص) في ذلك ووضح اكثر - في رواية اخرى - حين قال: «اتقوا الظلم فان الظلم ظلمات يوم القيامة، واتقوا الفحش فان الله لا يحب الفحش ولا التفحش. واياكم والشح فانه اهلك من كان قبلكم، امرهم بالظلم فظلموا، وامرهم بالفجور ففجروا، وامرهم بالقطيعة فقطعوا» (رواه احمد).

وهو حديث جامع لامور كثيرة، يرفض الاسلام شيوعها بين الناس، تكريما لانسانيتهم، وحفظا لحقوقهم. فالظلم والفحش والشح والفجور والقطيعة مرفوضة في الاسلام رفضا باتا. فالظلم عدوان على الآخرين، والفحش تبذل وانحلال في المجتمع، والشح اكل الاموال بغير حق، والفجور سقوط وفساد، والقطيعة منع لحقوق الارحام والضعفاء والمحتاجين. وقد رفض الاسلام ان تشيع تلك الموبقات بين العالمين.

والحقيقة ان كثيرا من الناس، يقدمون نزعة الشر في نفوسهم، على نزعات الخير التي جبلوا عليها. فلا تقف اطماعهم عند حد، ويريدون لحياتهم ان تنتهك حريات الآخرين. وفي ذلك يقول ابن عباس رضي الله عنهما: «لو يعطى الناس بدعواهم، لادعى رجال اموال قوم ودماءهم، ولكن البينة على المدعي، واليمين على من انكر» (رواه البيهقي). وهي قاعدة فقهية قضائية اسلامية، لم

يعرف القضاء اقرب للعدالة منها.

وقد نبه الله - سبحانه و تعالى، بأن في النفوس شحا وظلما، وان المفلحين هم الذين يتجاوزون ذلك، قال سبحانه: «ومن يوق شح نفسه فاولئك هم المفلحون» (الحشر ٩، والتغابن ١٦). وقد جاء في الاثر قول بعض العارفين: «انما الشح الذي ذكر في القرآن، ان تأكل مال اخيك ظلما» (ابن كثير - تفسير القرآن العظيم - سورة الحشر).

وحتى لو كان الشح هو البخل، كما هو شائع بين الناس، فهو لئوم يدفع النفس الى حب المال وبغض الانفاق، ومنع حقوق الناس عنهم، وهي نقائص ظالمة، يرفضها الاسلام فيما يرفض من الاخلاق الوضيعة. (انظر: ارشاد العقل السليم، الى مزايا القرآن الكريم - المعروف بتفسير ابي السعود - سورة الحشر).

ويمضي الاسلام بانسانيته التي يؤمن بها العاقلون، ويقر بها المنصفون، في تربية الناس - كل الناس - على حب العدل ورفض الظلم، حتى يسعدوا بذلك اجمعون. يقول ربنا - جل شأنه - في محكم الترتيل: «ان الله لا يظلم الناس شيئا، ولكن الناس انفسهم يظلمون» (يونس ٤٤).

فاذا كان الله - جل شأنه، وهو ذو القدرة المطلقة، وهو الذي «لا يسأل عما يفعل وهم يسألون» (الانبياء ٢٣) «لا يظلم مثقال ذرة، وان تك حسنة يضاعفها ويؤت من لدنه اجرا عظيما» (النساء ٤٠) فكيف بالناس الذين سيحاسبون على كل صغيرة وكبيرة مما كانوا يجترحون؟! وذلك يوم يضع الله الموازين بالقسط «يومئذ يصدر الناس اشتاتا ليروا اعمالهم» فمن يعمل مثقال ذرة خيرا يره \* ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره» (الزلزلة ٦-٨).

وهكذا يحرص الاسلام على بناء مجتمع عالمي عادل لاظلم فيه، «يا داوود

انا جعلناك خليفة في الارض فاحكم بين الناس بالحق، ولا تتبع الهوى فيضلك عن سبيل الله، ان الذين ينجسون عن سبيل الله لهم عذاب شديد بما نسوا يوم الحساب» (ص ٢٦) «يا ايها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط، ولا يجرمنكم شأن قوم على الا تعدلوا، اعدلوا هو اقرب للتقوى، واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون» (المائدة ٨).

تلك هي عالمية الاسلام وانسانيته. فهو يفرض ان يسود الحق جميع الناس، وهو لا يسمح لاتباعه ان تكون معاداتهم لقوم سببا لعدم العدل بينهم، او سببا في الشهادة بغير الحق ضدهم. والله - جل شأنه، يجعل من ذاته العلية رقيبا على ذلك «ان الله خبير بما تعملون» (المائدة ٨ والنور ٥٣).

ولا تقتصر حرب الاسلام للظلم العملي وحسب، بل انه يتجاوز الى رفض الظلم الكلامي كذلك. فلا تجوز السخرية مثلا، لا بين الرجال ولا بين النساء، كما لا يجوز الغمز واللمز بين الناس، او مناداة البعض بما لا يجب من الكنى والاسماء. قال تعالى: «يا ايها الذين آمنوا لا يسخر قوم من قوم عسى ان يكونوا خيرا منهم، ولا نساء من نساء عسى ان يكن خيرا منهن، ولا تلمزوا انفسكم ولا تنابزوا بالالقباب، بئس الاسم الفسوق بعد الايمان، ومن لم يتب فأولئك هم الظالمون» (الحجرات ١١).

بل لقد ذهب الاسلام الى ابعاد من ذلك في اقرار حق الناس اجمعين؛ في ان يعيشوا سعداء ومكرمين. فهو لم يشدد على حفظ دمائهم واموالهم واعراضهم وحسب، بل لقد شدد على حفظ غيبتهم كذلك. فلا يجوز التجسس عليهم، ولا يجوز التحدث عنهم في غيابهم الا بخير، كما لا يجوز - حتى - الظن بهم الا بخير كذلك. «يا ايها الذين آمنوا اجتنبوا كثيرا من الظن ان بعض الظن اثم،

ولا تجسسوا ولا يغتب بعضكم بعضاً، ايحب احدكم ان يأكل لحم اخيه ميتا فكرهتموه، واتقوا الله ان الله تواب رحيم» (الحجرات ١٢). وفي ذلك ما فيه من حفظ للحقوق الآدمية، وصون للكرامة الانسانية.

ويمزج الاسلام - كعاداته - بين الترغيب والترهيب في معالجة الامور. فبعد هذه الوصايا التربوية العميقة التي تلين لها القلوب الرقيقة، يردفها بالتهديد والوعيد الشديدين، اللذين يحميانها من عبث العابثين، وعدم استجابة الجاحدين. يقول رسول الله (ص): «واتق دعوة المظلوم، فانه ليس بينها وبين الله حجاب» (متفق عليه). ويعزز النبي (ص) ذلك بقوله ايضا: «ان الله ليملي للظالم، فاذا اخذه لم يفله» (متفق عليه).

وقد بين رسول الله (ص)، الوانا من الظلم بشقيه العملي واللفظي، وبين ان مصير فاعليه الى جهنم والعياذ بالله - وذلك من باب التعليم والتنبية والموعظة والتوجيه. قال (ص): «اتدرون ما المفلس! قالوا: المفلس فينا من لا درهم له ولا متاع. فقال (ص): «ان المفلس من امتي؛ من يأتي يوم القيامة بصلاة وصيام وزكاة، ويأتي قد شتم هذا، وقذف هذا، واكل مال هذا، وسفك دم هذا، وضرب هذا. فيعطى هذا من حسناته، وهذا من حسناته، فان فنيت قبل ان يقضي ما عليه، اخذ من خطاياهم فطرح عليه، ثم طرح في النار» (رواه مسلم).

اما التهديد الالهي للظالمين فهو تهديد مرعب مخيف، وقد طبقه الله في الدنيا على عدد كبير من الناس، قال جل شأنه: «وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهي ظالمة، ان اخذه أليم شديد» (هود ١٢). وهذا في هذه الدنيا، اما ما ينتظر الظالمين في الآخرة فهو اشد رعبا واكثر خوفا. فان لعنة الله ستحل عليهم من ناحية: «اللعنة الله على الظالمين» (هود ١٨). وسيكون لهم من العذاب ما



يستحقون: «ان الظالمين لهم عذاب اليم» (ابراهيم ٢٢).

وقد حرص النبي (ص) في توجيهاته المتنوعة، على ان يتشرب المسلمون بغض الظلم، وان يتعاونوا على تنظيف المجتمع منه، فقد كان غارقا الى اذنيه فيه، حتى كانت القاعدة الجاهلية: «انصر اخاك ظالماً او مظلوماً، فلما جاء الاسلام دين العدالة والمساواة، غسل رسول الله (ص) تلك القاعدة من ادران الجاهلية، وعطرها بالاستقامة والاصلاح والرشاد، التي يبني الاسلام المجتمعات عليها. اخرج الامام البخاري في صحيحه ان رسول الله (ص) قال: «انصر اخاك ظالماً او مظلوماً. فقال رجل: يا رسول الله انصره اذا كان مظلوماً، أ رأيت ان كان ظالماً كيف انصره؟! قال (ص): تمنعه من الظلم فان ذلك نصره».

واشرب المسلمون هذا التوجيه الكريم، فجعلوه نصب اعينهم، وتسابقوا في العمل به. ومن اروع ما حفظ لنا التاريخ العطر في هذا المجال، ما قرره امير المؤمنين علي بن ابي طالب - رضي الله عنه، في وصيته لولديه الكريمين، رضي الله عنهما، حين قال: «وكونا للظالم خصماً، وللمظلوم عوناً» (الامام الخميني - الحكومة الاسلامية - ص ٣٦).

وقد اوجز صاحب البحث هذا البند في ابيات قليلات قال فيها:

حق العباد على العباد كبير	والظلم مرتعه الوخيم خطير
والعدل بين الناس فرض واجب	وبذا الاله على العباد يشير
فالدين ليس به غني موسى	عند الحقوق وليس فيه تفكير
كل سواسية ابوهم آدم	ولهم مثال واحد ومصير
وامام امر الله يذعن كلهم	ملك وشيخ طاعن وامير

## ٥ - استضعاف الآدميين، والاستقواء على الآخرين، جرائم بشعة يرفضها المنهج الاسلامي:

ان التعالي على الناس، واستضعافهم والاستقواء عليهم، لون من الظلم الشديد. وكان مكانه المبحث السابق، وقد افرد له مبحث خاص لشدة خطورته على المجتمع، فهو يقطع اوصاله، ويهلله ويضعفه، ويجعل من اهله شيعا واحزابا يعتدي بعضهم على بعض، ويتجرع بعضهم بأس بعض.

وقد نعى الله على المتكبرين الذين يفعلون ذلك، واطهر عملهم بمظهر مستهجن مرفوض، وفي مقدمة اولئك نفر فرعون وملؤه، قال جل شأنه: «ان فرعون علا في الارض وجعل اهله شيعا، يستضعف طائفة منهم، يذبح ابناءهم ويستحي نساءهم، انه كان من المفسدين» (القصص ٤). وقد ساعد فرعون على ظلمه كبير وزرائه هامان، كما ساعده جنوده واتباعه، فدمغهم الله جميعا بالخطيئة والاجرام، قال سبحانه: «ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين» (القصص ٨).

وحتى قوم فرعون اطاعوه رغم ظلمه، واستجابوا لامره رغم طغيانه، فقد ادعى الالهية فلم يعارضوه، وعربد على ابناء الشعب فلم يقاوموه «فاستخف قومه فأطاعوه انهم كانوا قوما فاسقين» (الزخرف ٥٤). فنزع الله منهم ملكهم العظيم، واخرجهم مما كانوا فيه من النعيم، وصدق فيهم قول رب العالمين: «فأخرجناهم من جنات وعيون \* وكنوز ومقام كريم» (الشعراء ٥٧-٥٨) كما صدق فيهم قوله تعالى في سورة اخرى: «كم تركوا من جنات وعيون \* وزروع ومقام كريم \* ونعمة كانوا فيها فاكهين \* كذلك وأورثناها قوما آخرين» (الدخان ٢٥-٢٨).

أما فرعون نفسه؛ فقد انتقم الله منه انتقاماً يتناسب مع طغيانه وظلمه، ويتواءم مع استعلاؤه واستقوائه وعدوانه على الناس، قال - جل شأنه - فيه: «فأخذناه وجنوده فنبذناهم في اليم وهو مليم» (الذاريات: ٤٠).

وقد شدد الإسلام كذلك، على ضرورة التواضع وعدم التعالي على الناس لأن أصلهم واحد. فكلهم من ذكر واثني، وكلهم من ماء وطين. وتعالى البعض منهم على البعض الآخر شذوذ لا يقره الإسلام. وفي ذلك يقول رسول الله (ص): «إن الله أوحى إلي أن تو... حتى لا يفخر أحد على أحد، ولا يبغى أحد على أحد» (رواه مسلم). وينعى صاحب البحث على المتغطرسين غطرستهم بقوله: يا ناس كلكموا لآدم وهو ن ماء وطين فالى متى تتطاولون على العباد الآخرين؟!!

إن الشعور بالعظمة والكبرياء الذي يداخل بعض النفوس المريضة، ماهو الا نقيصة تستجلب غضب الله تعالى، لأن في ذلك إيذاء لبقية عيال الله الذين قال فيهم رسوله (ص): «الخلق كلهم عيال الله، وأحبهم الى الله انفعهم لعياله». وانطلاقاً من ذلك فإن ابغضهم الى الله هم الذين يتكبرون على عباده، ويستضعفونهم ويتعالون عليهم. قال رسول الله (ص): «لا ينظر الله يوم القيامة الى من جر ثوبه خيلاء» (متفق عليه). وقال الله - سبحانه وتعالى: «ولا تمش في الارض مرحاً انك لن تخرق الارض ولن تبلغ الجبال طولا» (الاسراء: ٣٧). وفي ذلك يقول صاحب البحث:

يا ايها الانسان لا تشمخ فانك من تراب واعمل لنفسك في حياتك فالحياة الى ذهاب.

فاذا كان المنهج الاسلامي قد رفض الكبر والخيلاء والتعالي على الناس،

فهل تراه يقبل ظلمهم او الاعتداء عليهم؟! اخرج الامامان الترمذي والنسائي من حديث ابي هريرة رضى الله عنه، قال: قال رسول الله (ص): «المؤمن من امنه الناس على دمائهم واموالهم». فأمن الناس - كل الناس - في الاسلام، غاية تجعله يقر بالايمان لمن يعمل على ارساء الامن في المجتمع، حتى لا يفرغ الناس من عدوان المعتدين وظلم الظالمين، فانسانية الاسلام تقتضي توفير الامن لجميع الناس. قال رسول الله (ص): «ان من شر الناس عند الله منزلة يوم القيامة؛ من تركه الناس اتقاء شره» (رواه البخاري ومسلم).

ومن اجل ذلك حرم الله البغي والعدوان، وقرن ذلك بأخطر الموبقات، كالشرك بالله والافتراء عليه، والفواحش ما ظهر منها وما بطن. قال تعالى: «قل انما حرم ربي الفواحش ما ظهر منها وما بطن، والاثم والبغي بغير الحق، وان تشركوا بالله ما لم ينزل به سلطانا، وان تقولوا على الله ما لاتعلمون» (الاعراف ٣٣). وفي مجال آخر يتوعد الله البغاة بقوله: «يا ايها الناس انما بغيتكم على انفسكم، متاع الحياة الدنيا ثم الينا مرجعكم فننبئكم بما كنتم تعملون» (يونس ٢٣). فهل وعى اولئك ما ينتظرهم من عذاب الله، انتقاما منهم لما فعلوه بعباده في الحياة الدنيا؟! قال هشام بن حكيم بن حزام - رضي الله عنهما: «اشهد لسمعت رسول الله (ص) يقول: ان الله يعذب الذين يعذبون الناس في الدنيا» (رواه مسلم).

على ان عذاب الله لن يكون بالدرجة التي يتصورها المتهاونون في حقوق الناس، وذلك لقوله سبحانه: «نبىء عبادي اني انا الغفور الرحيم» \* وان عذابي هو العذاب الاليم» (الحجر ٤٩-٥٠). وواقع الامثلة ووضحها على غضب الله لحقوق الناس، وشدة عذابه للمعتدين عليها، ما يضاعفه الله من العذاب الاليم لمن يقتل من الناس نفسا بريئة، قال - تعالى: (من اجل ذلك كتبنا على بني

اسرائيل انه من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعا، ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا، (المائدة ٣٢).

بل ان الاسلام يعطي الناس حق الثورة على الظالمين، لردعهم وايقافهم عن ظلمهم، وانتزاع حقوق الناس منهم ولو بالقوة. قال رسول الله (ص): «ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه، اوشك ان يعمهم الله بعقاب منه» (رواه الترمذي). ليس الامر متروكا - اذن - لامزجة الناس، فيرضى بالظلم ضعاف النفوس منهم، ويتهاون في حقوقهم الجبناء، ولكنه عقاب الله الذي ينتظر المتخاذلين. فالساكت عن الحق شيطان اخرس، واذا نام اهل الحق عن حقهم فقد اذن للباطل ان يترفع.

ومن هذا المنطلق اذن الله لرسوله ان يتصدى للظالمين بالقوة، ليردهم الى جادة الصواب، فاشتبك معهم في حروب كانت - كما قال عنها العارفون - «فريضة لحماية الحق، ورد المظالم، وقمع العدوان، وكسر الجباية» (الغزالي - فقه السيرة - ص ٢٠٨). ولذلك طبق النبي (ص) الامر الرباني الكريم: «وأعدوا لهم ما استطعتم من قوة ومن رباط الخيل، ترهبون به عدو الله وعدوكم، وآخرين من دونهم لاتعلمونهم الله يعلمهم، وما تنفقوا من شيء في سبيل الله يوف اليكم وانتم لاتظلمون» (الانفال ٦٠) طبق النبي (ص) هذا الامر تطبيقا عمليا، فكان يسهر على اعداد اصحابه لذلك. قال عقبة بن عامر - رضي الله عنه: «سمعت رسول الله (ص) وهو على المنبر يقول: واعدوا لهم ما استطعتم من قوة، ألا إن القوة الرمي، ألا ان القوة الرمي، ألا ان القوة الرمي» (رواه مسلم)، وكان (ص) يقول: «من تعلم الرمي ثم تركه فليس منا» (اخرجه ابو داود والنسائي واحمد). كل ذلك لقمع المتجبرين، ومنع المعتدين، ورفع الظلم عن المستضعفين.

وفي ذلك من انسانية الاسلام ما فيه، حين يعتبر الكبر والخيلاء والظلم والاعتداء، والتعالي والاستقواء، من ابشع الجرائم التي يرفضها منهجه، وهو يبنى للناس مجتمعات انسانية عادلة مستقيمة، وقائمة على اسس سليمة من العدل والمساواة، والتواضع والاخاء، وهدم ما كان شائعا قبل الاسلام من تفاخر بالآباء، ومن تعظيم واستعلاء.

## ٦ - اصلاح المجتمع الانساني، ونبذ الفساد والانحلال، من أهم مقاصد التشريع الإسلامي:

الفساد في المجتمع الوان كثيرة. ففساد في الحكم، وفساد في الادارة، وفساد مالي، وفساد اجتماعي، وفساد تربوي، وفساد اخلاقي، وغير ذلك. وقد اعلن الاسلام منذ كان، الحرب على كل هذه الالوان، وذلك اقرارا منه بانسانية الانسان، وحباً في ان يحيا جميع الناس في مجتمع صالح سليم، خال من عبث العابثين واجتراء المفسدين.

اما الفساد في الحكم فمظاهره كثيرة، منها ان يتقدم الاشرار على الاخيار، او الاذنون على الاعلين، او يكون الملك وراثيا عضودا، لا رأي فيه لابناء الشعب، ولا شورى بينهم. والله جل شأنه يقول في مدح المجتمع الصالح السليم: «وأمرهم شورى بينهم» (الشورى ٣٨). وفي هذه السورة - كما هو معروف - امور مهمة كثيرة، ولكنها سميت بذلك لاهمية الشورى في الاسلام، وذلك حرصا على صلاح المجتمع. بل ان الله جل شأنه يأمر رسوله (ص) بأن يشاور الناس في الامر: «وشاورهم في الامر» (آل عمران ١٥٩) اقرار بحقوقهم من ناحية، وتربية لهم ولاجبالهم على الشورى من ناحية اخرى.

ومن مظاهر الفساد في الحكم ايضا؛ الظلم الذي يتصف به كثير من الحكام، او تهاونهم في حقوق الناس او في حمايتهم، او في توفير الامن لهم. ومن ذلك الدعاء المأثور: «اللهم ول امورنا خيارنا، ولاتول امورنا شرارنا».

اما الادارة فان اهم مظهر للفساد فيها، هو عدم وضع الرجل المناسب في المكان المناسب، مما يقتضي اسناد مناصب الدولة للاصهار والاقربين والاصدقاء والموالين، دون مراعاة للكفاءة او القدرة او الخبرة او المؤهلات. وعندما يكون الامر كذلك، يصاب اصحاب الكفاءات بالاحباط، ويذوي التنافس الشريف بين الناس، ويحرم المجتمع من اجتهاد المجتهدين وتسابق المجدين، ويتراكم الاهمال وتفسد الاعمال.

واما الفساد المالي؛ فإن ابرز مظاهره اكل اموال الناس بالباطل، ورشوة الحكام والموظفين لتسهيل ذلك واستساغته. وفي ذلك يقول رب العالمين: «ولا تأكلوا اموالكم بينكم بالباطل، وتدلوا بها الى الحكام لتأكلوا فريقا من اموال الناس بالاثم وانتم تعلمون» (البقرة ١٨٨).

اما الفساد الاجتماعي فمظاهره كثيرة ايضا، منها الغش والتزييف والربا، والتجارة فيما يضر المجتمع كالمسكرات والمخدرات وغير ذلك. ففي الغش عدوان على الناس باعطائهم ما يحسبونه جيدا وهو فاسد، وقد قال سيد الخلق رسول الله (ص): «من غشنا فليس منا»، وفي رواية: «من غش فليس منا». وكلتا الروايتين تحرمان الغش، وتنفيان الاسلام عن من يقتربه من المسلمين، وتنفيان الإنسانية عن من يقتربه من غير المسلمين. وليس شرطا ان يكون الغش في الاموال والمبيعات، فقد يكون في الزواج او التعليم أو الفتوى أو غير ذلك.

والتزييف نوع من الغش، ينسحب عليه ما ينسحب على الغش من منع

وتحريم، لما يؤديه في المجتمع من إفساد شديد.

أما الربا فقد حَرَّمه الإسلام لأنه يفتك بالضعفاء والأقوياء على حد سواء. وما تفعله مصارف العالم اليوم، من تعامل بهذا الربا القاتل، هو السبب المباشر في الريلات والنكبات، التي يتجرع الناس غصصها، في مختلف أنحاء العالم. وصدق الله - جل شأنه - وهو يصور أكلة الربا بهذا التصوير المرعب اذ يقول: «الذين يأكلون الربا لا يقومون الا كما يقوم الذي يتخبطه الشيطان من المس» (البقرة ٢٧٥).

اما التجارة فيما يضر المجتمعات من خمر وحبوب هلوسة وغيرها، فهي في الاسلام ممنوعة منعاً باتاً، لأن فيها تعدياً على عقول الناس وصحتهم، ولذا فقد حرم رسول الله (ص) كثيرها وقليلها بقوله: «ما أسكر كثيره فقليله حرام». وجاء في الاثر: «العقل السليم في الجسم السليم». ومنهج الاسلام بسماته الانسانية، يبنى الاجسام السليمة والعقول السليمة.

وأما الفساد التربوي فهو تحديد مناهج منحرفة، وتنشئة الاجيال عليها، كما هو حال مناهج كثير من دول العالم اليوم، فهي تعمل على تنشئة اجيالها تنشئة صالحة في داخل اوطانها، فاذا كانت خارج الاوطان عرِدت واستعمرت واحتلت وغزت، وظلمت مختلف العباد، وعاثت في الارض الفساد.

اما الاسلام فان منهجه التربوي ينشئ الانسان الصالح، في داخل الوطن الاسلامي وفي خارجه. فلا صدام الا مع المعتدين، ولا عدوان الا على الظالمين. وفي غير ذلك يفرض الاحسان على المسلمين الى جميع الناس، المؤمنين منهم والكافرين: «لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم، أن تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين» (الممتحنة ٨).



وأما الفساد الخلقي فهو أجلى مظاهر الفساد في المجتمع، فقد تختفي آثار الفساد فيما ذكرنا من أمور على كثير من الناس، أما الفساد الخلقي فهو ظاهر للعيان. ومن مظاهره التعهر والتبذل والانحلال والفجور، سواء أكان ذلك بظهور النساء في المجتمع كاسيات عاريات مائلات مميلات، مما يثير الغرائز ويحرض على اقتناص الشهوات الحرام، أم كان بالاغنيات الساقطة والمسرحيات الرقيقة، والتمثيلات والافلام الهابطة.

وقد اعلن الاسلام - كما قلنا - الحرب على كل ذلك. فقد غضب الله على المفسدين واخرجهم من دائرة رحمته، وحذرهم بشدة حين قال: «ان الله لا يحب المفسدين» (القصص ٧٧). وفي ذات السورة يتوعدهم بسوء العقابة والاهمال في الدار الآخرة، حين يخصص متعها وخيراتها للمتواضعين والمصلحين اذ يقول: «تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علوا في الارض ولا فساداً، والعاقبة للمتقين» (القصص ٨٣).

بل ان القرآن يدمغ المفسدين في الأرض بلعنة الله التي ستحل بهم، فتحيل مصيرهم الى اسوأ المصائر، وتجعل آخرتهم سوء الدار، وذلك حين قرنهم بمن ينقضون العهود والمواثيق، او يقطعون الاواصر والارحام، قال جل شأنه: «والذين ينقضون عهد الله من بعد ميثاقه، يقطعون ما أمر الله به ان يوصل، ويفسدون في الارض، اولئك لهم اللعنة ولهم سوء الدار» (الرعد ٢٥).

والتزم الخيرون والمرشدون ودعاة الاصلاح على مدى التاريخ، وفي مقدمتهم الرسل والانبياء عليهم الصلاة والسلام، التزموا دعوة الله الناس لاصلاح مجتمعاتهم، والابتعاد عن الفساد أيا كان لونه ونوعه، وذلك بقوله الصريح جل شأنه: «ولا تفسدوا في الارض بعد اصلاحها» (الاعراف ٥٦).

التزم المصلحون ذلك، وجعلوه أساس دعوات الاصلاح التي جاءوا بها الى اقوامهم على مدار الزمان فكانوا يحذرون الناس من المنحرفين الذين يحاربون الاصلاح ويكرسون الفساد، كما قال صالح عليه السلام لقومه: «ولانظيخوا امر المسرفين \* الذين يفسدون في الارض ولا يصلحون» (الشعراء ١٥١-١٥٢). او كانوا يكررون دعوتهم الى اقوامهم بأن يتجنبوا الفساد ويحذروه، وكما قال شعيب عليه السلام لقومه: «ولا تعثوا في الارض مفسدين» (هود ٨٥)، والعكبوت ٨٦). او كانوا يقررون - بوحى من الله - ضياع المفسدين وضياع اعمالهم هباء، كما قال موسى عليه السلام: «ان الله لا يصلح عمل المفسدين» (يونس ٨١).

فاذا استيأس الرسل من اصلاح المفسدين، بعد طول وعظمه فيهم ودعوتهم اليهم، لجئوا الى الله يطلبون نجدة ونصره، كما جرى مع لوط عليه السلام، فانه - حين استيأس من صلاح قومه: «قال رب انصرني على القوم المفسدين» (العنكبوت ٣٠).

وقد جعل الله فساد الاعمال دليلا على فساد النفوس، بغض النظر عن معسول الكلام الذي قد يصدر عن المفسدين. قال سبحانه: «ومن الناس من يعجبك قوله في الحياة الدنيا ويشهد الله على ما في قلبه وهو ألد الخصام \* واذا تولى سعى في الارض ليفسد فيها ويهلك الحرث والنسل، والله لا يحب الفساد» (البقرة ٢٠٤-٢٠٥).

ومن ذلك يتضح ان الاسلام، قد جعل اصلاح المجتمع وتنظيفه من الفساد والمفسدين، من اهدافه الاساسية. وذلك حتى يعيش الناس حياة صالحة، ترتفع بهم عن الفوضى والفساد، اللذين ينتقصان من انسايتهم، ويسئان الى آدميتهم.

وصدق الشاعر حين قال:

«اخلاقنا نحيا بهن معززين مكرمين على الزمان طويلا  
وإذا أصيب الناس فيي اخلاقهم فأقم عليهم مأتما وعويلا».

وقد شخص الشيخ محمد الغزالي - رحمه الله - ذلك بقوله: «وسط نماذج لاحصر لها من الضلال والغفلة، اخذ الاسلام رويدا رويدا ينشر اشعته. فأخرج امة من الظلام الى النور، بل جعلها مصباحا وهاجا يضيء ويهدي. والدروس التي احدثت هذا التحول الخطير، والتي رفعت شعوبا وقبائل من السفوح الى القمم، ليست دواء موقوتا او مخصوصا، بل هي علاج اصيل لطبيعة الانسان اذا التاثت، وستظل ما بقي الانسان وبقيت الحياة، تكرم الانسان وتجدد الحياة». (محمد الغزالي - فقه السيرة - ص ٢٤).

## ٧ - ارساء الفضائل، ومحاربة الرذائل، من اولويات عمل الدعاة في الاسلام:

ومن مظاهر السمات الانسانية الشمولي للاسلام؛ انه وضع الحلول لكل المعضلات، التي قد تواجه الناس في حياتهم الطويلة، ومجتمعاتهم المتعددة. فقد اقتضت حكمة الله - جل شأنه - ان يختم الرسل بسيد الخلق رسول الله محمد بن عبد الله (ص)، فأوحى اليه وانزل عليه منهجا تتكفل تشريعاته السمحة الشاملة، بمعالجة مشكلات الناس معالجة كاملة، بحلول تصف الدواء لكل داء.

وقنن الاسلام هذه الحلول في فنون اساسية خالدة على مر الزمان. وامر الناس بالاحتكام اليها والاعتماد عليها ليسعدوا ويسودوا. ورأس هذه الفنون كتاب الله الكريم، وما فيه من تشريع حكيم. قال عنه الذي انزله بالحق - سبحانه و

وبقابلها الحياء الذي يزين الانسان، حتى جعله رسول الله (ص) من شعب الايمان. قال (ص): «ما كان الفحش في شيء الا شانه، وما كان الحياء في شيء الا زانه» (اخرجه الترمذي). وقال (ص) - فيما اخرجه الترمذي ايضا - : «ليس المؤمن بالطعان ولا اللعان ولا الفاحش ولا البذيء». وقال (ص) كذلك : «الحياء لا يأتي الا بخير» (متفق عليه).

ويمزج الاسلام - كعاداته - بين الترغيب والترهيب، في ارساء الفضائل ونبذ الرذائل من المجتمع. وذلك لتحبيب الناس في عالي الاخلاق ورفيعها، وتحذيرهم من سفیه الاخلاق ووضيعها. قال (ص) فيما رواه معاذ رضي الله عنه: «اتق الله حيثما كنت، واتبع السيئة الحسنة تمحها، وخالق الناس بخلق حسن» (اخرجه الترمذي).

ان انسانية الاسلام وامميته وشموليته، تتجلى بوضوح في هذا الحديث الشريف. فالخوف من الله وتقواه، والالتزام بالاستقامة في كل مجال من مجالات الحياة، يجب ان ترافق المسلم على الدوام، سواء اكان في وطنه ام كان خارج وطنه، وسواء اكان في جماعة ام كان بمفرده، وسواء اكان بين المؤمنين ام كان بين غيرهم من الآدميين. كما يفرض على المسلم ان يتخلص من السيئات التي اجترحها، بعمل الحسنات وتقديم الخير للناس، سواء اكانت السيئة التي اجترحها مع المسلمين ام كانت مع غير المسلمين.

«وخالق الناس بخلق حسن»، وفي ذلك فرض الخلق الحسن مع جميع الناس، لا ان يخالق الامريكي والانجليزي وغيرهما مواطنيهم بخلق حسن، فاذا خرجوا من اوطانهم برزت اخلاقهم الشيطانية المتغطرة المعتدية. وفيما يفعله هؤلاء اليوم بالشعوب المستضعفة تأييد واضح لما نقول. ذكر التاريخ الحديث انه

بينما كان الانجليز يعربدون في كينيا وأفريقيا الوسطى قال أحد جنودهم لزميله - في وصف الافارقة: «انهم وحوش، تصور ان احدهم عضني وانا اقتله» (محمد الغزالي - فقه السيرة ص ٢١٤).

ومن ترغيب الاسلام الناس في عمل الخير قول رسول الله (ص): «خير الناس من طال عمره وحسن عمله» (اخرجه الترمذي). ومنه ايضا قوله (ص): «تعديل بين اثنين صدقة، وتعين الرجل في دابته فتحمله عليها، او ترفع له عليها متاعه - صدقة، والكلمة الطيبة صدقة. وتميط الاذى عن الطريق صدقة» (متفق عليه).

ومن ذلك - ايضا - قوله (ص): «اياكم والجلوس في الطرقات، فقالوا: يا رسول الله ما لنا من مجالسنا بد، نتحدث فيها. فقال رسول الله (ص): فاذا ابستم الا المجالس فاعطوا الطريق حقه. قالوا: وما حق الطريق يا رسول الله؟ قال: غض البصر، وكف الاذى، ورد السلام، والامر بالمعروف والنهي عن المنكر» (متفق عليه). وفي هذا ما فيه من الترغيب في عمل الخير لجميع الناس.

واما التهيب من الشرور فقد ورد عن النبي (ص) في احاديث كثيرة كذلك، ومنها قوله (ص): «من رأى منكم منكرا فليغيره بيده، فان لم يستطع فبلسانه، فان لم يستطع فبقلبه، وذلك اضعف الايمان» (رواه مسلم).

ان الاسلام لا يدع الامور تتجه نحو الفساد وانتشار الرذائل في المجتمع؛ دون ان يعزز منهجه في محاربتها بالقوة، اذا لم يفلح الوعظ والارشاد، وفي ذلك يقول رسول الله (ص): «لتأمرن بالمعروف ولتنهون عن المنكر، او ليوشكن الله ان يبعث عليكم عقابا منه، ثم تدعون فلا يستجاب لكم» (رواه الترمذي).

اما انحراف الحكام والسلاطين، ونزوعهم الى الظلم والفساد، فقد جعل

الاسلام مقاومة ذلك في مرتبة الجهاد في سبيل الله. قال (ص): «افضل الجهاد كلمة عدل عند سلطان جائر» (اخرجه ابو داود والترمذي والنسائي وابن ماجة). فالظلم الذي يلجأ اليه بعض السلاطين في العالم، يفسد المجتمعات، ويحبلها الى غابات يستقوي فيها الاقوياء على بقية الموجودات. ومن اخص واجبات علماء المسلمين ودعاة الاصلاح فيهم، ان يتصدوا لهذا الظلم، وان يحموا الناس من تأثيراته الاليمة وعواقبه الوخيمة. قال الامام الخميني - رحمه الله - في كتابه (الحكومة الاسلامية - ص ٣٧): «فواجب العلماء وجميع المسلمين، ان يضعوا حدًا لهذا الظلم، وان يسعوا من اجل سعادة الملايين من الناس».

ان العلماء هم ورثة الانبياء، وعلماء المسلمين اليوم مدعون لان يعطوا هذه الوراثة حقها. فهم ورثة رسول الله (ص)، وهو لم يترك درهما ولا دينارا ليرثوه عنه، ولكنه ترك - فيما ترك - الخلق العظيم، الذي شهد له به القرآن الكريم، في قول رب العالمين: «وانك لعلى خلق عظيم» (القلم ٤). بل ان الله قد بعثه (ص) متممًا للاخلاق الكريمة وقدوة فيها، كما اخبر بذلك (ص) حين قال: «انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق».

ان مسئولية علماء المسلمين اليوم؛ هي مواصلة هذه الرسالة الاخلاقية السامية، والعمل على استمراريتها، لارساء الفضائل في مجتمعات الناس - كل الناس -، ونفي الرذائل ومحاربتها في تلك المجتمعات كذلك.

## ٨ - تبليغ الدعوة الاسلامية لجميع الناس، فريضة على علماء المسلمين:

لم ينزل الله - سبحانه و تعالى - كتابه الكريم على نبيه الامين (ص)، ليتلى في المآتم والحفلات، او على المقابر والاموات، كما يفعل كثير من المسلمين في هذه الايام، ولكن الله انزله «تبياناً لكل شيء وهدى ورحمة وبشرى للمسلمين» (النحل ٨٩). فيهتدي به المهتدون، ويستبشرون به المحسنون، ويحتكم اليه الناس اجمعون.

وقد انتشرت الآيات الكريمة في القرآن الكريم، وهي تتحدث - بافاضة مقصودة - عما فيه من هدى ورحمة وبشرى، وانذار وموعظة وذكرى. قال تعالى: «ذلك الكتاب لا ريب فيه، هدى للمتقين» (البقرة ٢) وقال سبحانه: «تلك آيات الكتاب الحكيم \* هدى ورحمة للمحسنين» (لقمان ٢-٣).

ولما كان هذا القرآن: «يهدي للتي هي اقوم» (الاسراء ٩)، «وانه لهدى ورحمة للمؤمنين» (النمل ٧٧) وكان الله كما قرر سبحانه: «ان الله بالناس لرؤوف رحيم» (البقرة ١٤٣). اقتضت مشيئة الله وحكمته ان يجتبي رسوله الكريم (ص) لينذر الناس بتبليغهم ذلك الكتاب العظيم. قال جل شأنه على لسان نبيه (ص): «واوحى الي هذا القرآن لانذركم به ومن بلغ» (الانعام ١٩). جاء في زبدة التفاسير في تأويل ذلك: «لاجل ان انذركم به، وانذر به من بلغ اليه من الناس جميعاً، بجميع شعوبهم واصنافهم، من موجود ومعدوم سيوجد في الازمنة المستقبلية. فاحكام القرآن شاملة للبشر والجن جميعاً، من كان منهم موجوداً يوم الرسالة، او يوجد بعدها اذا بلغتهم دعوة الاسلام وسمعوا بهذا القرآن، وهو نذير لهم بأنهم مسئولون عن استجابتهم لدعوة الله، وعن اعمالهم في الدنيا عند لقاء الله»

(محمد الاشقر - زبدة التفاسير - سورة الانعام آية ١٩).

ومن ذلك تتضح الحكمة من اصرار القرآن على ضرورة تبليغه للناس اجمعين، فان فيه رحمة الله بهم، وحرصه على هدايتهم. يقول رب العالمين في هذا المجال لرسوله الامين: «يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته، والله يعصمك من الناس، ان الله لا يهدي القوم الكافرين» (المائدة ٦٧).

ان اللمحات الانسانية، في حرص الاسلام على تبليغ القرآن لجميع الناس؛ لمحات واضحة. لأنه يحرص على توزيع الخير على جميع الناس، ولا يحصره في عنصر من عناصرهم. ومصدق ذلك قول الله جل شأنه لنبيه (ص) الذي كلفه بحمل هذا القرآن الى الناس اجمعين: «وما أرسلناك الا رحمة للعالمين» (الانبياء ١٠٧). ذلك انه يحمل الى الناس الشفاء والرحمة والبصائر والهدى. يقول سبحانه: «وننزل من القرآن ما هو شفاء ورحمة للمؤمنين» (الاسراء ٨٢).

ويسهب القرآن الكريم، وهو يذكر الناس بما انزل الله اليهم، من المواعظ والهدى والشفاء لما في الصدور فيقول: «يا ايها الناس قد جاءكم موعظة من ربكم وشفاء لما في الصدور، وهدى ورحمة للمؤمنين» (يونس ٥٧) والى جانب هذه الموعظة والشفاء والرحمة والهدى، يضم القرآن الكريم بين دفتيه اذارات شديدة للظالمين والمنحرفين والمفسدين. يقول الله جل شأنه: «وهذا كتاب مصدق لسانا عربيا لينذر الذين ظلموا وبشرى للمحسنين» (الاحقاف ١٢).

ذلك - اذن - هو المنهج الاسلامي، وتلك هي مواصفاته الانسانية. وقد شاء الله للخلق اجمعين، الذين وجدوا منهم حين مجيئه وبزوغ فجره، والذين سيأتون من بعدهم. اما بالنسبة للذين بزغ فجر الاسلام عليهم، فقد تولى رسول



الله (ص) تبليغهم ذلك بأمر الله سبحانه و تعالى في قوله المبين: «فاصدع بما تؤمر و اعرض عن المشركين» انا كفييناك المستهزئين» (الحجر ٩٤-٩٥) وقد روي ان النبي (ص) لم يزل مستخفيا بالدعوة، حتى نزل هذا الامر الكريم، فخرج هو واصحابه يصدعون بذلك، غير عابئين بما يواجههم من المشركين.

اما المستهزئون الذين ذكروا في الآية السابقة، فهم خمسة من زعماء مكة، واهل الشوكة فيها. وهم: الوليد بن المغيرة، والعاص بن وائل، والاسود بن المطلب، والاسود بن عبد يغوث، والحرث بن الطلالة. وقد كفى الله رسوله (ص) شرهم بأن أهلكهم جميعا في يوم احد.

واما الاجيال المتعاقبة، فكان لابد من ان يكون فيهم حملة لرسالة الاسلام، ودعاة لتبليغ دعوته للناس على مر العصور. وقد نزل القرآن بتكليف طوائف من الامة على تتابع اجيالها، للقيام بهذه المهمة المقدسة. يقول ربنا جل شأنه في سورة آل عمران (آية ١٠٤): «ولتكن منكم امة يدعون الى الخير و يأمرون بالمعروف و ينهون عن المنكر و اولئك هم المفلحون» ويقول - سبحانه - في سورة التوبة (آية ١٢٢): «فلولا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين، ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون».

وانطلاقاً من ذلك فقد قال رسول الله (ص): «بلغوا عني ولو آية». وهي قاعدة مشهورة في الاسلام، لو سار عليها علماء الاسلام في هذه الايام، لما بقيت آية من كتاب الله مجهولة لدى احد من الناس. ان بيننا في العالم الاسلامي من العلماء اعدا دارهية، فلو انهم وزعوا آيات القرآن الكريم بينهم، لما حظي كثير منهم بأي نصيب منها لأن آيات كتاب الله بالالاف، اما العلماء بيننا فهم بالملايين.

اذن؛ فأين يكمن الخلل في جهل الناس بالقرآن الكريم؟! انه يكمن - بالتأكيد - في عدم تحمّل علماء المسلمين اليوم لمسئوليتهم، في تبليغ هذا الكتاب الكريم الى الناس اجمعين. يقول الامام الخميني - رحمه الله -: «واذا قلنا: ان الاسلام دين العالم - وهذا واضح وبديهي - كان لازماً على علماء الاسلام ان ينشروا ويثبثوا ويذيعوا احكام هذا الدين في العالم كله (آية الله الخميني - الحكومة الاسلامية - ص ٥٨).

ان تقاعس علماء الاسلام عن القيام بمسئولياتهم، وحمل الامانة التي اوكلت اليهم، هو الذي جرأ الظلمة في المجتمعات على العبث بحريات الناس وارواحهم وممتلكاتهم، كما هو مشاهد في مختلف ساحات العالم اليوم. وفي ذلك يقول الامام الخميني - رحمه الله -: «فينبغي توجيه اكبر قدر من الامر والنهي، الى العابثين بأرواح الناس واموالهم وممتلكاتهم» (الامام الخميني - الحكومة الاسلامية - ص ١١٣).

فاذا كان العلماء ورثة للانباء - كما هو معروف - فهم ايضا حماة الاسلام، ودروع الاسلام، وحصون الاسلام، التي تقف حاجزاً دون اجهاض مشروعه الحضاري الانساني، وقد وضعت فيهم الثقة من سلفنا الصالحين واثمتنا الاكرمين. جاء في - الحكومة الاسلامية - ما نقله الامام الخميني - رحمه الله - عن الكافي من كتاب فضل العلم - قول الامام ابي الحسن (موسي بن جعفر) رضي الله عنهما: «لان المؤمنين الفقهاء حصون الاسلام». فاذا كان النبي (ص) قد امر كل من رأى منكراً ان يغيره، بيده او بلسانه او بقلبه - حسب قدرته - فكيف يكون الحال مع العلماء والفقهاء والدعاة؟! اظن ان الامر سيكون بالنسبة اليهم فرضاً من الفروض، التي سيحاسبون عليها، حين يقفون بين يدي القوي العزيز.

ان الله لن يغفر لهؤلاء العارفين هذا التقصير الخطير، وهو الذي نعى على الاحبار والرهبان الذين سكتوا عن المفسدين في مجتمعاتهم. وقد تطرق الى ذلك الامام ابو عبدالله الحسين، سيد شباب اهل الجنة - رضي الله عنه وارضاه - حين وجه للناس في منى في ايام الحج ذات سنة - خطاباً جاء فيه: «اعتبروا ايها الناس بما وعظ الله به اوليائه، من سوء ثنائه على الاحبار اذ يقول: «لولا ينهائهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم وأكلهم السحت لبئس ما كانوا يصنعون» (المائدة ٦٣).

ويتابع الامام - رضي الله عنه - خطابه بقوله: «وانما عاب الله ذلك عليهم لانهم كانوا يرون من الظلمة الذين بين اظهرهم - المنكر والفساد، فلا ينهونهم عن ذلك، رغبة فيما كانوا ينالون منهم، ورهبة مما يحذرون. والله يقول: «فلا تخشوا الناس واخشون» (المائدة ٤٤). ويواصل الامام - رضي الله عنه - خطابه الى ان يقول: «وذلك ان الامر بالمعروف والنهي عن المنكر دعاء الاسلام، مع رد المظالم ومخالفة الظالم» (الامام الخميني - الحكومة الاسلامية - ص ١٠٣-١٠٤).

وأتى لله جل شأنه - ان يغفر للمقصرين هذا التقصير، وهو الذي يمتدح - بالتصريح - اولئك الذين يؤدون هذا الواجب المقدس، كما يتوعد - بالتلميح - الذين يقصرون في ذلك، يقول جل شأنه: «الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه، ولا يخشون احدا الا الله وكفى بالله حسيباً» (الاحزاب ٣٩). بل ان الله سبحانه و تعالى - يتابع الانبياء والمرسلين انفسهم: «ليعلم ان قد ابلغوا رسالات ربهم، واحاط بما لديهم واحصى كل شيء عددا» (الجن ٢٨).

ولما كان القرآن الكريم قد انزله الله رحمة للعالمين - كل العالمين -، فقد تكفل الله بحفظه، حتى لا يصل اليه عبث العابثين، او يغير من منهجه افتراء

المفترين. ذلك ان المتأمرين عليه كانوا كثيرين. منهم الذين اتهموا النبي (ص) بتدبيح القرآن من عند نفسه. وقد رد الله عز وجل هذه الفرية بشدة حين قال: «وما كان هذا القرآن ان يفترى من دون الله ولكن تصديق الذي بين يديه وتفصيل الكتاب لا ريب فيه من رب العالمين» (يونس ٣٧).

ومنهم المقتسمون «الذين جعلوا القرآن عضين» (الحجر ٩١). وهم ستة عشر رجلا من قريش بعثهم الوليد ابن المغيرة ايام الحج فاقسموا فجاج مكة وشعابها واستقبلوا الحجيج يحذرونهم من الاستماع الى رسول الله (ص)، فما هو الا ساحر أو شاعر أو كاهن. كما اقتسموا القرآن الكريم، فجعلوا بعضه شعرا وبعضه سحرا وبعضه كهانة. فأنزل الله عليهم العذاب الذي يستحقون، وأنزل فيهم ما يرتعب منه المتقون. وذلك في قوله تعالى: «كما أنزلنا على المقتسمين \* الذين جعلوا القرآن عضين» (الحجر ٩٠-٩١).

ومنهم الذين طلبوا من النبي (ص) العبث بالقرآن الكريم، سواء بتبديله بقرآن غيره او حذف ما لا يعجبهم من آياته. وقد رد الله عليهم قولهم هذا، وحذرهم من العقاب الشديد الذي ينتظر العصاة الذين يفعلون مثل هذا بكتابه الكريم. قال عز وجل: «واذا تتلى عليهم آياتنا بينات قال الذين لا يرجون لقاءنا ائت بقرآن غير هذا او بدله قل ما يكون لي ان ابدله من تلقاء نفسي ان اتبع الا ما يوحي الي اني اخاف ان عصيت ربي عذاب يوم عظيم» (يونس ١٥).

ثم اعلن رب العالمين تعهده الذي لا ينقض، ووعد الذي لا يخلف، بحفظ كتابه من كل عبث او تحريف او تزيف. وذلك مهما حاول المحاولون او تطاول المتطاولون. «انا نحن نزلنا الذكر وانا له لحافظون» (الحجر ٩).

وخلاصة القول؛ ان المنهج الاسلامي الذي يمثل القرآن الكريم وسنة النبي

الأمين (ص)، يجب ان يجد طريقه الى الناس، فان فيه رحمة الله بهم، وموعظته اليهم، وهده الذي تفضل به عليهم. وعلماء المسلمين في هذه الايام هم الذين يجب ان يحملوا تلك الرسالة، ويؤدوا تلك الامانة. وعليهم الا يقتصوا بها احدا دون احد من الناس، بل عليهم ان يشملوا بها جميع البشر. وتلك هي اللمسات الانسانية الحانية في المنهج الاسلامي، الذي حمله رسول الله (ص) بأمر الله جل شأنه الى الناس اجمعين - «وما أرسلناك الا رحمة للعالمين» (الانباء ١٠٧).

## ٩ - اقرار الحقوق لكل الامم والشعوب، هو منهج اسلامي ثابت:

هناك فرق شاسع وبون واسع، بين جور الاديان وعدل الاسلام، وبين ضيق الدنيا وسعة الدنيا والآخرة، وبين عبادة العباد وعبادة رب العباد. فالاولى منهج الاديان التي حرفها الشياطين من اتباعها، ومنهج المعتقدات الوضعية والقوانين الارضية، التي اوحى الشيطان بها الى اوليائه من البشر.

والثانية هي منهج الاسلام، الذي شرعه الله لبني آدم اجمعين، فجعل فيه الرحمة بهم، والهداية لهم، والعدل بينهم، والمساواة في الحقوق والواجبات، التي لاتعرفها المناهج الاخرى، بل وتكرها المحرفات من الديانات.

فالصلبية الحاكمة، تجعل من الامريكي او الانجليزي او الغربي بصفة عامة - انسانا مميزا عن بقية الناس يجوز له بل ويفرض عليه، ان ينتهب خيراتهم، ويدنس مقدساتهم، ويعتدي عليهم كلما عن له ذلك.

وتذهب الشيوعية الملحدة نفس المذهب مع المؤمنين بها، والمنضوين تحت لوائها الاباحي البغيض وتزيد عن قرينتها الصليبية بما تستبيحه في

مجتمعاتها من الاعراض والاموال والدماء.

واما الصهيونية الجشعة، فهي تجمع سيئات الصليبية والشيوعية، بزيادة واضحة في الحقد على جميع الناس، وتحيز مقيت ضد معتقداتهم وحضاراتهم وثقافتهم، بل وضد وجودهم من الاساس.

وفي هذه الاحوال المؤلمة، والاجواء المظلمة، يبرز المنهج الاسلامي بلسما يزيل الالام، ونبراسا يزيح الظلام، واملا يحقق للانسانية انسانيته، ويدافع عن كرامتها وادميتها.

فهو يقرر المساواة التامة بين الجميع حين وقف رسول الله (ص) يوم فتح مكة يخطب الناس فقال: ايها الناس؛ كلكم من آدم، و آدم من تراب. لافخر للانساب، لافخر للعربي على العجمي، ولا للعجمي على العربي، ان اكرمكم عند الله اتقاكم» (الامام المودودي - الحكومة الاسلامية - ص ٢٨٠).

وتعددت احاديث النبي (ص) حول هذا الموضوع، نظرا لاهميته في المنهج الاسلامي. ففي صحيح البخاري ومسلم قول رسول الله (ص): «لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، كلكم ابناء آدم». وفي زاد المعاد رواية موسعة لهذا الحديث هي: «لا فضل لعربي على عجمي، ولا لعجمي على عربي، ولا لابيض على اسود، ولا لاسود على ابيض الا بالتقوى».

ولعل من ابرز مظاهر المساواة التي يقرها المنهج الاسلامي بين جميع الناس قول رب العالمين: «يا ايها الناس كلوا مما في الارض حلالا طيبا ولا تتبعوا خطوات الشيطان انه لكم عدو مبين» (البقرة ١٦٨). ففي هذه الآية مساواة تامة في اطعام الناس - كل الناس، ابيضهم واسودهم، عربهم وعجمهم، بل حتى مؤمنهم وكافرهم. وفيها كذلك توجيه الدعوة بالهداية والابتعاد عن الغواية - لجميعهم

ايضا بلا تفریق او تمييز. فاذا استمعنا الى قول رب العالمين: «واذا سألك عبادي عني فاني قريب اجيب دعوة الداعي اذا دعاني فليستجيبوا لي وليؤمنوا بي لعلهم يرشدون» (البقرة ١٨٦) احسننا بلمسات ربانية حانية رقيقة، موجهة الى جميع خلق الله - من بني آدم - من غير تمييز. وذلك بنسبتهم الى ربهم، واستجابته السريعة لدعوة من يدعوه منهم.

ان المساواة بين الناس هي اقرار لانسانيتهم، وحفظ لكرامتهم. ولذلك فقد جعلها المنهج الاسلامي فرضا مما افترض على ابنائه، وقاعدة مهمة في بنائه. قال رب العالمين: «ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى يعظكم لعلكم تذكرون» (النحل ٩٠). فالعدل والاحسان مفروضان، والظلم والعدوان مفروضان، كما يبرز بوضوح من هذه الآية الكريمة. ومن المساواة الاشارة بأصل الناس الواحد، وان تفرقهم الى امم وشعوب لا يلغي حقوقهم في المساواة، فالهدف من ذلك هو التعارف لا التمايز، لان التمايز انما يكون بتقوى الله وخدمة عباد الله. قال رب العالمين: «يا ايها الناس انا خلقناكم من ذكر وانثى وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا ان اكرمكم عند الله اتقاكم ان الله عليم خبير» (الحجرات ١٣).

ومن اقرار حقوق الناس - بمختلف امهم وشعوبهم - رفض التكبر عليهم. فان التكبر والاستعلاء والاستقواء يستتبع الانتقاص من حقوق الآخرين او العدوان عليهم. وقد حذر المنهج الاسلامي من ذلك اشد التحذير حين حرم الجنة على المتكبرين والمتعاليين والمتغترسين. قال رسول الله (ص): «لا يدخل الجنة من كان في قلبه مثقال ذرة من كبر» (رواه مسلم). واما المعتدون؛ فإن القرآن الكريم يتوعدهم بالعذاب الاليم، وذلك بقول الله جل شأنه: «انما السبيل

على الذين يظلمون الناس ويغنون في الارض بغير الحق اولئك لهم عذاب اليم» (الشورى ٤٢).

حقوق الامم والشعوب في المنهج الاسلامي - اذن - مكفولة بقوة القانون الذي حددته آيات القرآن الكريم واحاديث النبي العظيم (ص). ولعل من حرص المنهج الاسلامي على ذلك، تشدده في حفظ الحقوق، وعدم الاجترار عليها. يقول رب العالمين: «ولا تبخسوا الناس اشياءهم ولا تعتوا في الارض مفسدين» (الشعراء ١٨٣).

واذا كان في ذلك امر الهي بالحفاظ على ممتلكات الناس واشيائهم، فهناك امر الهي للمؤمنين بالمنهج الاسلامي، الحريصين على تطبيقه وتنفيذه - بضرورة الحفاظ على العهود التي يقطعونها للناس، حفاظا على حقوقهم التي يضمنها المنهج الاسلامي. يقول سبحانه و تعالى: «يا ايها الذين آمنوا اوفوا بالعقود» (اول سورة المائدة).

ثم ان حرص الاسلام على حفظ حقوق الافراد، هو مظهر من مظاهر الحرص على حقوق الامم والشعوب. وقد تنوعت مظاهر حرص الاسلام على حفظ حقوق الافراد، ومن ذلك حفظ الدماء والاموال والاعراض التي عرض لها هذا البحث بما تستحق في حينه. ونكتفي هنا بالتذكير بقول الله جل شأنه: «ويل للمطففين \* الذين اذا اکتالوا على الناس يستوفون \* واذا كالوهم او وزنوهم يخسرون \* الا يظن اولئك انهم مبعوثون \* ليوم عظيم \* يوم يقوم الناس لرب العالمين» (المطففين ١-٦).

ان حرص الاسلام على حفظ حقوق الافراد، اقتضى هذا التهديد الالهي المرعب، كما يبدو من هذه الآيات الكريمت، فاذا كان ذلك في مجال التعامل



التجاري بين الناس، فهناك تشريع اسلامي يحفظ حقوق الافراد كذلك في مجال التعامل الحرفي، فقد رأى الامام علي رضي الله عنه، ان الصانع اذا اعطى شيئاً لصنعه، سواء اكان قماشاً للخياطة، او ذهباً لصنعه حلياً، وضاع هذا من الصانع او تلف، كان على الصانع ان يؤدي قيمته.

ووافق الصحابة رضوان الله عليهم - امير المؤمنين - علياً رضي الله عنه، على هذا الرأي الاجتهادي الصائب، ووضع القانون المقرر لذلك في التشريع الاسلامي. وكان من حيثيات هذا القانون انه لو اعتبر الضياع او التلف للسلعة سهواً وغفلة، فقد يتهون الصانع في حفظ اشياء الناس (انظر: الامام المودودي - الحكومة الاسلامية - ص ٢٣٨).

ان اقرار حقوق الافراد، وحقوق الامم والشعوب، هو منهج اسلامي ثابت، تعبيرا عن انسانيته وشموليته. وقد عبر الامام الخميني - رحمه الله - عن ذلك بقوله: «احكام الشرع تحتوي على قوانين متنوعة، لنظام اجتماعي متكامل. وتحت هذا النظام تسد جميع حاجات الانسان، اخذاً من علاقات الجوار، وعلاقات الاولاد والعشيرة، وابناء الوطن، وجميع جوانب الحياة العائلية الزوجية، وانتهاء بالتشريعات التي تخص الحرب والسلم، والعلاقات الدولية، والقوانين الجزائية، والحقوق التجارية والصناعية والزراعية» (الامام الخميني - الحكومة الاسلامية - ص ٢٧).

١٠ - الاسلام يعترف بالاديان السماوية الاخرى، وبأمر اتباعه بحسن التعايش معها:

ومن أرقى سمات الاسلام الانسانية، اكرامه من سبقه من الرسل والكتب

والاديان السماوية، بل واشتراطه على اتباعه الايمان بها. يقول رب العالمين: «الذين يؤمنون بالغيب ويقيمون الصلاة ومما رزقناهم ينفقون ﴿٣﴾ والذين يؤمنون بما انزل اليك وما انزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون» (البقرة ٣-٤). وليس ذلك متروكا لاختيار المؤمنين ولكنه فرض عليهم اجمعين. قال رب العالمين - جل شأنه -: «قولوا آمنا بالله وما انزل الينا وما انزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى وما أوتي النبيون من ربهم لاتفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون» (البقرة ١٣٦).

وهذا اعتراف كامل بالاديان والكتب السماوية السابقة، وتكريم واف لانباء الله السابقين، صلاة الله وسلامه عليهم اجمعين، ويتكرر معنى الآية ومحتوياتها وتعليماتها، ولكنها موجهة مباشرة الى رسول الله (ص) نفسه: «قل آمنا بالله وما أنزل علينا وما انزل على ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى والنبيون من ربهم لاتفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون» (آل عمران ٨٤).

وهناك الى جانب الاعتراف بالديانات السابقة والانباء السابقين، تنويه واضح بالمساواة بينهم في الحب والتقدير والاکرام، يقول سبحانه وتعالى: «آمن الرسول بما انزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لاتفرق بين احد من رسله وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير» (البقرة ٢٨٥) وفي الآية الكريمة امتداح واضح لما قام به النبي (ص) والذين آمنوا معه، من الاعتراف بالاديان السابقة، والايمان بالرسل السابقين، وعدم التفريق بينهم في التبجيل والاحلال.

وكيف يقبل الاسلام التفريق بين الرسل السابقين، او انكار رسالاتهم وقد

جاء الاسلام نفسه من ذات المشكاة التي جاءت منها تلك الرسالات. فالمصدر واحد وهو رب العالمين، والهدف واحد وهو هداية الناس اجمعين، وصدق رب العالمين وهو يبين ذلك بقوله: «انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داوود زبوراً» (النساء ١٦٣)، ثم يؤكد الله ذلك بقوله: «شرع لكم من الدين ما وصى به نوحا والذي اوحينا اليك وما وصينا به ابراهيم وموسى وعيسى ان اقيموا الدين ولا تتفرقوا فيه كبر على المشركين ما تدعوهم اليه الله يجتبي اليه من يشاء ويهدي اليه من ينيب» (الشورى ١٣).

وترسيخا لهذا الاعتراف في نفوس اتباع المنهج الاسلامي يقول رب العالمين: «ولكل امة رسول فاذا جاء رسولهم قضى بينهم بالقسط وهم لا يظلمون» (يونس ٤٧).

اما النبي (ص) فيغرس في نفوس المسلمين حب الرسل الاقدمين، والاعتراف بما جاءوا به من الحق، وذلك بقوله فيما اخرجه البخاري ومسلم من حديث ابي هريرة رضي الله عنه، قال: قال رسول الله (ص): «مثلي ومثل الانبياء قبلي، كمثل رجل بنى بيتا فأحسنه واجمله، الا موضع لبنة من زاوية من زواياه فجعل الناس يطوفون به ويعجبون له ويقولون: هلا وضعت هذه اللبنة، فأنا تلك اللبنة، و أنا خاتم النبيين».

ويزيد القرآن الكريم على ذلك بأن يوجه اتباع المنهج الاسلامي الى التسامح مع اصحاب الديانات الاخرى، ويربهم على ذلك بقوله: «اليوم أحل لكم الطيبات وطعام الذين اوتوا الكتاب حل لكم وطعامكم حل لهم والمحصنات من

المؤمنات والمحصنات من الذين اتوا الكتاب من قبلكم اذا اتيتوهن اجورهن محصنين غير مسافحين ولا متخذي اخدان ومن يكفر بالايمان فقد حبط عمله وهو في الآخرة من الخاسرين (المائدة ٥)، بل ويطلب اليهم برهم والاحسان اليهم، ماداموا غير محاربين ولا معادين. يقول رب العالمين: «لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تبروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين (الممتحنة ٨) وحتى اذا كانوا محاربين، ثم جنحوا للسلم من غير عدوان على المسلمين، او انتقاص من حقوقهم، او تعد على اراضيهم، فعلى المسلمين ان يستجيبوا لتلك الدعوة، وان يجنحوا للسلم الذي جنح اليه الآخرون. يقول رب العالمين: «وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم» (الانفال ٦١) وليس المقصود بذلك هذا السلام الاعرج الذي يدعو اليه الصهاينة والامريكان اليوم. وهو يحتلون ارض المسلمين ويستترفون خيراتهم ويدنسون مقدساتهم في فلسطين وفي غير فلسطين. ثم يدعون العرب والمسلمين الى السلام. فهذه اذا دعوة مرفوضة، حتى يرحل القوم عن ارضنا، ويكفوا عدوانهم عن اهلنا وشعوبنا.

ومن الاعتراف بالاديان السابقة، واحترام رسل الله الاكرمين الاقدمين، ان سوى المنهج الاسلامي بين المؤمنين من اتباع الرسل، ولم يفضل منهم اتباع احد على احد، فلكل جزاؤه ونتاج عمله. «وما نرسل المرسلين الا مبشرين ومنذرين فمن آمن وأصلح فلا خوف عليهم ولا هم يحزنون» (الانعام ٤٨) ومن ذلك ايضا اقرار الله جل شأنه بأنه - كمال انزل القرآن الكريم - كان قد انزل التوراة والانجيل، وهي لفئة مقصودة، ليربي المؤمنين على الاعتراف بأديان الآخرين.

اما ما وصلت اليه تلك الكتب السماوية من التحريف والتزييف والزيادة

والنقصان، فهو موضوع آخر، فإن الإيمان المطلوب بها هو الإيمان بأصولها ومنابعها، وشكلها الذي نزلت عليه من السماء «انا انزلنا التوراة فيها هدى ونور يحكم بها النبيون الذين اسلموا للذين هادوا والربانيون والاحبار بما استحفظوا من كتاب الله وكانوا عليه شهداء فلا تخشوا الناس واخشوني ولا تشتروا بآياتي ثمنا قليلا ومن لم يحكم بما أنزل الله فأولئك هم الكافرون \* وكتبنا عليهم فيها ان النفس بالنفس والعين بالعين والانف بالانف والاذن بالاذن والسن بالسن والجروح قصاص، فمن تصدق به فهو كفارة له، ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الظالمون \* وقفينا على آثارهم بعيسى ابن مريم مصدقا لما بين يديه من التوراة وآتيناه الانجيل فيه هدى ونور ومصدقا لما بين يديه من التوراة وهدى وموعظة للمتقين \* وليحكم أهل الانجيل بما انزل الله فيه ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الفاسقون \* وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيئنا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا ولو شاء الله لجعلكم امة واحدة ولكن ليلوكم في ما آتاكم فاستبقوا الخيرات الى الله مرجعكم جميعا فينبئكم بما كنتم فيه تختلفون» (المائدة ٤٤-٤٨).

ومن سماحة الاسلام المتناهية، اقرارا منه للإنسانية وتكريما لمبادئ المساواة والعدالة والحرية البشرية، يتجاوز باحسانه اصحاب الديانات الى المشركين والكافرين. فلا يجعل حتى للنبي (ص) نفسه - سلطانا عليهم، وعليه ان يلتزم الرفق والاحسان وهو يدعوهم الى الاسلام، وعدم اللجوء الى اي نوع من انواع القوة في هذا المجال. يقول رب العالمين: «ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتتي هي احسن ان ربك هو اعلم بمن ضل عن

سبيله وهو اعلم بالمهتدين» (النحل ١٢٥). فاذا آمنوا فلهم ما لنا وعليهم ما علينا، واذا لم يؤمنوا فذلك شأنهم، اذ: «لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم» (البقرة ٢٥٦).

وحذر الله - جل شأنه - رسوله الامين (ص) من التدخل فيما بين الله وعباده الذين لم يؤمنوا الابرتمني الهداية لهم او ما اليه، اما نهايتهم ومجازاة الله لهم، فليس للنبي (ص) في ذلك من شيء رغم انحرافهم وظلمهم لانفسهم او للناس. فعن انس رضي الله عنه ان رسول الله (ص) كسرت ربايته يوم أحد، فجعل يسلك الدم عن وجهه ويقول: كيف يفلح قوم شجوا نبيهم وكسروا ربايته وهو يدعوهم الى الله؟! فأنزل الله عز وجل: «ليس لك من الامر شيء او يتوب عليهم او يعذبهم فانهم ظالمون» ولله ما في السماوات وما في الارض يغفر لمن يشاء ويعذب من يشاء والله غفور رحيم» (آل عمران ١٢٨ - ١٢٩).

ان الايمان او الكفر، على ما فيه من حرية للانسان الا انه مرتبط بمشيئة الله، ولذلك فليس لاحد ان يعتدي على احد بسبب كفره - قد تبين الرشد من الغي - وعلى الدعاة ان يدعوا الناس الى الهداية، وليس عليهم ان يحاسبوهم على شركهم او كفرهم فذلك امر متروك لرب العالمين، وليس لغيره من المؤمنين ولا حتى لاحد من المرسلين بمن فيهم سيد الخلق اجمعين الذي قال الله له: «ولو شاء الله ما اشركوا وما جعلناك عليهم حفيظا وما انت عليهم بوكيل» (الانعام ١٠٧).

ان مسألة الكفر والايمان مسألة حساسة، ويجب ان يكون التعامل معها، باحتراس شديد وحساسية تامة، فمن آمن واصلح فقد حصن نفسه واحترس لدينه. وعليه بعد ذلك ان يلتزم اوامر الله في الدعوة اليه بالحكمة والموعظة

الحسنة. وقد شدد الله - جل شأنه - على هذا الأمر في مواطن كثيرة من كتابه الكريم، ليترك للناس حرية الاختيار دون أي ضغط من أحد. وفي ذلك يقول - سبحانه و تعالى - وهو يخاطب رسوله الكريم (ص): «ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين» (يونس ٩٩)، بل ان الله جل شأنه يأمر نبيه (ص) بنجدة من يستنجد به واجارة من يستجيره من المشركين تنفيذاً لذلك المنهج الكريم: «وان احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه ما منه ذلك بأنهم قوم لا يعلمون» (التوبة ٦).

اين - في غير المنهج الاسلامي - احترام الآخرين ونجدة المخالفين وتأمين الخائفين من اصحاب الرأي الآخر؟

ان ممارسات الصليبيين والصهاينة والشيوعيين، وكل اصحاب المعتقدات من غير المسلمين - تبرز ما غرسته تلك المعتقدات في نفوسهم من الحقد والبغض والعدوان. واحوال المسلمين في الهند او في روسيا او في الصين، لاتنم عن احترام للإنسانية، او توفير للآدمية، أو اعتراف بحقوق الآخرين.

اما تعامل الغرب بصفة عامة مع المسلمين، فهو التعامل الذي نراه في الغابات، بين الوحوش الضاريات، وبين بقية المخلوقات.

ان الاسلام - فقط - هو رمز التسامح الديني، وهو رمز حب التعايش الاجتماعي، وهو رمز الإنسانية التي تحب الخير للناس اجمعين، وتتعرف بحقوق الآخرين، ولو كانوا مخالفين او حتى مشركين.

## ١١ - شواهد تاريخية على انسانية الاسلام:

ليس ما اثبتناه في البنود السابقة من مظاهر انسانية الاسلام، غير امثلة قليلة، لم يكن الهدف منها حصر تلك المظاهر، فإن حصرها بالعقل البشري مستحيل. فالاسلام قد بني اساسا على قواعد انسانية لم تهيا الا له، ولا توجد الا فيه.

وفي كتاب الله جل شأنه، وسنة رسوله (ص)، من تلك القواعد والمظاهر والامثلة؛ ما يصعب حصره كذلك. فمغفرة الله ورحمته وجنته، تنتظر الذين يعفون عن الناس، وينفقون عليهم، ويحسنون اليهم. قال الرحمن الرحيم: «وسارعوا الى مغفرة من ربكم وجنة عرضها السماوات والارض اعدت للمتقين ﴿١٣٣﴾ الذين ينفقون في السراء والضراء والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين ﴿١٣٤﴾».

نعم! إن الله يحب الذين يحسنون لبعاده، بأي نوع من الاحسان كان، حتى ولو بالكلمة الطيبة، فالكلمة الطيبة - في منهج الاسلام - صدقة. ومن انسانية الاسلام كذلك، حرصه على حسن العلاقات بين الناس، وذلك بتبادل التحايا الطيبة، وردها بأحسن منها. قال جل شأنه: «واذا جاءهم امر من الامن او الخوف اذاعوا به ولو ردوه الى الرسول والى اولي الامر منهم لعلهم الذين يستنبطونه منهم ولولا فضل الله عليكم ورحمته لاتبعتم الشيطان الا قليلا (النساء ٨٣)».

واستوعب المسلمون آيات القرآن الكريم، واشربوا ما فيها من روح انسانية عالية. وضرب لهم رسول الله (ص) امثلة رائعة في حسن تطبيق تلك الآيات الكريمة، والعمل بتلك الروح الانسانية العظيمة.

وقف النبي (ص) يوم بدر ينظم صفوف المقاتلين من المسلمين، وكانت بيده جريدة نخل يهش بها عليهم، فأصاب بطن واحد منهم كان متقدما في



الصف عن اقرانه، فقال: آلمتني يا رسول الله، فكشف النبي (ص) رداءه عن بطنه وقال: هذا بطني تعال فاقصص منه، فهجم الصحابي رضي الله عنه على بطن سيد الخلق يقبله وهو يقول: بأبي انت وامي يا رسول الله، فقال (ص): وما حملك على ذلك؟! قال: علمت بانها المعركة، وقد تكون نهايتي فيها، فأحببت الا اخرج من الدنيا الا وقد مس جلدي جلدك، عسى الله ان يحرم جسدي بذلك على النار. فقبله النبي (ص) ودعاه له.

نعم! بل ان النبي (ص) لم يكن يختص بنفسه بشيء دون اصحابه، ولا دون احد من المسلمين. فقد اخرج الامام احمد في مسنده، من حديث عبد الله بن مسعود رضي الله عنه قال: «كنا يوم بدر كل ثلاثة على بعير - اي يتعاقبون - و كان ابو لبابة وعلي بن ابي طالب - رضي الله عنهما - زميلي رسول الله (ص)، قال: فكانت عقبة رسول الله (ص) فقالا له: نحن نمشي عنك، ليظل راكبا - فقال: ما انتما بأقوى مني على المشي، ولا انا بأغنى عن الاجر منكما».

على ان هذه الانسانية النبوية، لم تكن مقصورة منه (ص) على اصحابه وحسب، ولا حتى على المسلمين، بل كانت تعم الناس اجمعين. كان ليهودي دين عليه (ص)، وكان اليهودي حاقدا وغير مؤدب فجاء يطالب المصطفى (ص) بدينه وهو يجلس في نفر من اصحابه، فجذبه من ثوبه حتى بان اثره في رقبته الشريفة وقال: يا محمد! لم لا تؤذي ما عليك؟! أم أنكم هكذا يا بني عبد المطلب، مطل في الاداء؟! فغضب الصحابة رضي الله عنهم، وكاد عمر يفتك باليهودي. فنهره النبي (ص) وقال: ما هكذا يا عمر! ولكن؛ مره بحسن الطلب، ومرنا بحسن الاداء.

هذا المشهد يقتر انسانية كما نرى، فقد تجاوز النبي (ص) عن غلظة اليهودي

وسوء ادبه وتعديه على السيد المختار. ونهر ابن الخطاب حين اراد ان يؤدب ذلك اليهودي الوقح. بل لقد ساوى بين نفسه الشريفة (ص) وبين اليهودي في المعاملة، حين امر عمر بأن يتلطف مع اليهودي في النصيح بحسن الطلب والتأدب فيه، وطلب اليه ايضا ان يوجه النصيحة الى سيد الخلق رسول الله (ص) ليؤدي ما عليه من دين.

ولو ان هذا المشهد قد حدث مع واحد من رجال السلطة في هذه الايام في اي بلد كان، لقامت الدنيا على المطالب بحقه، ولعوقب على تعديه على رجل السلطة، ولربما اختلقت له الاتهامات، فضاع حقه، واعتدي عليه من الزبانية المتسلطين، دون ان يجد من ينقذه من براثنهم؛ فضلا عن ان يرد اليه حقه.

على ان اليهودي عندما رأى ذلك تحركت انسانيته لهذه الانسانية، وذهل لهذا العدل وهذه المساواة، فشهد الا اله الا الله وان محمدا رسول الله.

وفتح الله على المسلمين مكة المكرمة، وكان اهلها من قريش قد آذوا رسول الله (ص) واصحابه اذى شديدا. اخرجوهم من بيوتهم وممتلكاتهم واستولوا عليها، ولاحقوهم في مهجرهم بالمدينة المنورة، وحاولوا في اكثر من معركة ان يستأصلوهم ويفضوا عليهم. فكان من الطبيعي ان ينتظروا العقاب المناسب حين امكن الله رسوله (ص) واصحابه منهم اجمعين، وادخلهم ام القرى فاتحين ومتصرين.

وجرى زعماء قريش من المشركين الى ساحات البيت العتيق، وهم يرتجفون في انتظار ما سينزل بهم من العقاب. وطاف رسول الله (ص) بالكعبة الشريفة وهو يتلو قول رب العالمين: «وقل جاء الحق وزهق الباطل ان الباطل كان زهوقا» (الاسراء ٨١) ومن حوله اصحابه رضي الله عنهم اجمعين. وبعد ان انتهى طوافه،

وحطم ما حول الكعبة من الاصنام، التفت الى زعماء قريش وقال: «يا معشر قريش؛ ما ترون اني فاعل بكم؟! قالوا: خيرا، أخ كريم وابن أخ كريم. قال: فاني اقول لكم ما قال يوسف لاختوته: لا تثريب عليكم اليوم، اذهبوا فانتم الطلقاء» (رواه ابن اسحق وابن هشام في السيرة النبوية).

اية انسانية هذه؟! واي تسامح هذا من سيد المرسلين وخاتم الانبياء؟! ومع من؟! مع ألد الاعداء، الذين وقفوا في وجهه وناصبوه العداء. فهل في مذاهب الناس - غير هذا الدين -، مثل ما فعل مع قريش سيد المرسلين؟! صلى الله وسلم وبارك عليه وعلى آله وصحبه اجمعين.

وسرت هذه الانسانية في نفوس اصحاب النبي (ص) وآل بيته رضوان الله عليهم، سريان الماء السلسبيل في الجداول الطيبة. لقد شربوها مع مبادئ الاسلام، كما تشرب الاشجار الطيبة مياه الغمام، فكانوا مثلاً رائعة في تطبيقها، على بني قومهم او اتباع دينهم وعلى غيرهم من الناس.

لقى عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يهوديا عجوزا يتسول في حواري المدينة، فسأله عما جاءه الى ذلك فقال: الحاجة يا امير المؤمنين. فقال عمر قوله التي تنبع من انسانية الاسلام ورحمته بكل العالمين، سواء اكانوا من اتباعه ام كانوا من المخالفين: «ما انصفناك! اخذنا منك الجزية شابا، وتركناك شيخاً. ثم امر له بما يكفيه من بيت مال المسلمين.

واذا كان الاسلام عادلا هذا العدل ومتسامحا هذا التسامح مع اليهود، فقد كان اشد عدلا واكثر تسامحا مع النصارى. وقصة عمر بن الخطاب مع الفتى القبطي من مصر، قصة يتغنى بها التاريخ. فقد تسابق ذلك الفتى القبطي مع ابن عمرو بن العاص - والي مصر في ذلك الزمان، ولما سبق الفتى القبطي، اعتدى

عليه ابن الوالي بالضرب وهو يقول: كيف تسبق ابن الاكرمين؟! وصمم القبطي على اخذ حقه، فسافر الى دار الخلافة في المدينة المنورة، ورفع شكواه الى امير المؤمنين.

وارسل الخليفة في طلب والي مصر مع ابنه المقصود، وفي مجلس الخليفة ناول عمر درته الى الفتى القبطي وقال له: اضرب ابن الاكرمين. فلما اخذ بحقه قال له عمر: ادرها على صلعة عمرو. قال الفتى القبطي بأدب: ضربت من ضربني يا امير المؤمنين. فتناول ابن الخطاب منه الدرة، وضرب بها عمرو بن العاص - والي مصر - على رأسه وهو يقول ماسطره التاريخ بأحرف من نور: «متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احرارا؟!».

فهل في الارض عدل كهذا العدل، وهل في مذاهب الناس انسانية كهذه الانسانية؟! والي مصر يُضرب لان ابنه ضرب فتى من عامة الناس، ونصراني المذهب، وليس من القوم الحاكمين! انها انسانية الاسلام وعدل الاسلام اللذان يتفقدهما الناس في هذه الايام.

اما قصة الاعرابي مع جبلة بن الابهيم، فشهد آخر على انسانية الاسلام. فقد كان جبلة بن الاهم هذا احد كبار زعماء القبائل العربية، وكان ذا عظمة وذا ثراء. وكان يجبر ثوبه من باب التعاطف والكبرياء. وبينما كان يطوف بالكعبة المشرفة، داس اعرابي على ثوبه بغير قصد. فلطمه جبلة على وجهه. فرفع الاعرابي امره الى امير المؤمنين عمر بن الخطاب. ففضى عمر للاعرابي بأن يلطم جبلة كما لطمه سواء بسواء. فاستشاط ابن الابهيم غضبا وقال: ولكنني من الزعماء وهو من السوق. قال عمر: الاسلام سوى بينكما. قال جبلة: فأمهليني الى الغداة، فأمهله. وفي عتمة الليل فر من المدينة في خمسمائة من اصحابه، ولحق بالروم. فيال هذا

الإسلام العجيب، يرتد عنه زعيم كبير ومعه خمسمائة من الرجال، فلا يأبه بهم في سبيل ان يقيم العدل ويحقق المساواة.

وربما انصرف الاذهان الى ان حب العدل والمساواة والتسامح، مقصور على عمر بن الخطاب رضي الله عنه. والحقيقة مغايرة لذلك. فهذه سمات اسلامية عامة، وانما برز كثير منها في عهد عمر لطول مدة خلافته. بيد انها سجايارموز الاسلام على مر الازمان.

هاهو ذا امير المؤمنين علي رضي الله عنه، يخطب المسلمين وهو خليفة فيقول: «ما امرتكم به من طاعة الله فحق عليكم طاعتي فيما احببتم وما كرهتم، وما امرتكم به من معصية الله فلا طاعة لاحد في معصية. الطاعة في المعروف» (الامام المودودي الحكومة الاسلامية - ص ٣٨٦).

أرأيت هذا التواضع الذي كان الامام مثلاً فيه! وهل نسينا ما كان منه مع احد قضائه حين رفض الامام ان يعامله القاضي بغير ما يعامل خصمه، وكان من اهل الذمة (انظر ص ٦ من هذا البحث) أليس ذلك شاهداً على انسانية الاسلام التي يمثلها الامام!

وتقوم في عهده - رضي الله عنه - فتن كقطع الليل المظلم، وتضج الارض من بذاءات الخوارج عليه، ومن اساءاتهم اليه، فلا يخرج ذلك عن عدل الاسلام الذي استيقنته نفسه الكريمة، ولا يبعده عن انسانيته العظيمة. «وحدث ان قبض على خمسة منهم، وهم يسبون ويتوعدونه، ومع ذلك اطلق سراحهم» (الامام المودودي - الحكومة الاسلامية - ص ٤٠٨).

ان الشواهد على انسانية الاسلام، لاتتسع لها المجلدات الضخمة. وان ما سبق من امثلة عليها ما هو الا قطرات من لبحج متلاطمة.

هذه الانسانية هي المصدر الاساسي لقوة هذا الدين، وتميزه عن غيره من المذاهب والاديان. وهي ليست مقصورة على جانب دون آخر من جوانب الحياة، وانما تتناولها جميعا، لأنها تتمثل في الحق الذي اراد الله ان يخرج الناس به من الظلمات الى النور» فهي تتمثل في الايمان بالله ايمانا يحرر الضمير والوجدان. وفي الاستعصام بالحق استعصاما يزهد امامه الباطل ويندحر. وفي معرفة الضعف النفسي والتطهر منه، حتى تأخذ النفس طريقها الى العزة والسمو الروحي. وفي العلم المقوم لشخصية الانسان، والكاشف له عن حقائق الوجود المادي، وما وراء هذا الوجود من عالم ما وراء الطبيعة. وفي الثروة وتعمير الارض واستثمار قوى الكون، والانتفاع بما في الطبيعة من بركات الله وخيراته، وتوزيعها على افراد الاسرة الانسانية بالكفاية والعدل. وفي اقامة المجتمع على اساس من الحرية والعدالة والمساواة، والتشريع السمع والعمل الجاد، والمعاشرة الحسنة والحكم الصالح، الذي تكون فيه السيادة للامة. وفي السلام العام القائم على احترام الانسان وكفالة حقوقه. وفي احترام العهود والحفاظ على المواثيق. وفي التضحية النبيلة، والاستشهاد في سبيل الحق، ومن اجل الحياة الحرة الكريمة» (السيد سابق - عناصر القوة في الاسلام - ص ٣-٤).

ألا فليت الذين اعماهم طيشهم عن هذا الاسلام العظيم، واجتالتهم شياطينهم عن منهجه القويم وطريقه المستقيم، فلوثوا الآدمية، ودنسوا الانسانية، ولجوا في الحياة البهيمية، فلا عدل ولا مساواة، ولا استقامة في اي اتجاه، ولا معرفة لمنهج الله، فقامت الصراعات والحروب، وتوالى الويلات والخطوب، واطلمت المسالك، والدروب، لم يعد احد يأمن على عرضه او ارضه، او ماله او عياله، او خيراته او مقدساته، وتحولت الارض الى غابة للاقوياء، وسحقت فيها

إنسانية الضعفاء، واستشرى الظلم في انحائها صباح مساء، وتحقق فيها قول العليم الخبير «ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون» (الروم ٤١).

ليت هؤلاء يلوذون بحمى الاسلام كما لا ذبه العقلاء والمخلصون، فيسعدوا كما سعد الاولون، ويحفظوا بالامن الذي ينشدون، ويتحقق فيهم قول رب العالمين: «وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين من قبلهم وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم انما يعبدونني لا يشركون بي شيئاً ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون» (النور ٥٥).

## ١٢ - خاتمة المطاف:

□ يتميز الاسلام بخصائص إنسانية فريدة، تجعله الاصلح ليكون دين الناس كافة. ومن هذه الخصائص اقرار الانسانية لجميع الناس، وتوخي الرحمة بهم في مختلف مجالات الحياة. قال رب العالمين - جل شأنه: «والله رؤوف بالعباد» (آل عمران ٣٠). وقال - سبحانه و تعالى - لرسوله الكريم (ص): «وما أرسلناك الا رحمة للعالمين» (الانبياء ١٠٧).

□ المساواة بين الناس في الاسلام، دين من الدين، وهي من خصائصه الإنسانية التي يتمتع بها جميع الناس في ظلاله، وذلك انطلاقاً من قول رب العالمين - جل شأنه -: «يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر وأنثى، وجعلناكم شعوباً وقبائل لتعارفوا، ان اكرمكم عند الله اتقاكم، ان الله عليم خبير» (الحجرات ١٣). ومن ذلك ايضا قول رسول الله (ص) - وهو يخطب الناس يوم

فتح مكة -: «أيها الناس؛ كلكم من آدم، و آدم من تراب. لافخر للعربي على العجمي، ولا للعجمي على العربي، ان اكرمكم عند الله اتقاكم» (الامام المودودي - الحكومة الاسلامية - ص ٢٨٠).

□ ان المساواة بين الناس في الاسلام، كما حددها منهجه وكما طبقها رجاله - اذهلت الاصدقاء والاعداء على حد سواء.

□ اقرار كرامة مميزة للانسان، وتفضيله على بقية المخلوقات، من مظاهر انسانية الاسلام. قال تعالى: «ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً» (الاسراء ٧٠). والانسانية - في هذه الآية - ظاهرة ظهور الشمس في وضوح النهار، فالتكريم الرباني شامل للعنصر الآدمي كله، عربي وعجمه، ابيضه واسوده، بل حتى مؤمنه وكافره.

□ ومن انسانية الاسلام رفض الظلم الذي قد يقع من بعض الناس على بعضهم الآخر، حتى لا تهدر للناس كراماتهم، او تهان انسانيتهم. جاء في الحديث القدسي: «يا عبادي اني حرمت الظلم على نفسي، وجعلته بينكم محرماً، فلا تظالموا» (متفق عليه). وقال رسول الله (ص): «اتقوا الظلم، فان الظلم ظلمات يوم القيامة». (رواه مسلم).

□ استضعاف الناس والتعالي والاستقواء عليهم، لون من الظلم الشديد، لانه يقطع اوصال المجتمع، ويجعل من اهله شيعا واحزابا، يبغى بعضهم على بعض، ويتجرع بعضهم بأس بعض. وفي مقدمة الظلمة التاريخيين فرعون الذي استمرأ الظلم، وهامان الذي ايده فيه، وتعاون معه عليه. وقد جعلهما الله في عداد المجرمين بقوله: «ان فرعون وهامان وجنودهما كانوا خاطئين» (القصاص ٨).



☐ امن الناس في الاسلام من غاياته الاساسية، حتى لا يفزعوا من ظلم الظالمين، واعتداء المعتدين. والمؤمن من امنه الناس على دمائهم واموالهم، وشر الناس عند الله منزلة يوم القيامة، من تركه الناس اتقاء شره.

☐ ومن مظاهر انسانية الاسلام ورفضه الظلم، ان الله قد شرع الثورة على الظالمين، واوشك ان ينزل عقابه الاليم على المتخاذلين والمتقاعسين - كما قر ذلك رسوله الكريم (ص) بقوله: «ان الناس اذا رأوا الظالم فلم يأخذوا على يديه، اوشك ان يعمهم الله بعقاب منه» (رواه الترمذي).

☐ اصلاح المجتمع الانساني، ووقايته من الفساد الحكومي والاداري والمالي والاجتماعي والتربوي والاخلاقي، من اهم مقاصد التشريع الاسلامي. وذلك تنفيذ الامر الله - جل شأنه، الذي تكرر في كتابه الكريم: «ولا تعثوا في الارض مفسدين» (البقرة ٦٠ والاعراف ٧٤ وهود ٨٥ وغيرها).

☐ كبح جماح الظالمين، ورفع الظلم عن المظلومين، وشك المتكبرين والمتغطرسين والمتعاليين، مما يحرص الاسلام عليه، ويجعله نصب عينيه.

☐ الرشوة والغش والتزييف والربا، واكل اموال الناس بالباطل، والتجارة فيما يضرهم، وكذلك الفساد الخلقي، والتبذل والانحلال، ومعاورة المسكرات والمخدرات، واقتناص المحرمات من الشهوات، كل هذه المباديل مرفوضة في المنهج الاسلامي، لانها الوان من الفساد الذي يعلن الاسلام الحرب عليه بقول رب العالمين: «ولا تبغ الفساد في الارض، ان الله لا يحب المفسدين» (القصاص ٧٧).

☐ تشريعات الاسلام ربانية المصدر، انسانية الفائدة. وهي تستقى من قناتين اساسيتين، وثلاث قنوات تنبع منهما. اما القناتان الاساسيتان؛ فهما كتاب الله رب العالمين، وسنة نبيه الامين (ص). وفي الاولى يقول سبحانه و تعالى: «ان هذا

القرآن يهدي للتي هي أقوم» (الاسراء ٩). وفي الثانية يقول جل شأنه: «وما آتاكم الرسول فخذوه، وما نهاكم عنه فانتهوا» (الحشر ٧). واما القنوات الثلاثة الاخرى فهي القياس والاجماع والاجتهاد.

▣ من مظاهر الانسانية في التشريعات الاسلامية، تكريسها للاخلاق الرفيعة، كالصدق والصبر والبر والامانة والوفاء، وادب الحديث وكف الاذى وحسن الخلق والتسامح والحياء. ورفضها للاخلاق الرضيعة، كالكذب والفجور والخيانة والغدر، والبذاءة والاذى وسوء الخلق والانانية والتعهر وغيرها.

▣ تناثرت الآيات التي تتحدث عن الاخلاق في كتاب الله، تناثر الورد في الخميعة الغناء، كما تكاثرت احاديث النبي (ص) في الموضوع ذاته، تكاثرت النجوم في كبد السماء. فمن الآيات قول رب العالمين: «لاخير في كثير من نجواهم، الا من امر بصدقة او معروف او اصلاح بين الناس» (النساء ١١٤). ومن الحديث الشريف: «اد الامانة الى من ائتمنك، ولا تخن من خانك» (رواه الترمذي وابو داود).

▣ ان العلماء هم ورثة الانبياء، والانبياء لم يورثوا دراهم او دنانير، ولكنهم ورثوا دعوات لهداية العباد، وتنظيف مجتمعاتهم من الظلم والانحراف والفساد. وقد انتشر اليوم بين الناس ظلم متنوع الاشكال، فظلم الناس لانفسهم كما اثبت رب العالمين بقوله: «ولكن الناس انفسهم يظلمون» (يونس ٤٤). كما انتشر ظلم الناس لبعضهم البعض، وهذا الظلم شائع ووخيم العواقب على المجتمع.

▣ واجب علماء المسلمين بل وجميع المسلمين، ان يهبوا لاصلاح المجتمع، ورفع الظلم عن المظلومين، قبل ان يجتاح الطوفان جميع العالمين. قال الامام الخميني - رحمه الله - : «فواجب العلماء وجميع المسلمين ان يضعوا حدا

لهذا الظلم، وأن يسعوا من أجل سعادة الملايين من الناس» (الحكومة الإسلامية - ص ٣٧). ولذلك فإن مسؤولية علماء المسلمين اليوم؛ هي مواصلة رسالة الاسلام الانسانية الاخلاقية العالمية، وذلك بإرساء الفضائل واشاعتها، ونبذ الرذائل ومحاربتها.

□ كما ان من واجب علماء المسلمين، ان يبلغوا دعوة الاسلام الى الناس اجمعين، ليسعد بها المؤمنون، ويستظل بظلها الخلق اجمعون. وقد امر الله - تبارك اسمه - نبيه الكريم (ص) بذلك بقوله: «يا ايها الرسول بلغ ما انزل اليك من ربك وان لم تفعل فما بلغت رسالته» (المائدة ٦٧). وعلماء المسلمين هم ورثة نبيهم. وذلك فإن واجبه ان يبلغوا دعوته، ويواصلوا رسالته.

□ ان علماء المسلمين اليوم؛ هم الامة التي عناها الله جل شأنه بقوله: «ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر واولئك هم المفلحون» (آل عمران ١١٤). فيجب على علماء المسلمين ان يقتدوا برسولهم الامين (ص)، في الدعوة الى الله والصديق بأمره مهما تكن المعوقات، كما ان عليهم ان يتحملوا النتائج مهما تكن التحديات. فهم ورثة النبي (ص) الذي قال الله له: «فاصدع بما تؤمر واعرض عن المشركين» (الحجر ٩٤).

□ ان تقاعس علماء المسلمين اليوم عن تحمل مسئولياتهم، هو الذي جرا الظلمة في المجتمعات المختلفة على البعث بحريات الناس، والاعتداء على ارواحهم وممتلكاتهم. فأين هم العلماء المخلصون: «الذين يبلغون رسالات الله ويخشونه، ولا يخشون احدا الا الله، وكفى بالله حسيبا» (الاحزاب ٣٩).

□ وقد نعى الله على الاحبار والرهبان من علماء بني اسرائيل، الذين تقاعسوا عن الدعوة الى الله، وهم يرون الكثيرين من قومهم، يقتفون الآثام

ويسارعون الى الحرام. وفي ذلك يقول رب العالمين: «لولا ينهاهم الربانيون والاحبار عن قولهم الاثم واكلهم السحت، لبئس ما كانوا يصنعون» (المائدة ٦٣).

▣ يجب ان يتعظ المسلمون - والعلماء منهم على وجه الخصوص - بما فعل الله بالذين كفروا من بني اسرائيل الذين لم يكن احد منهم ينهى احدا عما يقترف من المحرمات، او يجترح من الآثام والسيئات. ولذا فقد صب الله عليهم غضبه، والحق بهم لعنته. قال تبارك اسمه: «لعن الذين كفروا من بني اسرائيل على لسان داود وعيسى ابن مريم ذلك بما عصوا وكانوا يعتدون» \* كانوا لا يتناهون عن منكر فعلوه لبئس ما كانوا يفعلون» (المائدة ٧٨-٧٩).

▣ ان المنهج الاسلامي المتمثل في كتاب الله جل شأنه وسنة رسوله (ص)، يجب ان يجد طريقه الى الناس اجمعين، فانه رحمة الله بهم، وموعظته اليهم، وهداه الذي تفضل به عليهم. وان مسئولية ذلك تقع على عواتق علماء المسلمين، فهم ورثة رسول الله (ص)، وهم العارفون بكتاب الله. وقد انتدبهم الله لحمل رسالته. فاذا التزموا بذلك فازوا بخير الجزاء واجزل العطاء، واذا نكصوا اوشك الله ان يجازيهم بما جازى به احبار بني اسرائيل، الذين عاب الله ذلك عليهم، لأنهم - كما قال الامام ابو عبد الله الحسين - رضي الله عنه: «كانوا يرون من الظلمة الذين بين اظهرهم المنكر والفساد، فلا ينهونهم عن ذلك، رغبة فيما كانوا ينالون منهم، ورهبة مما يحذرون» (الامام الخميني - الحكومة الاسلامية - ص ١٠٤).

▣ لقد حرص الاسلام على تبليغ منهجه الرباني للناس جميعا. وفي ذلك ما فيه من اللمسات الانسانية الحانية. ففيه العدل الذي لا يستقيم امر الناس الا به، وفيه الحرية والمساواة اللتان لا يستغني الناس عنهما. وباختصار: فيه رحمة الله

بعباده اجمعين، مصداقاً لقوله - جل شأنه - لرسوله الامين (ص): «وما أرسلناك الا رحمة للعالمين» (الانبياء ١٠٧).

▣ المناهج الاخرى تُميّز أتباعها عن بقية الناس، كما تفعل الصليبية والشيوعية والصهيونية، التي تجعل الامريكان والانجليز وبقية الغربيين، او الصهاينة والشيوعيين وغيرهم من الملحدين، تجعل منهم اناساً متميزين عن المسلمين وغيرهم من الافارقة والآسيويين. فدم هؤلاء مهدور، ودم اولئك محروس ومخفور، وذنوب هؤلاء تستحق شديد العقاب، وجرائم اولئك ليس عليها اي حساب.

▣ اما المنهج الاسلامي فهو منهج انساني، يحفظ لجميع الناس حقوقهم، ويقف حرباً على الذين يظلمون العباد، او يعيشون في الارض الفساد. فالمساواة بين الناس - مثلاً - هي اقرار بانسانيتهم، وحفظ لكرامتهم، وتكريم لآدميتهم، ولذلك جعلها الاسلام فرضاً من فروضه، وقاعدة من قواعده «ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى، وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى، يعظكم لعلكم تذكرون» (النحل ٩٠).

▣ وكما يحرص الاسلام على حقوق الافراد والجماعات، فهو يحرص على حقوق الامم والشعوب، ويجعل من اتباعه اناساً متسامحين مع البشر اجمعين، كما يجعل من منهجه رحمة للعالمين. وفي هذا مظهر مضيء لانسانية الاسلام ورحمته، وتعبير واضح عن شموليته وعالميته. فهو القانون الذي تصغر امامه بقية القوانين، وهو المنهج الذي تتضاءل عنده مناهج الآخرين.

▣ ومن ارقى سمات الاسلام الانسانية وصفاته العالمية؛ اكرامه للرسول والانبياء السابقين، واعترافه بالكتب والاديان التي انزلها الله للناس الاقدمين. بل

واشتراطه على اتباعه - حتى يقبل منهم الايمان، ان يؤمنوا بتلك الكتب واولئك الرسل، الذين جاءوا للناس في قديم الزمان. قال رب العالمين في صفة المؤمنين الصادقين: «والذين يؤمنون بما أنزل اليك وما أنزل من قبلك وبالاخرة هم يوقنون» (البقرة:٤).

□ ثم ان الايمان بالرسل السابقين والكتب التي نزلت عليهم من رب العالمين، ليس متروكا لاختيار المؤمنين، ولكنه فرض عليهم اجمعين. وفي ذلك يقول لهم رب العالمين: «قولوا آمنا بالله وما أنزل الينا وما أنزل الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وما أوتي موسى وعيسى، وما أوتي النبيون من ربهم، لانفرق بين احد منهم ونحن له مسلمون» (البقرة ١٣٦).

□ ولا يكتفي الاسلام بدعوة اتباعه الى الايمان بالرسل السابقين - صلوات الله وسلامه عليهم اجمعين، بل انه يأمرهم ويغرس في نفوسهم الا يفرقوا بينهم، اشاعة لانسانية الاسلام، وتكريسا لشموليته، وتقريراً لعالميته: «آمن الرسول بما أنزل اليه من ربه والمؤمنون كل آمن بالله وملائكته وكتبه ورسله لانفرق بين احد من رسله، وقالوا سمعنا واطعنا غفرانك ربنا واليك المصير» (البقرة ٢٨٥).

□ وكيف يقبل الاسلام التفريق بين الرسل ومصدر رسالاتهم واحد، هو الوحي الالهي الكريم؟! انا اوحينا اليك كما اوحينا الى نوح والنبيين من بعده، واوحينا الى ابراهيم واسماعيل واسحاق ويعقوب والاسباط وعيسى وايوب ويونس وهارون وسليمان وآتينا داود زبوراً (النساء ١٦٣).

□ ان الاسلام دين انساني عالمي، يحب الخير للناس اجمعين، ويأمر نبيه (ص) وجميع المسلمين، بأن يسالموا الذين يسالمونهم: «وان جنحوا للسلم فاجنح لها وتوكل على الله انه هو السميع العليم» (الانفال ٦١).

□ وليس المقصود بذلك هذا السلام الاعرج، الذي يدعو اليه الصهاينة والامريكان اليوم، فهم يحتلون ارض المسلمين ويستترفون خيراتهم، ويتآمرون عليهم في فلسطين وفي غير فلسطين، ثم يدعون العرب والمسلمين الى السلام. وهي دعوة مرفوضة حتى يرحلوا عن ارضنا، ويكفوا عدوانهم عن اهلنا.

□ ان الاسلام يرفض عدوان المعتدين، كما يرفض الاعتداء على الآخرين. فهو رمز التسامح الديني، ورمز حب التعايش الاجتماعي، ورمز الانسانية التي تحب الخير للناس اجمعين، وتعترف بحقوق الآخرين، حتى ولو كانوا مخالفين. □ وقد عجز التاريخ بالشواهد الحية على انسانية الاسلام، التي مثلها رموزه الكرام في تعاملهم مع الناس اجمعين. فهاهو ذا رسول الله (ص) ينصف اليهودي من نفسه، رغم انه اساء اليه وهو يطلبه بدين عليه.

□ وهاهو ذا أمير المؤمنين عمر بن الخطاب - رضي الله عنه - يجعل لليهودي العجوز نصيبا من بيت مال المسلمين، حين وجده بلا معيل. كما ينصف الفتى القبطي من ابن احد ولاته الكبار، ويطلق قوله التي اضاعت جنبات التاريخ: «متى استعبدتم الناس وقد ولدتهم امهاتهم احرارا؟!»

□ وهاهو ذا امير المؤمنين علي - رضي الله عنه - يساوي نفسه امام القضاء بخصمه اليهودي، مما سطره تاريخ القضاء بأحرف من نور، لرموز الاسلام الذين يمثلهم الامام، وهاهو ذا - رضي الله عنه - كذلك، يظفر بعدد من الخوارج الشائرين عليه المسيئين اليه، فتتحرك جوانب الانسانية الاسلامية في نفسه الزكية، فيطلق سراحهم ويحسن اليهم، تطبيقا عمليا رائعا لقول الرحمن الرحيم: «والكاظمين الغيظ والعافين عن الناس والله يحب المحسنين» (آل عمران ١٣٤).

□ ألا فليت الذين اعماهم طيشهم عن هذا الاسلام العظيم، واجتالتهم

شياطينهم عن منهجه القومى، فلو ثرا الآدمية، ودنسوا الانسانية، ولجوا في الحياة البهيمية، فلا عدل ولا مساواة، حتى قامت الصراعات والحروب، وتوالى الويلات والخطوب، واطلمت المسالك والدروب، ولم يعد احد يأمن على عرضه او ارضه، او ماله او عياله، او خيراته او مقدساته. وتحولت الارض الى غابة للافوياء، وسحقت فيها انسانية الضعفاء، واستشرى الظلم في انحاءها صباح مساء، وتحقق فيها قول العليم الخبير: «ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت ايدي الناس» (الروم ٤١).

▣ ليت هؤلاء يلوذون بحمى الاسلام، كما لا ذبه العقلاء والمخلصون، فيسعدوا كما سعد الاولون، ويحفظوا بالامن الذي ينشدون، ويتحقق فيهم قول رب العالمين: «وعد الله الذين آمنوا منكم وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض، كما استخلف الذين من قبلهم، وليمكن لهم دينهم الذي ارتضى لهم، ويبدلنهم من بعد خوفهم آمنًا، يعبدونني لا يشركون بي شيئًا، ومن كفر بعد ذلك فأولئك هم الفاسقون» (النور ٥٥).

وآخر دعوانا ان الحمد لله رب العالمين.



## مراجع البحث:

- ١ - القرآن الكريم.
- ٢ - الحديث الشريف.
- ٣ - ارشاد العقل السليم، الى مزايا القرآن الكريم. المعروف بتفسير ابي السعود (المتوفي سنة ٩٥١هـ)
- ٤ - تفسير القرآن العظيم - لابن كثير (المتوفي سنة ٧٧٤هـ).
- ٥ - الحكومة الاسلامية - الامام آية الله الخميني - دار الطليعة للطباعة والنشر - بيروت - الطبعة الثانية - ابريل / نيسان ١٩٧٩م.
- ٦ - الحكومة الاسلامية - الامام ابو الاعلى المودودي - ترجمة احمد ادريس - الدار السعودية للنشر والتوزيع ١٤٠٤هـ / ١٩٨٤م.
- ٧ - زبدة التفاسير - الشيخ محمد الاشقر.
- ٨ - السيرة النبوية - لابن هشام (المتوفي سنة ٢١٨هـ).
- ٩ - سير اعلام النبلاء - للذهبي (المتوفي سنة ٧٤٨هـ). الطبعة الرابعة - مؤسسة الرسالة - بيروت - ١٤٠٦هـ / ١٩٨٦م.
- ١٠ - عناصر القوة في الاسلام - السيد سابق - دار الكتاب العربي - بيروت - ١٤٠٣هـ / ١٩٨٣م.
- ١١ - فقه السيرة - محمد الغزالي - دار القلم، دمشق، والدار الشامية - بيروت الطبعة السادسة ١٤١٦هـ / ١٩٩٥م.



منهج الإسلام في إقرار

المساواة بين الناس

﴿﴾ جعفر العذاري

قم : إيران



## بسم الله الرحمن الرحيم

### تمهيد :

بسم الله الرحمن الرحيم والصلاة والسلام على سيد الكائنات محمد و على آله وصحبه .

إنّ الانسان هو الوجود المحوري الذي تدور حوله المفاهيم والقيم الاسلامية، امتاز بالتكريم على سائر الوجودات؛ بالعقل والاستخلاف وتسخير ما في الكون له وحده، وقد خُلق لاقرار منهج الله تعالى في الحياة، وتحقيقه في صورة عملية ذات مظاهر منظورة، تترجم فيها المفاهيم والنصوص الى مشاعر عملية و اعمال حركية، وقد راعى الاسلام في ذلك الطبيعة الانسانية التي بقيت محافظة على خصائصها و ذاتياتها، كما أرادها الله تعالى، فلم يبدلها أو يعطلها، وكان ناظراً للانسان بما هو انسان بلا صفة اضافية خارجة عن تلك الطبيعة، لذا جاءت توجيهاته لتساوي بين الناس، و تقرّر هذه المساواة في واقع الحياة، فالناس مخلوقون لله تعالى، متساوون في أصل الخلقة و النشأة، فأصلهم حفنة طين و نفحة روح، متساوون في التكريم والحرية

والارادة، و تجري عليهم السنن بلا تمييز، وهم متساوون في الحقوق المقومة للحياة و ادامتها. و المسلمون باعتبارهم أحد الشرائح الانسانية متساوون مع غيرهم في الانسانية، ومع أبناء دينهم بالانتماء الى منهج واحد، قرّر المساواة فيما بينهم باضافة خاصية الاسلام الى الانسانية .

ومن هذا المنطلق فهم مأمورون بازالة ما يريك هذه الحقيقة و يشيع الاضطراب و القلق في العقول و النفوس و المواقف، وبالاتقاء في المحور المشترك دون النظر الى الهوية المذهبية، فهم أخوة على دين واحد ومنهج واحد، وهم مأمورون بالعمل الدؤوب لاعادة مجدهم و عزتهم بوحدة مواقفهم، وبالاتقاء مع بقية بني الانسان المرتبطين معهم برابطة الانسانية، والمتساوين معهم في الجنس البشري، ليكون المنهج الالهي هو الحاكم على مفاهيم و قيم الناس جميعاً .

وفي بحثنا هذا نستعرض مفاهيم و قيم الاسلام في اقرار المساواة بين الناس، و نوزع البحث على فصول:

الاول : المساواة في الخصائص الذاتية و التصورية .

الثاني: المساواة في الحقوق العملية .

الثالث : المساواة أمام أسس و موازين التفاضل .

وندعو الله تعالى ان يعمق روح الاخوة بين المسلمين بوحدة المواقف العملية اتجاه بعضهم، و روح الاخوة الانسانية مع غيرهم، وان يتناسوا مآسي الماضي التي لا دخل لهم في ارتكابها، ولا مسؤولية على الحاضرين في نشوئها، وان ينطلقوا انطلاقاً الصحابة الاوائل في علاقاتهم الاخوية وارتباطاتهم العملية في حمل همّ الاسلام وهمّ الامة، حيث استطاعوا بناء الحضارة الشامخة في أقل من نصف قرن، و شيدوا مجد الاسلام و عزة المسلمين .

## الفصل الاول : المساواة في الخصائص الذاتية والتصورية

### المساواة في غريزة التدين والانتساب للخالق

انّ المنهج الاسلامي لم ينشأ في فراغ، ولم يتحرك في فراغ، ولم ينشأ في قوالب و مظاهر مثالية، وانما ينشأ في الواقع الموضوعي للحياة، وينطلق في النفس الانسانية من أعماقها و أغوارها و مشاعرها الباطنية، فهو منهج واقعي ناظر الى واقع الانسان من حيث هو انسان بما يحمل من غرائز روحية و مادية؛ ولهذا فهو يساوي بين الناس في ابداع أهم الغرائز في ذواتهم، وهي غريزة التدين و الشخوص نحو المطلق، فهم متساوون في ذلك، و متساوون في التأثير الوجداني بعالم الغيب، قال المسيو بوشيت: «ان اعتقاد الافراد و النوع الانساني بأسره في الخالق اعتقاداً اضطراراً قد نشأ قبل حدوث البراهين الدالة على وجوده، مهما صعد الانسان بذاكرته في تاريخ طفوليته، فلا يستطيع أن يجد الساعة التي حدثت فيها عقيدته بالخالق، تلك العقيدة التي نشأت صامته و صار لها اكبر الآثار في حياته»<sup>(١)</sup>.

والايمان بالله تعالى مودوع في اعماق الضمير الانساني، قال برودون:

«ان ضمائرنا قد شهدت لنا بوجود الله قبل أن تكشفه لنا عقولنا»<sup>(٢)</sup>.

وغريزة التدين مشتركة بين الناس جميعاً كما ورد في معجم لاروس للقرن

العشرين:

«انّ الغريزة الدينية مشتركة بين كل الاجناس البشرية، حتى أشدها همجية، و أقربها الى الحياة الحيوانية ... وانّ الاهتمام بالمعنى الالهي وبما فوق الطبيعة هو إحدى

(١) دائرة معارف القرن العشرين ١ / ٤٨٣، محمد فريد وجدي، دار المعرفة، بيروت، بدون تاريخ.

(٢) م. ن ١ / ٤٨٣.

النزعات العالمية الخالدة للإنسانية<sup>(١)</sup>.

وقال باسكال:

«...كل شيء غير الله لا يشفي لنا غليلاً»<sup>(٢)</sup>.

وقد أكد القرآن الكريم على هذه الحقيقة بقوله:

﴿ولئن سألتهم من خلق السماوات والأرض ليقولنَّ الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون﴾<sup>(٣)</sup>.

والناس جميعاً مجبولون بفطرتهم على الإيمان بالخالق تعالى، حيث تبدأ تساؤلات الإنسان منذ صغره عن نشوء الكون ونشوءه هو فلا فرق بين إنسان وآخر في الإيمان بهذه الحقيقة فالجميع متساوون منذ الخلقة الأولى وإلى يومنا هذا.

والناس متساوون في الانتساب إلى الله تعالى فهو خالقهم وخالق جميع ما في الكون، وهم متساوون في الشعور بأنه خالق مطلق، له إحاطة تامة بالعالم كله، وبالأرض كلها، وبالناس كلهم، يعلم ما يحيط بالإنسان، وهو المهيمن على سكنات النفوس وحركاتها، وما تخفي الصدور، وإليه تعالى المصير، فهو المبدأ وهو المنتهى.

والناس متساوون في موجبات الهداية، وموجبات الإيمان، فهي ممتزجة بكيانهم الذي زودته بهم الفطرة والعقل السليم، فكل ما في الكون يدل على وجوده تعالى، وقد بين لهم تعالى ما يدل عليه من خلال التفكير في الكون والحياة وفي أنفسهم.

وهم متساوون في الرأفة والرحمة الإلهية، قال تعالى:

(١) الدين : ٨٢، محمد عبد الله دراز، دار القلم، الكويت، ١٣٩٠ هـ.

(٢) دائرة معارف القرن العشرين ١ / ٤٨٢.

(٣) لقمان / ٢٥.



﴿ والله رؤوف بالعباد ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال أيضاً :

﴿ انّ الله لطيف بعباده ﴾<sup>(٢)</sup>.

وهم متساوون في وصول العطاء الالهي بمقدار ما في الموجود الانساني من درجة و قابلية لتقبل ذلك العطاء .

فالخالق الذي يتساوون في الانتساب اليه واحد غير متعدد، قال تعالى :

﴿ والهكم إله واحد لا إله إلا هو الرحمن الرحيم ﴾<sup>(٣)</sup>.

### المساواة في الخصائص الانسانية

الناس متساوون في خصائصهم الانسانية، فقد خلقهم الله تعالى من مصدر واحد، لا فرق بينهم ولا تمييز من حيث النشأة والابتداء، قال تعالى :

﴿ ولقد خلقنا الانسان من سلاله من طين ﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال تعالى: ﴿ خلق الانسان من علق ﴾<sup>(٥)</sup>.

والناس جميعاً خلّقوا من ذكر وانثى، فلا فرق بين عنصر و عنصر، و سلاله و اخرى، ولا تمييز بين لون ولون، قال تعالى:

﴿ يا أيها الناس إنا خلقناكم من ذكر و انثى و جعلناكم شعوباً و قبائل

لتعارفوا... ﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) البقرة / ٢٠٧ .

(٢) الشورى / ١٩ .

(٣) البقرة / ١٦٣ .

(٤) المؤمنون / ١٢ .

(٥) العلق / ٢ .

(٦) الحجرات / ١٣ .

وقال تعالى: ﴿وهو الذي أنشأكم من نفس واحدة...﴾<sup>(١)</sup>.  
 فلا موجب للتمييز، فالخالق واحد، والاب واحد، والمصدر واحد، قال رسول  
 الله (ص):  
 «أيها الناس ان ربكم واحد وانّ أباكم واحد، كلكم لآدم و آدم من تراب...»<sup>(٢)</sup>.  
 وهم متساوون في الخلق كما قال الامام علي (ع):  
 «... فانهم صنفان: أما أخ لك في الدين، وأما نظير لك في الخلق»<sup>(٣)</sup>.  
 والناس متساوون في الخصائص الانسانية، فالناس جميعاً لهم طبيعة خاصة  
 متساوية عند الجميع، فهم مركبون من جسد و عقل و نفس و روح، و من غرائز و  
 شهوات واحدة، وهم متساوون في الضعف والمحدودية، قال تعالى:  
 ﴿يريد الله أن يخفف عنكم وخلق الانسان ضعيفاً﴾<sup>(٤)</sup>.  
 وهم متساوون في الصفات المرافقة لضعف الانسان و محدوديته، قال تعالى:  
 ﴿وكان الانسان عجولاً﴾<sup>(٥)</sup>.  
 ﴿... وكان الانسان قتورا﴾<sup>(٦)</sup>.  
 ﴿وكان الانسان أكثر شيء جدلاً﴾<sup>(٧)</sup>.

(١) الانعام / ٩٨.

(٢) تحف العقول / ٢٤، ابن شعبة الحزاني، المكتبة الحيدرية، النجف، ١٣٨٠ هـ، ط ٥.

(٣) شرح نهج البلاغة / ١٧ / ٣٢، ابن أبي الحديد، مطبعة عيسى الحلبي، مصر، ١٩٥٩ م.

(٤) النساء / ٢٨.

(٥) الاسراء / ١١.

(٦) الاسراء : ١٠٠.

(٧) الكهف : ٥٤.

(ولئن أذقنا الانسان مآ رحمة ثم نزعناها منه إنه ليؤس ﴿١﴾ .  
 (انّ الانسان خلّق هلوّاً إذا مسّه الشرُّ جزوعاً وإذا مسّه الخير منوعاً ... ﴿٢﴾ .  
 فالناس جميعاً يمتازون بالضعف و المحدودية، والافتقار الى الخالق تعالى:  
 (يا أيها الناس أنتم الفقراء الى الله و الله هو الغنيّ الحميد ﴿٣﴾ .  
 والله تعالى هو الذي جعل للانسان جوارحه :  
 ﴿قل هو الذي أنشأكم و جعل لكم السمع و الابصار والافئدة قليلا ما  
 تشكرون﴾ ﴿٤﴾ .  
 و جعلهم متساوون في العقول و المشاعر والاحاسيس، بلا فرق بين انسان و  
 انسان، و لا ميزة لسلالة على سلالة، ولا لعنصر على عنصر، ولا لعقيدة على عقيدة  
 يتمي اليها الانسان، فالجميع متساوون من حيث خصائصهم الذاتية، أمّا انعكاس هذه  
 الصفات في الواقع العمليّ فانها متوقفة على درجات التفاعل مع المؤثرات الخارجية  
 الخارجة عن الخصائص الانسانية .  
 وهم متساوون في حبّ الشهوات :  
 (زيّن للناس حبّ الشهوات من النساء و البنين و القناطير المقنطرة من الذهب و  
 الفضة و الخيل المسوّمة والانعام و الحرث ذلك متاع الحياة الدنيا ... ﴿٥﴾ .  
 و الناس متساوون في الموت و الحياة و البعث و النشور .

(١) هود : ٩ .

(٢) المعارج : ١٩ .

(٣) فاطر / ١٥ .

(٤) الملك : ٢٣ .

(٥) آل عمران : ١٤ .

وهم لا يملكون لأنفسهم ضراً ولا نفعاً، ولا يعلمون ما يجري في المستقبل عليهم من حيث الحياة والرزق والموت، فهم متساوون في جميع ما يتعلق بالإنسان من خصائص ذاتية وطبعية جسدية وروحية نفسية وعقلية، و متساوون في الضعف والكينونة المحدودة، بلا فرق بينهم.

### المساواة في الحرية

الناس متساوون في الحرية، فالإنسان خلق حرّاً، فلا عبودية ولا استعباد ولا رقّ، قال تعالى:

﴿ ما كان لبشر أن يؤتيه الله الكتاب والحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عباداً لي من دون الله ﴾<sup>(١)</sup>.

فلا يحق للإنسان وإن كان في قمة التمتع بالخصائص المعنوية والروحية أن يستعبد غيره، فالإنسان مولود ترافقه الحرية في جميع مراحل حياته، وقد خلقه الله تعالى على هذه الشاكلة، قال الإمام علي (ع):

«ولا تكن عبد غيرك وقد جعلك الله حرّاً»<sup>(٢)</sup>.

وقال (ع):

«إن آدم لم يلد عبداً ولا أمة، وإنّ الناس كلهم أحرار»<sup>(٣)</sup>.

وإذا كانت الظروف الخارجية و خصوصاً ظروف الحرب تستدعي استرقاق الآخرين فإنها ظاهرة استثنائية تعود الى الاصل فور تغير الظروف الخارجية و تغير ظروف الإنسان نفسه، ولهذا نهى رسول الله (ص) عن استخدام مصطلح العبد والأمة

(١) آل عمران : ٧٩ .

(٢) تحف العقول : ٥٢ .

(٣) الكافي ٨ / ٦٩ ، الكليني، دار صادر، بيروت، ١٤٠١ هـ .

في حال الاسترقاق الطارئ، قال (ص):

«لا يقولنّ أحدكم: عبدني و أمتي، كلكم عبيد الله، وكل نساكنكم إماء الله، ولكن ليقل: غلامي وجاريتي و فتاتي وفتاتي»<sup>(١)</sup>.

فالناس أحرار في علاقات بعضهم ببعض، وهم عبيد إلى الله وحده، و متساوون في هذه العبودية التي تستلزم نفي جميع ألوان العبودية لغيره تعالى، وان كان مقرباً إليه تعالى طبقاً لموازين و معايير التقريب كأن يكون رسولاً منه الى البشرية:

﴿و إذ قال الله يا عيسى ابن مريم أ أنت قلت للناس اتخذوني و أمي الهين من دون الله قال سبحانك ما يكون لي أن أقول ما ليس لي بحق ... ما قلت لهم إلا ما أمرتني به أن اعبدوا الله ربّي و ربكم ...﴾<sup>(٢)</sup>.

و حينما اشكل بعض اليهود على رسول الله (ص) من انه يريد منهم أن يعبدوه كما تعبد النصارى عيسى بن مريم أجابهم (ص):

«معاذ الله أن أعبد غير الله أو آمر بعبادة غيره»<sup>(٣)</sup>.

فقد أمر الله تعالى الناس أن يعبدوه وحده، كما هو ظاهر في الآيات الشريفة التالية:

﴿و ما أمروا إلا ليعبدوا الهاً واحداً لا إله إلا هو﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿و ما أمروا إلا ليعبدوا الله مخلصين له الدين ...﴾<sup>(٥)</sup>.

﴿اعبدوا الله ما لكم من اله غيره﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) صحيح مسلم ٤ / ١٧٦٤ ، دار الفكر ، بيروت ، ١٣٨٩ هـ ، ط ٢ .

(٢) المائدة : ١١٦ ، ١١٧ .

(٣) السيرة النبوية ٢ / ٢٠٢ ، ابن هشام .

(٤) التوبة : ٣١ .

(٥) البينة : ٥ .

(٦) الاعراف / ٥٩ .

فهم متساوون في العبودية لله تعالى التي تستلزم نفي عبادة غيره من عبادة للهوى أو الأنا أو عبادة الاصنام البشرية، أو عبادة أصحاب المؤهلات الكبيرة كالانبياء و أوصيائهم والرهبان والقساوسة أو عبادة الابطال الذين لهم دور في حركة التاريخ الانساني .

وعبر القرآن الكريم عن جميع الشخصيات النموذجية بالعبيد مساواة لغيرهم من بني الانسان في العبودية لله، ونفى العبودية لغيره تعالى، و تأكيداً منه لحرية الانسان و المساواة في هذه الحرية بين جميع أفرادهِ .

﴿ لن يستنكف المسيح أن يكون عبداً لله ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ ذرية من حملنا مع نوح إنه كان عبداً شكوراً ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ واذكر عبدنا أيوب ... ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ ... واذكر عبدنا داود ذا الأيد ... ﴾<sup>(٤)</sup>.

﴿ وان كنتم في ريب مما نزلنا على عبدنا فأتوا بسورة من مثله ... ﴾<sup>(٥)</sup>.

والمساواة في الحرية تستلزم تحرير الانسان من جميع الاغلال والقيود إلا ما قيده الله تعالى بها، تحرره من اغلال التحجر العقلي و التقليد الجامد، و التبعية اللاوعية للغير، و تربي الانسان على حرية التفكير واستقلال الارادة .

(١) النساء : ١٧٢ .

(٢) الاسراء : ٣ .

(٣) ص : ٤١ .

(٤) ص : ١٧ .

(٥) البقرة : ٢٣ .

## المساواة في التكريم

الانسان مخلوق مكرم من قبل الله تعالى، وقد أكدّ الاسلام هذا التكريم، فهو من خصائص الانسان الممنوحة له من قبل خالقه، فهو بنفسه و ذاته مكرم دون أي اضافة صفة خارجة عن ذاته قائمة على أساس الاعتقاد أو الانتماء القومي أو الانتماء العنصري، فلا تمييز على الاسس الخارجة عن ذاته، فالانسان يساوي أخاه الانسان في التكريم بما منحه الله تعالى من روحه، وما أمر الملائكة بالسجود له:

﴿ إِنِّي خَلَقْتُ بَشَرًا مِنْ طِينٍ فَإِذَا سُوِيْتَهُ وَ نَفَخْتُ فِيهِ مِنْ رُوْحِي فَقَعُوا لَهُ سَاجِدِينَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد كرمه تعالى بأن خلقه في أحسن تقويم :

﴿ وَلَقَدْ خَلَقْنَا الْإِنْسَانَ فِي أَحْسَنِ تَقْوِيمٍ ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ يَا أَيُّهَا الْإِنْسَانُ مَا غَرَّكَ بِرَبِّكَ الْكَرِيمِ الَّذِي خَلَقَكَ فَسَوَّاكَ فَعَدَلَكَ فِي أَيِّ صُورَةٍ مَا شَاءَ رَكَّبَكَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

و كرمه الله تعالى بحمله للامانة :

﴿ إِنَّا عَرَضْنَا الْأَمَانَةَ عَلَى السَّمَاوَاتِ وَالْأَرْضِ وَالْجِبَالِ فَأَبَيْنَ أَنْ يَحْمِلْنَهَا وَأَشْفَقْنَ وَحَمَلَهَا الْإِنْسَانُ ﴾<sup>(٤)</sup>.

والناس متساوون في حمل الامانة بلا فرق ولا تمييز على أساس عنصري أو لغوي أو أي صفة اضافية .

(١) ص : ٧١، ٧٢ .

(٢) التين : ٤ .

(٣) الانقطار : ٦ - ٨ .

(٤) الاحزاب : ٧٢ .

والناس متساوون في تكريمهم بالخلافة الالهية :

﴿وإذ قال ربك للملائكة إني جاعل في الأرض خليفة...﴾<sup>(١)</sup>.

والناس متساوون في التمتع بتكريم الله تعالى لهم، بتسخيره لما في الأرض لهم جميعاً:

﴿هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿وسخر لكم ما في السماوات والأرض جميعاً﴾<sup>(٣)</sup>.

فالجميع لهم حق الاستثمار والتعمير والاستفادة من الامكانيات المسخرة لهم لادامة الحياة وادامة الحركة التاريخية، فالتكريم في هذا المجال شامل للجميع لا فرق بينهم، وقد أكد رسول الله (ص) ذلك في نفيه للتكريم القائم على اسس اضافية وخارجة عن ذات الانسان، فقال (ص):

«أما بعد فإن ناساً يزعمون أن كسوف الشمس، وكسوف هذا القمر، و زوال هذه النجوم عن مواضعها لموت رجال عظماء من أهل الأرض، وانهم قد كذبوا، ولكنها آيات من آيات الله يعتبر بها عباده؛ لينظر من يحدث له منهم»<sup>(٤)</sup>.

فالناس مكرمون جميعاً من الله تعالى، فليس هنالك قيمة تعلو على قيمة الانسان أو تهدر من أجلها قيمته، فالكرامة ذاتية له مادام انساناً، فهي ناظرة الى انسانيته الذاتية دون أي اعتبار لسائر الخصوصيات الاخرى، إلا التكريم الموضوع من قبل الله تعالى .

(١) البقرة : ٣٠ .

(٢) البقرة : ٢٩ .

(٣) البجائية : ١٣ .

(٤) الدر المنثور ٣ / ٣٢٩ .



## المساواة في التكليف والجزاء

الناس جميعاً متساوون في التكليف الالهي في الحياة الدنيا، ومتساوون في الجزاء من ثواب وعقاب في الدار الآخرة، دون تمييز وتفریق أو ترجيح، فالجميع مكلفون بالايمان بالله والايمان باليوم الآخر، بعدما تبرز لهم البينات، وتوضح لهم البراهين، بانهم حادثون ومخلوقون للمطلق العليم، وقد جعلهم الله تعالى متساوين في الاطلاع على البينات والبراهين والادلة، فهو يخاطب فطرته وعقولهم ليحرك دوافئها، ويشير كوامن النفس للاستسلام للحقائق التي توصل الى معرفته تعالى، قال تعالى:

﴿ اٰمَن يَبْدَأُ الْخَلْقَ ثُمَّ يُعِيدُهُ وَمَنْ يَرْزُقُكُمْ مِنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ اِنَّهٗ مَعَ اللّٰهِ قُلْ هَاتُوا بُرْهَانَكُمْ اِنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى: ﴿ وتلك الامثال نضربها للناس لعلهم يتفكرون ﴾<sup>(٢)</sup>.

ولم يكلف الله تعالى الناس حتى بعث النبيين والمرسلين، وكان آخرهم نبينا محمد(ص) الذي بعث الى الناس جميعاً لارشادهم والقاء الحجة عليهم في الهداية، فهو لم يبعث لقوم دون قوم ولا للون دون لون وانما للناس على مختلف خصائصهم و صفاتهم الخارجة عن ذواتهم، كما ورد في الآيات الكريمة:

﴿ قُلْ يَا أَيُّهَا النَّاسُ اِنِّي رَسُولُ اللّٰهِ إِلَيْكُمْ جَمِيعاً ﴾<sup>(٣)</sup>.

﴿ وما أَرْسَلْنَاكَ إِلَّا كَافَّةً لِّلنَّاسِ بَشِيراً وَنَذِيراً ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) النمل : ٦٤ .

(٢) الحشر : ٢١ .

(٣) الاعراف : ١٥٨ .

(٤) سبأ : ٢٨ .

﴿ قل يا أيها الناس إنما أنا نذير مبين ﴾<sup>(١)</sup>.  
 وبدأ رسول الله (ص) بتبليغ الرسالة الالهية إلى الناس جميعاً الى العرب والعجم  
 والى الوثنيين وأهل الكتاب بلا فرق ولا تمييز .  
 وقال (ص): «أعطيت خمساً لم يعطهن أحد من قبلي، كان كل نبي يبعث الى قومه  
 خاصة، وبعثت الى كل أحمر وأسود...»<sup>(٢)</sup>.  
 والناس متساوون في التكليف حسب الطاقة الانسانية المحدودة، قال تعالى:  
 ﴿ لا يكلف الله نفساً إلا وسعها ﴾<sup>(٣)</sup>.  
 وقال تعالى: ﴿ ما جعل عليكم في الدين من حرج ﴾<sup>(٤)</sup>.  
 وقال تعالى: ﴿ يريد الله بكم اليسر ولا يريد بكم العسر ﴾<sup>(٥)</sup>.  
 فالناس متساوون في التكليف في الاصول والفروع، فهم مكلفون بالعقيدة  
 والشريعة على حد سواء، وقد جعل الله تعالى هذه الحياة قنطرة للحياة الاخرى التي  
 يتساوى الناس فيها في الجزاء، وكل منهم يجد ما عمله أمامه، وقد خاطب القرآن  
 الكريم الناس جميعاً بذلك :  
 ﴿ يا أيها الانسان إنك كادح إلى ربك كدحاً فملاقيه ﴾<sup>(٦)</sup>.  
 والله تعالى جامع الناس بلا تمييز لليوم الآخر :

(١) الحج : ٤٩ .

(٢) صحيح مسلم ١ / ٣٧٠ .

(٣) البقرة : ٢٨٦ .

(٤) الحج : ٧٨ .

(٥) البقرة : ١٨٥ .

(٦) الانشقاق : ٦ .

﴿ ربنا إنك جامع الناس ليوم لا ريب فيه إن الله لا يخلف الميعاد ﴾<sup>(١)</sup>.

فلكل الناس جزاؤهم :

﴿ ولنجزي كل نفس بما كسبت وهم لا يظلمون ﴾<sup>(٢)</sup>.

فللمحسنين جزاؤهم وللمسيئين جزاؤهم :

﴿ ليجزي الذين أساءوا بما عملوا ويجزي الذين أحسنوا بالحسنى ﴾<sup>(٣)</sup>.

فهم متساوون في ذلك اليوم بلا تمييز لعنصر على عنصر أو جماعة على جماعة، فالجنة مثنى المؤمنين الصالحين، والنار مثنى الكافرين والطالحين وان انتسبوا الى الانبياء بأن كانوا أبناءهم أو بناتهم أو نساءهم، أو يتمون الى لغتهم أو قوميتهم أو عنصرهم .

### المساواة في الارادة والاختيار

خلق الله تعالى الناس وهم أحرار في ارادتهم واختيارهم؛ في الاعتماد به والالتزام برسالته، وهم متساوون في حرية الارادة والاختيار، فالله تعالى منحهم العقول والفرائض ليتوصلوا من خلال الآيات والبيانات الى اتخاذ المنهج الالهي في الحياة، في عقولهم و نفوسهم و مواقفهم، وهم بعد القاء الحجّة لهم حق اختيار ما يرونه من منهج، بلا اكراه ولا اجبار، قال تعالى:

﴿ إنا خلقنا الانسان من نطفة أمشاج نبتليه فجعلناه سميعاً بصيراً إنا هديناه السبيل إما شاكراً وإما كفوراً ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) آل عمران : ٩ .

(٢) الجاثية : ٢٢ .

(٣) النجم : ٣١ .

(٤) الانسان : ٢ ، ٣ .

والناس متساوون في هدايتهم لنجد الخير و نجد الشر :

﴿ وهديناه النجدين ﴾<sup>(١)</sup>.

والناس أحرار فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فإِنَّمَا يضلّ على نفسه :

﴿ قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فإِنَّمَا يضلّ عليها وما أنا عليكم بوكيل ﴾<sup>(٢)</sup>.

فإذا تمت للناس عناصر الهداية ثم انحرفوا عنها غروراً و طغياناً و كبراً فان الله يتركهم و شأنهم ولا يتدخل لهدايتهم لانهم مخيرون لا مستيرون .

و الناس متساوون في اصلاح نفوسهم و عدمها، فقد ألهم الله تعالى كل نفس عناصر الفجور والتقوى، ثم رسم لها طريق الصلاح والصلاح، والأمر عائد للانسان نفسه :

﴿ و نفس وما سواها فالهما فجورها و تقواها قد أفلح من زكاها و قد خاب من دساها ﴾<sup>(٣)</sup>.

### المساواة أمام السنن الالهية

جعل الله تعالى للحياة الانسانية سنناً ثابتة لا تبدل ولا تتغير ولا تختلف، فجعل النتائج تستتبع المقدمات، و جعلها حاكمة على حركة الناس، وهم متساوون أمامها دون فرق أو تمييز، فالله تعالى لا يغير ما بهم حتى يغيروا ما بأنفسهم :

﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) البلد : ١٠ .

(٢) يونس : ١٠٨ .

(٣) الشمس : ٧ - ٩ .

(٤) الانفال : ٥٣ .

ومن السنن الثابتة التي يتساوى أمامها الناس جميعاً، هي التمتع بالبركات و  
الحرمان منها :

﴿ ولو أنّ أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن  
كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون ﴾<sup>(١)</sup>.

وانّ الله تعالى يبتلي الناس دون تمييز امة عن امة وقوم عن قوم ولون عن لون، لكي  
يعودوا إلى الايمان به والاستقامة على منهجه، قال الامام علي (ع) :

«إنّ الله يبتلي عباده عند الاعمال السيئة بنقص الثمرات وحبس البركات واغلاق  
خزائن الخيرات ليتوب نائب و يقطع مقلع و يتذكر متذكر و يزجر مزدرج»<sup>(٢)</sup>.  
والناس متساوون في العقوبة الالهية ان غيروا حركة التاريخ المتوجهة نحو الكمال  
و السمو، قال تعالى :

﴿ إنّنا منزلون على أهل هذه القرية رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون ﴾<sup>(٣)</sup>.

## الفصل الثاني

### المساواة في الحقوق العملية

جعل الاسلام لجميع الناس حقوقاً و حرّم التعدي عليها، فلكل انسان حق خاص  
به، فهو حرّ في هذا الحق ما لم يصطدم بحق أو حقوق أخرى، فلا يطفئ حق الفرد  
على حق المجتمع، ولا حق المجتمع على حق الفرد، ولا حق مجتمع على مجتمع

(١) الاعراف : ٩٦ .

(٢) شرح نهج البلاغة ٩ / ٧٦ .

(٣) العنكبوت : ٣٤ .

والناس متساوون في هدايتهم لنجد الخير و نجد الشر :  
﴿ وهديناه النجدين ﴾<sup>(١)</sup>.

والناس أحرار فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ضلّ فأتما يضلّ على نفسه :  
﴿ قل يا أيها الناس قد جاءكم الحق من ربكم فمن اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن  
ضلّ فأتما يضلّ عليها وما أنا عليكم بوكيل ﴾<sup>(٢)</sup>.

فإذا تمت للناس عناصر الهداية ثم انحرفوا عنها غروراً و طغياناً و كبراً فان الله  
يتركهم و شأنهم ولا يتدخل لهدايتهم لانهم مخيرون لا مسيرون .

و الناس متساوون في اصلاح نفوسهم و عدمها، فقد ألهم الله تعالى كل نفس  
عناصر الفجور والتقوى، ثم رسم لها طريق الصلاح والطلاح، والأمر عائد للانسان  
نفسه:

﴿ و نفس وما سواها فالهما فجورها و تقواها قد أفلح من زكاها و قد خاب من  
دساها ﴾<sup>(٣)</sup>.

### المساواة أمام السنن الالهية

جعل الله تعالى للحياة الانسانية سنناً ثابتة لا تبدل ولا تتغير ولا تختلف، فجعل  
النتائج تستتبع المقدمات، و جعلها حاكمة على حركة الناس، وهم متساوون أمامها  
دون فرق أو تمييز، فالله تعالى لا يغير ما بهم حتى يغيروا ما بأنفسهم :  
﴿ إن الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم ﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) البلد : ١٠ .

(٢) يونس : ١٠٨ .

(٣) الشمس : ٧ - ٩ .

(٤) الانفال : ٥٣ .

ومن السنن الثابتة التي يتساوى أمامها الناس جميعاً، هي التمتع بالبركات و  
الحرمان منها :

﴿ ولو أنّ أهل القرى آمنوا واتقوا لفتحنا عليهم بركات من السماء والأرض ولكن  
كذبوا فأخذناهم بما كانوا يكسبون ﴾<sup>(١)</sup>.

وانّ الله تعالى يبتلي الناس دون تمييز امة عن امة وقوم عن قوم ولون عن لون، لكي  
يعودوا إلى الايمان به والاستقامة على منهجه، قال الامام علي(ع) :

«إنّ الله يبتلي عباده عند الاعمال السيئة بنقص الثمرات وحبس البركات واغلاق  
خزائن الخيرات ليتوب تائب و يقطع مقلع و يتذكر متذكر و يزدجر مزدجر»<sup>(٢)</sup>.  
والناس متساوون في العقوبة الالهية ان غيروا حركة التاريخ المتوجهة نحو الكمال  
و السمو، قال تعالى:

﴿ إنّنا منزلون على أهل هذه القرية رجزاً من السماء بما كانوا يفسقون ﴾<sup>(٣)</sup>.

## الفصل الثاني

### المساواة في الحقوق العملية

جعل الاسلام لجميع الناس حقوقاً و حرّم التعدي عليها، فلكل انسان حق خاص  
به، فهو حرّ في هذا الحق ما لم يصطدم بحق أو حقوق أخرى، فلا يطفئ حق الفرد  
على حق المجتمع، ولا حق المجتمع على حق الفرد، ولا حق مجتمع على مجتمع

(١) الاعراف : ٩٦ .

(٢) شرح نهج البلاغة ٩ / ٧٦ .

(٣) العنكبوت : ٣٤ .

آخر، فالجميع متساوون في الحقوق على اختلاف أنسابهم وألستهم وقومياتهم، وعلى اختلاف عقائدهم ودياناتهم، فلا فرق بين المسلم وغير المسلم، وفي داخل المجتمع الاسلامي لا فرق بين عربي ولا أعجمي، ولا شرقي ولا غربي، ولا جنس و جنس آخر، ومن أهم هذه الحقوق :

### حق الحياة :

وهو من أكثر الحقوق أهمية و أولوية، فللإنسان حق الحياة، وقد راعى الاسلام هذا الحق منذ بدء تكوين الإنسان في مرحلة النطفة وفي سائر مراحل حياته، حتى يولد و يترعرع و يصبح انساناً بالغاً، فلا يجوز الاعتداء على هذا الحق، فلا يجوز قتل الإنسان لمجرد اعتقاده أو انتمائه القومي والوطني ولا الطبقي، وقد جعل القرآن الكريم قتل إنسان بمثابة قتل الناس جميعاً :

﴿ من قتل نفساً بغير نفس أو فساد في الأرض فكأنما قتل الناس جميعاً ومن أحياها فكأنما أحيا الناس جميعاً ﴾<sup>(١)</sup>.

وقد احتل هذا الحق مكانة مهمة في أدبيات القرآن وفي سنة رسول الله (ص) وأصحابه وأهل بيته (ع)، فقد جاءت الأوامر والنواهي والتعاليم والارشادات لحفظ هذا الحق، وأكدت على ان قتل النفس المحترمة و اراقة دم الإنسان يستلزم عقوبة في الدنيا بالقصاص أو الدية، وعقوبة الهية وخيمة في الآخرة .

### حق الاعتقاد :

للناس جميعاً حق الاعتقاد بأي عقيدة شاؤوا، فلا اكراه ولا إرهاب ولا إجبار على ترك عقيدة معينة و تبني عقيدة جديدة، قال تعالى :



﴿ لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي ﴾<sup>(١)</sup>.

فلم يقم الدين الالهي وخصوصاً الدين الاسلامي على أساس الاجبار والقسر، وانما قام على اساس التمكّن والاختيار من خلال لقاء الحجة، فلم يكره رسول الله (ص) أحداً على الايمان بالرسالة الخاتمة، وبقي الناس أحراراً في الانتماء العقائدي، واستمروا على هذا الحق في جميع مراحل مسيرة المسلمين التاريخية، ولا زال المجتمع الاسلامي يضمّ في صفوفه الناس المنتمين الى مختلف العقائد والديانات والتيارات الفكرية.

وكانت المشيئة الالهية في اختلاف الناس في العقائد، ولذا نهى تعالى عن الاكراه في تبني الاسلام:

﴿ ولو شاء ربك لآمن من في الأرض كلّهم جميعاً أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين ﴾<sup>(٢)</sup>.

ويلحق بحق الاعتقاد أن يتبنى المسلم أيّ مذهب كان من المذاهب الاسلامية المعروفة، فلا يجوز اكراهه على تبني مذهب معيّن.

### حق التفكير والرأي

أكد القرآن على جعل التفكير فريضة، والآيات التي تأمر بالتعقل والتفكير قد بلغت العشرات، فلم يضع قيوداً أمام حركة الفكر السليم الذي يروم الحقيقة، بل دعا الى النظر في الكون والحياة والمجتمع والنظر في النفس والآفاق، وقد تقدم ذكر بعض الآيات التي جاء في خاتمتها: «... يتفكرون ... تعقلون»، ونهى القرآن الكريم

(١) البقرة: ٢٥٦.

(٢) يونس: ٩٩.

عن التقليد الاعمى لانه يمنع العقل من التفكير السليم:

﴿وإذا قيل لهم اتبعوا ما أنزل الله قالوا بل نتبع ما ألفينا عليه آباءنا أولو كان أبائهم لا يعقلون شيئاً ولا يهتدون﴾<sup>(١)</sup>.

ولم يجوز الفقهاء التقليد في أصول الدين ايماناً منهم بتحرير التفكير من التقليد . فالناس جميعاً لهم حق التفكير وابداء آرائهم و وجهات نظرهم في مختلف العقائد والافكار، و المفاهيم والقيم، وفي تشخيص الاشخاص والمواقف والأحداث مع التقيّد باحترام حق الآخرين، فقد منح القرآن الكريم للناس حق النقاش و ابداء الرأي :

﴿قل هاتوا برهانكم إن كنتم صادقين﴾<sup>(٢)</sup>.

و أمر الله تعالى رسول الله (ص) بالدعوة بالحكمة و الجدل بالحسنى :

﴿ادع إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتتي هي أحسن﴾<sup>(٣)</sup>.

و دعا الى الحوار مع غير المسلمين و خصوصاً أهل الكتاب :

﴿قل يا أهل الكتاب تعالوا إلى كلمة سواء بيننا و بينكم ... فان تولوا فقولوا

اشهدوا بأننا مسلمون﴾<sup>(٤)</sup>.

والدعوة الى الحوار تستدعي ابداء الرأي و طرح الافكار المنسجمة مع التفكير

دون اكراه و اجبار .

وفي داخل المجتمع الاسلامي جعل الاسلام للمسلمين حق التفكير و ابداء الرأي

(١) البقرة : ١٧٠ .

(٢) النمل : ٦٤ .

(٣) النحل : ١٢٥ .

(٤) آل عمران : ٦٤ .

في مختلف القضايا والاحداث، فلهم حق الانتقاد والاعتراض والمحاسبة طبقاً لمبدأ الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر الشامل لجميع مرافق الحياة والشؤون الاجتماعية والسياسية، فقد كان المسلمون يعترضون حتى على رسول الله (ص) كما حدث في صلح الحديبية<sup>(١)</sup>، واعترض المسلمون على أبي بكر لاستخلافه عمر بن الخطاب<sup>(٢)</sup> لانهم لم يتحملوا شدته عليهم.

واعترض الخوارج على الامام علي في التحكيم وبعده كما هو مشهور عند المؤرخين.

بل ان بعض النساء قد اعترضت على عمر بن الخطاب فاستمع لها و تنازل عن رأيه<sup>(٣)</sup>.

### حق الأمان والحماية

لجميع الناس حق الأمان على أنفسهم واعراضهم وممتلكاتهم ولهم حق الحماية من قبل الدولة الاسلامية، وقد سنّ الاسلام القوانين لحفظ هذين الحقين، فحرّم الاعتداء بجميع ألوانه ومظاهره، قال تعالى:

﴿... ولا تعتدوا إنّ الله لا يحب المعتدين﴾<sup>(٤)</sup>.

وقال تعالى: ﴿لا تحرموا طيبات ما أحل الله لكم ولا تعتدوا﴾<sup>(٥)</sup>.

وقال تعالى: ﴿... وما الله يريد ظلماً للعالمين﴾<sup>(٦)</sup>.

(١) السيرة النبوية لابن كثير ٣ / ٣٢٠.

(٢) تاريخ الاسلام للذهبي: ١١٦.

(٣) شرح نهج البلاغة ١٢ / ١٧.

(٤) البقرة: ١٩٠.

(٥) المائدة: ٨٧.

(٦) آل عمران: ١٠٨.

و حرّم الاسلام الاعتداء على أعراض الناس؛ بالقول والفعل فحرّم القذف واشاعة الفاحشة والنظرة بشهوة والزنا ومقدماته، و حرّم التجسس على بيوت الناس والاطلاع على عوراتهم، وحرّم الدخول الى البيوت دون استئذان .

و حرّم الاعتداء على أموال الناس بسرقة و غصب و غش و احتيال .

و حرّم الاستهانة بكرامات الناس بالسخرية والاستهزاء والتنايز باللقاب، و بذاءة اللسان .

و وضع القوانين التي تعاقب المعتدين من حدود و تعزيرات كالعقاص و قطع يد السارق و جلد و رجم الزاني للمحيلة دون الاعتداء على حق الأمان .

و الناس متساوون في هذه الحقوق بمختلف انتماءاتهم الدينية والقومية، و بمختلف أصنافهم؛ الفقراء والاغنياء، الرجال والنساء، الحكّام والمحكومين .

ومن واجبات الدولة الاسلامية والحاكم الاسلامي - كما هو محل اتفاق جميع المذاهب - حماية جميع المواطنين من الاعتداء الخارجي، سواء كانوا مسلمين أم غير مسلمين، ويعد ذلك في أوائل الواجبات المكلف الحاكم بتطبيقها فيجب عليه تهيئة الجيش للدفاع عن حدود الدولة و ثغورها حفاظاً على أرواح و أعراض و ممتلكات جميع الناس القاطنين في الحدود الجغرافية لدولته .

### حق الكفاية الماديّة

من حق الناس جميعاً أن يصلوا الى حد الكفاية في العيش، وأن نهياً لهم الاجواء لاشباع حاجاتهم الاساسية من مأكل و مشرب و ملابس و مسكن، وكل ما هو ضروري في ادامة الصحة الجسدية والحياة الانسانية .

فقد وفر الاسلام للناس القاطنين في البقعة الجغرافية التي يعيشونها جميع الامكانيات المتاحة لاشباع حاجات الناس، ابتداءً بالتشجيع على العمل، ومنح

الحرية التامة فى اتخاذ العمل المناسب فى الزراعة والصناعة والتجارة وغير ذلك من الاعمال، دون تمييز بين الناس على أساس عقائدى أو قومى أو عنصري أو طبقي .  
وكانت تعاليم الاسلام تنص على الحث على التكافل الاقتصادى والتراحم واشباع حاجات الفقراء والمعوذين، وقد وردت آيات عديدة وأحداث كثيرة حول الانفاق والعطاء وبذل المال، قال تعالى:

﴿ والذين فى أموالهم حق معلوم للسائل والمحروم ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ مثل الذين ينفقون أموالهم فى سبيل الله كمثل حبة أنبتت سبع سنابل... ﴾<sup>(٢)</sup>.

﴿ و آتى المال على حبه ذوى القربى والمساكين وابن السبيل والسائلين وفى الرقاب ... ﴾<sup>(٣)</sup>.

وبالإضافة الى التوجيهات التربوية والارشادية فرض الاسلام على الاغنياء ضرائب اقتصادية كالزكاة والخمس، وفرض الضرائب على التجار من مختلف أصناف الناس، وجعل مصارفها فى إشباع حاجات الفقراء والمساكين، فيعطى لغير المسلم من سهم المؤلفة قلوبهم، وقد أجرى رسول الله (ص) صدقة على جماعة من اليهود فبقيت تجري عليهم<sup>(٤)</sup>.

وكان الخليفة الثانى قد خصص عطاءً من بيت المال لشيخ من أهل الذمة<sup>(٥)</sup> وكذلك فعل الخليفة الرابع<sup>(٦)</sup>.

(١) المعارج : ٢٤ .

(٢) البقرة : ٢٦١ .

(٣) البقرة : ١٧٧ .

(٤) الاموال : ٦٠٥ ، أبو عبيد، دار الكتب العلمية ، بيروت، ١٤٠٦ هـ .

(٥) الاموال : ٤٨ .

(٦) تهذيب الاحكام ٦ / ٢٩٣ .

وحَرَّمَ الإسلام الاسراف و التبذير من أجل توفير المال الكافي لاشباع حاجات الفقراء .

و حَرَّمَ الإسلام الاعتداء على أموال الناس :

﴿ وَلَا تَأْكُلُوا أَمْوَالَكُم بَيْنَكُم بِالْبَاطِلِ ... ﴾<sup>(١)</sup>.

و وضع القوانين الرادعة للاعتداء على الاموال والممتلكات، و لكل انسان الحق في استرداد حقه المسلوب من خلال القانون والقضاء .

### حق العدالة والمساواة أمام القانون

أمر الإسلام بتطبيق العدالة بين الناس والحكم بين المتخاصمين بالعدل دون النظر الى هويتهم العقائدية والقومية والاقليمية أو انحدارهم النسبي والطبقي، فالكل متساوون في هذا الحق، و جاءت الآيات القرآنية مطلقة في الحكم بين الناس دون النظر الى أي قيد اضافي ، قال تعالى:

﴿ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُؤَدُّوا الْأَمَانَاتِ إِلَىٰ أَهْلِهَا وَإِذَا حَكَمْتُمْ بَيْنَ النَّاسِ أَنْ تَحْكُمُوا بِالْعَدْلِ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وأمر المسلمين بأن يكونوا قوامين بالقسط ولو على أنفسهم أو ذويهم قال تعالى:

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُونُوا قَوَّامِينَ بِالْقِسْطِ شُهَدَاءَ لِلَّهِ وَلَوْ عَلَىٰ أَنْفُسِكُمْ أَوِ الْوَالِدِينَ وَالْأَقْرَبِينَ ... ﴾<sup>(٣)</sup>.

وتقام العقوبات على حد سواء فلكل مذنّب عقوبته بلا فرق بين انسان و آخر، قال رسول الله (ص):

(١) البقرة : ١٨٨ .

(٢) النساء : ٥٨ .

(٣) النساء : ١٣٥ .

«يا أيها الناس إنما هلك الذين من قبلكم أنهم كانوا إذا سرق فيهم الشريف تركوه، وإذا سرق فيهم الضعيف أقاموا عليه الحد، وأيم الله لو أن فاطمة بنت محمد سرقت لقطعت يدها»<sup>(١)</sup>.

ومنع (ص) من الشفاعة في الحدود حفاظاً على العدالة حيث قال:  
«ادروا الحدود بالشبهات، ولا شفاعة ولا كفالة ولا يمين في حد»<sup>(٢)</sup>.  
و يتساوى الجميع أمام القانون دون فرق أو تمييز، ففي جلسة قضائية قال  
الخليفة الثاني للإمام علي(ع):

«قم يا أبا الحسن فاجلس مع خصمك» فاجابه: «كنتني بحضرة خصمي، هلاً قلت:  
قم يا علي، فاجلس مع خصمك»، فاعتنق الخليفة علياً وقبل وجهه<sup>(٣)</sup>.  
وعن سعيد بن المسيّب انه قال:

(أقاد النبي (ص) من نفسه وأقاد أبو بكر من نفسه، وأقاد عمر من نفسه)<sup>(٤)</sup>.  
وشهد غير المسلمين على تلك العدالة، فقد أخبر أحد جواسيس الروم قاداته قائلاً:  
(هم فيما بينهم كالعبيد ... ولو سرق ملكهم قطعوا يده، ولو زنا لرجموه)<sup>(٥)</sup>.  
ومن أفضل صور المساواة في العدالة و أمام القانون أنّ الامام علي(ع) وقف مع  
خصم له من النصارى أمام القضاء - وهو في وقتها خليفة المسلمين - فحكم القاضي

(١) سنن ابن ماجه ٢ / ٨٥١.

قال الليث بن سعد: قد أعادها الله عز وجل أن تسرق وكل مسلم ينبغي له أن يقول هذا.

(٢) من لا يحضره الفقيه ٤ / ٧٤، الصدوق، جماعة المدرسين، قم، ١٤٠٤ هـ.

(٣) شرح نهج البلاغة ٥ / ٤٨.

(٤) الطبقات الكبرى ١ / ٣٧٥.

(٥) تهذيب تاريخ دمشق الكبير ١ / ١٤٣، ابن عساكر، بيروت، ١٤٠٧ هـ.

لنصراني عليه لانه لم يأت ببينة على ملكيته للدرع<sup>(١)</sup>.

ومن وظائف القاضي اتجاه المتخاصمين<sup>(٢)</sup>.

١ - التسوية بين الخصمين في السلام والجلوس والنظر والكلام والانصات والعدل في الحكم .

٢ - لا يجوز أن يلحق أحد الخصمين ما فيه ضرر على خصمه ولا أن يهديه لوجوه الحجاج لأن ذلك يفتح باب المنازعة وقد نصّب لسدّها .

### مساواة الناس في دستور الجمهورية الاسلامية الايرانية

دستور الجمهورية الاسلامية في ايران هو انعكاس لآراء وفتاوى كبار الفقهاء والمجتهدين والمفكرين، وهو يمثل وثيقة اسلامية هامة للاطلاع على اعتراف الاسلام بمساواة الناس، لأن الآراء المطروحة هي آراء فقهية مستنبطة من القرآن الكريم والسنة النبوية والاجماع، وفيما يلي نستعرض بعض مواد المتعلقة بمساواة الناس :

#### المادة : ٢ -

الايمان بالكرامة والقيمة الرفيعة للانسان، وحرية التوأم مع المسؤولية أمام الله.

- وهو نظام يؤمن القسط والعدل ... والتلاحم الوطني .

#### المادة : ٣ -

- مكافحة كل مظاهر الفساد والجريمة .

- توفير التربية والتعليم والتربية البدنية مجاناً للجميع .

(١) الكامل في التاريخ ٣ / ٤٠١ .

(٢) سلسلة الينابيع الفقهية، القضاء و الشهادات: ٣٠٨، علي مرواريد، الدار الاسلامية، بيروت، ١٤١٠ هـ.



- محو أي نوع من الاستبداد والانانية واحتكار السلطة .
- تأمين الحريات السياسية والاجتماعية في حدود القانون .
- اشتراك عامة الناس في تقرير مصيرهم السياسي والاقتصادي والاجتماعي والثقافي .
- رفع التمييز الخاطيء وايجاد الفرص المتكافئة للجميع وعلى جميع الاصعدة المادية والمعنوية.
- بناء اقتصاد سليم وعادل ... من أجل خلق الرفاه، والقضاء على الفقر، وإزالة كل انواع الحرمان في مجالات: الغذاء، والسكن، والعمل، والصحة، والتأمين الاجتماعي.
- تأمين كافة الحقوق للأفراد - المرأة والرجل - وإيجاد الضمانات القضائية العادلة للجميع، والمساواة في الحقوق أمام القانون .
- تنظيم سياسة الدولة الخارجية على أساس : القيم الاسلامية والمسؤولية الاخوية اتجاه كافة المسلمين، والدعم المطلق لمستضعفي العالم .

#### المادة : ٦ -

يجب أن تدار شؤون البلاد اعتماداً على آراء الجماهير عن طريق الانتخابات .

#### المادة : ٩ -

ليس لأي سلطة مسؤولية الحق في سلب الحريات المشروعة، حتى لو كان بوضع القوانين والمقررات تحت غطاء الحفاظ على الاستقلال الوطني ووحدته أراضييه .

#### المادة : ١٢ -

المذاهب الاسلامية تتمتع باحترام كامل، واتباع هذه المذاهب أحرار في اداء مراسيمهم الدينية حسب فقههم، و تتمتع هذه المذاهب، برسمية في التعليم والتربية الدينية، والاحوال الشخصية (الزواج، الطلاق، الارث، الوصية) والدعاوى المرتبطة

بها في المحاكم، وكل منطقة يتمتع فيها اتباع أحد هذه المذاهب بأكثرية، فان المقررات المحلية لتلك المنطقة تكون وفق ذلك المذهب، في نطاق صلاحيات مجالس الشورى المحلية، مع حفظ حقوق اتباع سائر المذاهب الاخرى .

#### المادة : ١٣ -

الايرانيون الزرادشت و اليهود والمسيحيون هم الاقليات الدينية الوحيدة المعروفة التي تتمتع في اداء مراسيمها الدينية، والعمل وفق مبادئهم في الاحوال الشخصية، والتعاليم الدينية .

#### المادة : ١٤ -

على حكومة جمهورية ايران الاسلامية، وعلى المسلمين أن يعاملوا غير المسلمين بالاخلاق الحسنة، والقسط، والعدل الاسلامي، وأن يراعوا حقوقهم الانسانية .

#### المادة : ١٩ -

أفراد الشعب متساوون في الحقوق من أبة قومية، أو عشيرة كانوا، وان اللون والعنصر واللغة وما شابه ذلك لا تكون سبباً للتفاضل .

#### المادة : ٢٠ -

يتمتع جميع الافراد - سواء المرأة والرجل - بحماية القانون، بصورة متساوية، كما يتمتعون بكافة الحقوق الانسانية: السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية، مع مراعاة الموازين الاسلامية .

#### المادة : ٢٤ -

تتمتع المطبوعات، والصحافة بالحرية في عرض المواضيع، إلا في حالة كونها مخلة بالاسس الاسلامية أو الحقوق العامة.

## المادة : ٢٨ -

لكل شخص الحق في اختيار أي عمل يرغب فيه ولا يتعارض مع الاسلام، والمصالح العامة، وحقوق الآخرين، والحكومة مسؤولة عن توفير فرص العمل للجميع، والظروف المتساوية للحصول على المهن مع ملاحظة حاجة المجتمع للمهن المختلفة .

## المادة : ٢٩ -

ان حق التمتع بالضمان الاجتماعي هو حق عام، والحكومة مسؤولة أن تعمل ... على توفير الخدمات والضمانات المالية لكل فرد من أبناء الشعب .

## المادة : ٣١ -

ان امتلاك المسكن متناسب مع الحاجة هو حق كل فرد و عائلة ، والحكومة مسؤولة أن تمهّد الارضية لتنفيذ هذه المادة، مع رعاية الاولوية، وبالذات للذين هم أحوج إلى السكن وبالخصوص القرويين والعمال .

## المادة : ٣٥ -

يحق لطرفي الدعوى في كل المحاكم، اختيار المحامي لهما، وإذا لم يكن بإمكانهما اختيار المحامي يجب توفير امكانيات تعيين المحامي لهما .

## المادة : ٤٠ -

لا يستطيع أي شخص أن يجعل ممارسة حقّه، وسيلة للاضرار بالغير، أو الاعتداء على المصالح العامة .

## المادة : ٤٣ -

- توفير الحاجات الاساسية للجميع .
- توفير فرص وامكانيات العمل للجميع .

- توفير الحرية في انتخاب العمل ... ومنع أي استثمار لعمل الآخرين .
- منع الاضرار بالغير ، والاحتكار ، والربا، وبقية المعاملات الباطلة والمحرمة .
- التأكيد على مضاعفة الانتاج الزراعي والحيواني والصناعي الذي يسد الحاجات العامة .

#### المادة : ٤٦ -

كل فرد يملك حصيلة كسبه وعمله المشروع، ولا يستطيع أحد أن يسلب الآخرين فرص الاكتساب والعمل تحت اسم ملكيته وعمله .

#### المادة : ٨٤ -

كل نائب مسؤول تجاه كافة أبناء الشعب، وله الحق في ابداء وجهة نظره في كافة قضايا الدولة الخارجية والداخلية .

#### المادة : ١١٢ -

القائد أو أعضاء مجلس القيادة متساوون أمام القانون مع بقية أفراد الشعب .

#### المادة : ١٤٠ -

يجري التحقيق في التهم الموجهة لرئيس الجمهورية والوزراء في مجالات الجرائم العادية، في المحاكم العامة لوزارة العدل .

#### المادة : ١٤٢ -

يتم التحقيق في ملكية القائد أو أعضاء مجلس القيادة، ورئيس الجمهورية، و رئيس الوزراء والوزراء، وزوجاتهم وأولادهم، قبل وبعد تحمل المسؤولية بواسطة المحكمة العليا، لكي لا تتضاعف بغير حق .

#### المادة : ١٤٨ -

يمنع الاتفاع الشخصي بأجهزة وامكانية الجيش، وكذلك الاستفادة الشخصية من

الافراد باستخدامهم للخدمة الشخصية .

#### المادة : ١٥٦ -

السلطة القضائية هي سلطة مستقلة، تدافع عن الحقوق الفردية والاجتماعية، وهي مسؤولة عن تحقيق العدالة، والقيام بالوظائف التالية :

- ١ - التحقيق و اصدار الحكم في موارد التظلمات والتعديات والشكايات ...
- ٢ - احياء الحقوق العامة، و بسط العدل، والحريات المشروعة .
- ٣ - الاشراف على حسن تنفيذ القوانين .
- ٤ - كشف الجريمة، و ملاحقة و مجازاة و تعزير المجرمين، واجراء الحدود والاحكام الجزائية .

### الفصل الثالث

## المساواة أمام أسس و موازين التفاضل

### أسس و موازين التفاضل

من أهم أهداف الاسلام هداية الانسانية الى الطريق القويم؛ ببناء الانسان الصالح في فكره وعاطفته و ارادته؛ لتكون سيرته مطابقة للمفاهيم والقيم التي أرادها الله تعالى، والله تعالى يوجه الناس من خلال البينات والدلائل العقلية لينهض كل ذي فطرة سوية دون كلفة وعناء، لان النهوض لا يحتاج الى عزائم خارقة، ولذا فإن المنهج الاسلامي في الحياة يستنهض عناصر الخير والصلاح، ويطارد عناصر الشر والاطلاح؛ ليمضي الانسان في طريق الارتقاء الى مستوى الامانة التي أناطها الله به، وهو يرغب الانسان الذي استسلم للضلالة والانحراف في العودة الى الهدى والاستقامة .

ولا تتحقق هذه الاهداف إلا بوضع أسس و موازين للتفاضل بين بني الانسان، لتستنهض الهمم وتستجيش العزائم؛ ليبدأ الانسان باصلاح و تغيير شخصيته في جميع مقوماتها، في الفكر والعاطفة والارادة، وقد وضع الاسلام أسس التفاضل و موازينه مراعيًا انسجامها مع العقل السليم والفطرة السليمة والاعراف الانسانية، مع نفي التفاضل على أساس عنصري أو طبقي، وفيما يلي نستعرض تلك الأسس والموازن :

### أولاً: الايمان

ان الايمان يجعل الانسان مستعداً لاقرار منهج الله في الحياة، وتحقيقه في صورة عملية تترجم فيها النصوص الى حركات واعمال و مشاعر و اخلاق و ارتباطات، فيكون كل شيء محيطاً به مستقيماً فيكون الخير والبر والاحسان والتعاون والسلام وحسن الخلق هو الحاكم على عواطف الانسان وسلوكه في الحياة، فلا ظلم ولا عدوان ولا اضطهاد ولا استغلال، ومن هنا فالتفاضل على أساس الايمان يكون أمراً مرغوباً تتقبله العقول و تركز اليه النفوس، فالمؤمن خير من المشرك، قال تعالى:

﴿ولعبد مؤمن خير من مشرك﴾<sup>(١)</sup>.

و تترتب على هذا التفاضل آثار عملية ومنها: عدم تولية الكافر و المشرك على المؤمن، وحرمة تولي المؤمن له في الامور التي تتعلق بالعقائد والمفاهيم، والموقف العملي من تناصر و تأييد، وفي نفس الوقت لا يمنع الاسلام من التسامح في المعاملات الشخصية، والتساهل في المواقف، لكي يرتدع الكافر عن كفره، و يعود الى الاستقامة على العقيدة الحقة والسلوك القويم، وهذا الميزان هو السائد في المجتمعات جميعاً، حيث يأنس الانسان بمن يشاركه في الاعتقاد، و يشاطره في

العواطف، و يماثله في السلوك، وعلى أساس هذا الميزان التفاضلي، لا يسمح للكافر أن يكون قيماً على المسلمين لأن القيمة متجسدة في الاصلح ولا صلاح فيه، ولا يسمح له أن يكون قاضياً ولا مأموماً في كثير من مرافق الدولة الاسلامية والمجتمعات الاسلامية، من أجل أن لا يتمادى في غروره وكبرائه، وهو تشجيع لأهل الاسلام، لان التساوي في ذلك بين المسلم والكافر يعطل الطاقات، ويميت الحركة الايجابية في المسيرة الانسانية.

### ثانياً: التقوى

التقوى هي الحارس الواعي الذي يحرس العقل والضمير والارادة من الغفلة والضعف والانزلاق وراء الاهواء والمنافع الذاتية، ويحرس الانسان بجميع مقومات شخصيته من أن يحيد عن الطريق القويم بالاعتداء والتلبس بالشر بجميع ألوانه، والمتقي هو المأمون على أرواح الناس وأعراضهم وأموالهم وجميع حقوقهم، ومن هنا فان الاسلام جعل التقوى أساساً وميزاناً للتفاضل بين الناس، قال تعالى:

﴿أفمن كان مؤمناً كمن كان فاسقاً لا يستوون﴾<sup>(١)</sup>.

فلا يحق للفاسق أن يكون قائداً للمسلمين، لفقدانه عنصر الاستقامة على المنهج الاسلامي، وغير المتقيد بقواعد الاسلام لا يكون أميناً حتى يؤتمن على الارواح والأعراض والأموال، ففي الحديث الشريف:

«لا تصلح الامامة إلا للرجل فيه ثلاث خصال: ورع يحجزه عن معاصي الله، وحلم يملك به غضبه، وحسن الولاية على من يلي حتى يكون لهم كالوالد الرحيم»<sup>(٢)</sup>.

ولا يصلح أن يكون قاضياً أو شاهداً في المسائل القضائية، أو اماماً للصلاة، ولا

(١) السجدة : ١٨ .

(٢) الكافي ١ / ٤٠٧ .

يصح نبني المواقف تبعاً لآخباره و آرائه، ولذا أكد القرآن الكريم على التقوى في التفاضل بين الناس، ولا تفاضل على أي أساس عنصري أو طبقي أو غير ذلك، قال تعالى:

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾<sup>(١)</sup>.

فالناس متساوون في الانتساب الى الربّ الأعلى والى العنصر البشري إلا أنهم يتفاوتون في التقوى، وهي الميزان التفاضلي الحاكم على جميع الموازين، قال رسول الله (ص):

«أَيُّهَا النَّاسُ إِنْ رَبِّكُمْ وَاحِدٌ وَإِنْ أَبَاكُمْ وَاحِدٌ، كُلُّكُمْ لَأَدَمٌ وَآدَمٌ مِنْ تَرَابٍ، إِنْ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ، وَلَيْسَ لِعَرَبِيٍّ عَلَىٰ عَجَمِيٍّ فَضْلٌ إِلَّا بِالتَّقْوَىٰ»<sup>(٢)</sup>.  
وليس للنسب أي دور في التفاضل فهم متساوون في ذلك كما ورد عن رسول الله (ص):

«لَا تَأْتُونِي بِأَنْسَابِكُمْ وَآتُونِي بِأَعْمَالِكُمْ»<sup>(٣)</sup>.

وقال (ص): «إِنْ أَنْسَابَكُمْ هَذِهِ لَيْسَتْ بِمُسِيئَةٍ عَلَىٰ أَحَدٍ، كُلُّكُمْ بَنُو آدَمَ ... لَيْسَ لِأَحَدٍ عَلَىٰ أَحَدٍ فَضْلٌ إِلَّا بِدِينٍ وَتَقْوَىٰ، إِنْ اللَّهَ لَا يَسْأَلُ عَنْ أَحْسَابِكُمْ وَلَا عَنْ أَنْسَابِكُمْ يَوْمَ الْقِيَامَةِ، أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ»<sup>(٤)</sup>.  
وقال (ص) لأبي ذر:

(١) الحجرات: ١٣.

(٢) تحف العقول: ٢٤.

(٣) تاريخ اليعقوبي ٢ / ١١٠.

(٤) الدر المنثور ٧ / ٥٧٩.



«انظر فانك لست بخير من أحمر ولا أسود إلا أن تفضله بالتقوى»<sup>(١)</sup>.

فلا تمييز بين الناس على أسس جاهلية ولا فخر لانسان على آخر بها، انما الفخر والتفاضل بالتقوى، قال (ص):

«ان الله عز وجل قد أذهب عنكم عيبة الجاهلية و فخرها بالاباء، مؤمن نقي وفاجر شقي، والناس بنو آدم و آدم من تراب»<sup>(٢)</sup>.

وفي عهد الامام علي (ع) لمالك الاشر أوصاه بالرحمة بالرعية، ومساواتهم مع نفسه وفيما بينهم في القضاء والحقوق العامة والخاصة دون تمييز بين مسلم وكافر معاهد، وبين عربي و أعجمي، أو غني وفقير، فلا تمييز بينهم، وفي الوقت نفسه أوصاه بأن يتعامل معهم في التقييم والمفاضلة على أساس التقوى، لأن المساواة في ذلك تؤدي الى تعطيل الطاقات الفعالة المثمرة، وتميت روح الاحسان والعمل الصالح: «ولا يكونن المحسن والمسيء عندك بمنزلة سواء، فان في ذلك تهيداً لأهل الاحسان في الاحسان، و تدريباً لأهل الاساءة على الاساءة ! وألزم كلاً منهما ما ألزم نفسه...»<sup>(٣)</sup>.

والتفاضل على أساس التقوى ليس اجحافاً بحق أحد، ولا تناقض بينه وبين المساواة التي أقرها الاسلام، فلكل أمر مجاله الخاص به، بل ان من الحقوق الانسانية أن يكون هنالك تفاضلاً موضوعياً بين الناس، وعدم التفاضل قد يكون مصداقاً من مصاديق الظلم والاجحاف مؤدياً الى ارباك العقول والقلوب والنفوس، والى اشاعة الاضطراب في المواقف والسلوك، والناس يركنون الى هذا الميزان بمختلف

(١) الدر المنثور ٧ / ٥٨٠ .

(٢) مسند احمد ٣ / ٤٧ .

(٣) نهج البلاغة : ٤٣٠ ، كتاب رقم : ٥٣ .

انتماء انهم العقائدية والعرقية والطبقية .

و يرفضون التعصب لغير هذا الميزان، ولذا نهى رسول الله (ص) عن التعصب وقال:

«ليس منّا من دعا الى عصبية، وليس منّا من قاتل على عصبية، وليس منّا من مات على عصبية»<sup>(١)</sup>.

### ثالثاً: العلم

من خصائص أصحاب العلم هي القدرة على ادراك الحقائق والمواقف وسير الاحداث، والقدرة على التشخيص في حال ارتباك المفاهيم والقيم، والقدرة على استخلاص العبر والدروس وراء الاحداث والمواقف، فلا يلتبس عليهم أمر من الامور، ولا تتأرجح عندهم الآراء والتصورات، ولا تختلط في أذهانهم العناوين والأسماء والصفات، ولا يستسلمون للتبه الذي لا تحدد فيه مفارق الطريق، وهم قادرون على تشخيص المصالح والمفاسد القائمة في المجتمع .

ومن هنا فإنّ لهم دوراً متميزاً عن الجهال، فلا استواء بينهما قال تعالى:

﴿ قل هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ... ﴾<sup>(٢)</sup>.

و المساواة التي أقرها الاسلام بين الناس لا تنافي التفاوت بينهم و التفاضل على أسس موضوعية ومنها العلم، فبالعلم رفع الله تعالى بعض بني الانسان على غيرهم، لا رفعة تعالى أو رفعة احتكار للحقوق، و إنّما رفعة المكانة، قال تعالى:

﴿ يرفع الله الذين آمنوا منكم و الذين أوتوا العلم درجات ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) الآداب : ١٤٦ ، احمد بن الحسين البيهقي .

(٢) الزمر : ٩ .

(٣) المجادلة : ١١ .

وهذه الرفعة تدفع الناس جميعاً الى طلب العلم في مختلف مجالاته، لكي تتفط عقولهم، و تتفتح أذهانهم للنظر في الكون والحياة، والوصول الى معرفة المجاهيل، ليكون كل شيء في خدمة الانسان، واقرار سعادته في الدنيا قبل الآخرة .

والتفاضل على أساس العلم ترتب عليه آثار عملية ومنها: تقديم العلماء في ادارة شؤون المجتمع، لانهم أعرف من غيرهم بالقانون والتشريع، والاقدر على استنباط الأحكام التي يحتاجها الناس في مرحلة من مراحل الحياة أو المراحل اللاحقة، ويقدم العلماء الفقهاء في القضاء على غيرهم، لانهم الأعرف بأحكامه وفوائده، و للعالم مكانة اجتماعية بين الناس خلقها له علمه و حاجة الناس اليه، وقد تعارف عليه بين الامم والشعوب على مختلف عقائدهم وانتماءاتهم العرقية والجغرافية أن يقدموا الأعلم في ادارة شؤونهم وحل منازعاتهم، وهذا أمر طبيعي منسجم مع فطرة الناس وتطلعاتهم في انجاح سير حركة المسيرة الانسانية .

وقد اعتاد المسلمون على تقدير العلماء واتباع منهجهم وان كانوا متمين الى عنصر معين أو قومية معينة، حيث انّ المقياس و الميزان هو العلم لا العنصر والقومية واللغة والطبقة و النسب .

وهذا التفاضل لا يعني عدم المساواة، فالعلماء متساوون مع غيرهم في الانسانية وفي التكليف وفي المسؤولية، و متساوون في الحقوق الشخصية، و متساوون أمام القضاء والقانون، و تطبق عليهم الأحكام والقوانين كما تطبق على غيرهم .

#### رابعاً: العمل الايجابي

قال تعالى: ( وضرب الله مثلاً رجلين أحدهما أبكم لا يقدر على شيء وهو كَلّ على مولاه أينما يوجهه لا يأت بخير هل يستوي هو ومن يأمر بالعدل وهو على صراط

مستقيم<sup>(١)</sup>.

ان الاسلام ليس مجرد تفكير وتدبر، و ليس مجرد خشوع و ليس مجرد التوجه الى الله تعالى للفوز بالجنات و النجاة من النيران، وانما هو العمل الايجابي الذي ينشأ عن هذا التفكير وهذا الخشوع وهذا التوجه، فالله تعالى أراد من الانسان أن يكون حركة في المجتمع، و ان يهيا للسنن أسبابها بحركته الارادية المختارة، وان يكون دائماً في حركة و حيوية و تطلع الى أفق أعلى و اهتمامات أرفع، أراد منه السير في الطريق للوصول الى تقرير المفاهيم والقيم الصالحة في العقول والقلوب والنفوس، وفي السلوك والمواقف، متعالياً على المعوقات والمثبطات وعلى الضعف والهروب من الحياة، فمن احتمل التكليف والمسؤولية مندفعاً نحو اقرار المنهج الالهي في الحياة لا يمكن أن يتساوى مع المعطل لطاقاته الفكرية والحركية .

ومن هنا فالتفاضل بين الناس على أساس العمل الايجابي أمر ضروري في تفجير الطاقات وتوظيفها في خدمة المنهج والانسانية، وهو تفاضل موضوعي تستريح اليه النفوس والمشاعر، وهو أمر متعارف عليه عند الشعوب، حيث يفضلون من هو أكثر فاعلية وحركة منهم، وليس في ذلك اجحاف للآخرين وانتقاص بحقوقهم، وليس فيه تناقض مع مبدأ المساواة الذي أقرّه الاسلام، فالعامل الفعال يقدم في اسناد المسؤولية له، في الدولة وفي المجتمع، فيقدم السابقين على غيرهم :

( السابقون السابقون أولئك المقربون ... )<sup>(٢)</sup>.

ويقدم المجاهدون على غيرهم :

(١) النحل : ٧٦ .

(٢) الواقعة : ١٠ ، ١١ .

( فضّل الله المجاهدين بأموالهم و أنفُسهم على القاعدين درجة )<sup>(١)</sup>.  
وفي غير ذلك فهم متساوون مع بقية الناس في الحقوق والواجبات، لا تمييز  
بينهم، فلكل ذي حق حقه غير منقوص .  
والاسلام راعى هذه الموازين في تقييم الناس و وضعهم بالمكانة المناسبة، ولم  
يلتفت الى الموازين الجاهلية القائمة على التمييز على اساس اللون واللغة والقومية  
والعشيرة والنسب الى غير ذلك، فنجد رسول الله (ص) قد ساوى بين الأسود والأبيض  
وبين العرب والعجم، وبين المهاجرين والأنصار، وبين المسلمين وأهل الذمة، وبين  
الغني والفقير، والعبد والحر، والرجل و المرأة في جميع الحقوق الانسانية .  
ومن مساواته بين المسلمين، انه أمر بطاعة الأمير والقائد العسكري وان كان  
حبشياً:

«اسمعوا و أطيعوا وان استعمل عليكم حبشي كأن رأسه زبيبة»<sup>(٢)</sup>.  
ومرّت عليه ابل الصدقة فأهوى الى وبرة من جنب بعير فقال:  
«ما أنا بأحق بهذه الوبرة من رجل من المسلمين»<sup>(٣)</sup>.  
وكان (ص) يجالس الفقراء ويواكل المساكين<sup>(٤)</sup>.  
وارتقد رجل أمامه فقال له:  
«هوّن عليك فإنني لست بملك إنما أنا ابن امرأة من قريش كانت تأكل القديد»<sup>(٥)</sup>.

(١) النساء : ٩٥ .

(٢) مسند أحمد ٣ / ٥٥٨ .

(٣) مجمع الزوائد ٥ / ٢٣١ .

(٤) جوامع السيرة النبوية : ٣٤، ابن حزم الاندلسي، دار الكتب العلمية، بيروت، بدون تاريخ .

(٥) الطبقات الكبرى ١ / ٢٣ .

وفي عهد الخلفاء الراشدين كانت المساواة هي الحاكمة في سياستهم، فقد اسندت المناصب والولايات وقيادة الجيوش الى مختلف طبقات المسلمين من عرب وعجم، ومن غني وفقير، و أبعد ذوي القرابة عن بعض المناصب لعدم كفاءتهم، ومن المواقف الشهيرة عند الخليفة الثاني أنه قام باقامة الحدّ على ابنه عبدالرحمن، وانه أراد أن يعزر أحد ولاته لاعتدائه على أحد المسلمين فقال له عمرو بن العاص: أتقيده منه؟ إذاً لا نعمل لك على عمل، فاجابه بالقول: لا أبالي إلا أقيده منه، وقد رأيت رسول الله (ص) يعطي القود من نفسه<sup>(١)</sup>.

و رفض الامام علي (ع) ان يفرّق في العطاء على أساس الانتماء القومي وقال - لمن اعترض عليه - :

«إني والله لا أجد لبني اسماعيل في هذا الفيء فضلاً على بني اسحاق»<sup>(٢)</sup>.  
وكتب الى أحد ولاته المقصرين في أعمالهم والمستحوزين على بيت المال دون حق:

«... والله لو أنّ الحسن والحسين فعلا مثل الذي فعلت، ما كانت لهما عندي هودة، ولا ظفرا مني بارادة حتى آخذ الحق منهما و أزيح الباطل عن مظلمتها...»<sup>(٣)</sup>.  
وقد ترقى الحال به حتى ساوى بنفسه مع الآخرين في جشوبة العيش فقال:  
«أأقنع من نفسي بأن يقال: هذا أمير المؤمنين، ولا أشاركهم في مكاره الدهر أو أكون اسوة لهم في جشوبة العيش»<sup>(٤)</sup>.

(١) م. ن ١ / ٣٧٤.

(٢) شرح نهج البلاغة ٢ / ٢٠١.

(٣) نهج البلاغة : ٤١٤.

(٤) نهج البلاغة : ٤١٨.

والخلاصة : ان الاسلام أقرّ المساواة بين الناس في الحقوق والواجبات بعد مساواتهم في النشأة والتكوين وفي الخصائص الانسانية، ولم يراع في التقييم والتفاضل أي صفة عنصرية أو قومية، وانما جعل التفاضل قائماً على أسس موضوعية وهي : الايمان و التقوى و العلم و العمل.





خصائص الإسلام

العامّة

المعتمد السيد أحمد شبر

قم - إيران



## بسم الله الرحمن الرحيم

### المقدمة

#### الانسانية :

بسم الله الرحمن الرحيم، الحمد لله رب العالمين والصلاة والسلام على البشير  
النذير أبو القاسم محمد وعلى آله الطيبين الطاهرين و سلم تسليماً كثيراً .  
قال سبحانه و تعالى :

﴿ يَا أَيُّهَا النَّاسُ إِنَّا خَلَقْنَاكُمْ مِنْ ذَكَرٍ وَأُنْثَىٰ وَجَعَلْنَاكُمْ شُعُوبًا وَقَبَائِلَ لِتَعَارَفُوا إِنَّ  
أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِيمٌ خَبِيرٌ ﴾ صدق الله العلي العظيم .  
يمتاز الدين الاسلامي العظيم عن غيره من الأديان و المذاهب والانجاءات  
الوضعية بنظرته السامية التكرمية لبني الانسان، فالانسان هو خليفة الله سبحانه و تعالى  
على وجه البسيطة، استخلفه ليطبق وينفذ قوانينه و يأتمر بأوامره و ينتهي عن نواهيه و  
يحافظ على حدوده تعالى و ليتكامل في طريق الانسانية اللاحب و ليقود بني جنسه  
نحو الحق والخير و الكمال والاعتناق من كل أشكال الظلم والتعدي والانحراف

والطغيان، كل هذا في سبيل مجتمع فاضل متكافل يبغي السعادة للجميع بدون استثناء وتفاضل وتمايز.

فالاسلام هدفه بناء الانسان المتمتع بالصفات والخصال التي تؤهله لاستلام منصب الخلافة، لذا نرى سبحانه وتعالى يقول في كتابه المبين:

﴿ هو الذي خلق لكم ما في الأرض جميعاً ﴾

في سبيل تكامل الانسان والاستفادة من كل ما خلق سبحانه في هذا المجال وجعل ذلك وسيلة من أجل بلوغ هذا الهدف المقدس وان كان هذا الطريق تعتريه الاشواك والمشاكل العظيمة والابتلاءات الفظيعة التي ينتهي بعضها الى السجن والتعذيب والقتل والنفي وانتهاك الاعراض وانتهاك الاموال والتغرب في البلدان و تشتت أفراد العائلة الواحدة ... الخ .

وهذا بالضبط هو الثمن الذي يجب أن ندفعه في سبيل المحافظة على الدين وفي سبيل انشاء المجتمع الذي نصبوا اليه .

يقول سبحانه وتعالى :

﴿ أم حسبتم أن تتركوا ولما يعلم الله الذين جاهدوا منكم ولم يتخذوا من دون الله ولا رسوله ولا المؤمنين وليجة والله خير بما تعملون ﴾<sup>(١)</sup>

وهذه بشارة منه سبحانه بالجنة و وعد منه تعالى لكل المجاهدين في سبيل الآ يهنوا و يحزنوا و ينكروا إن كانوا مؤمنين و قليل ما هم .

﴿ وتودون ان غير ذات الشوكة تكون لكم و يريد الله أن يحق الحق بكلماته و يقطع دابر الكافرين ﴾<sup>(٢)</sup>

(١) التوبة / ١٦ .

(٢) الانفال / ٧ .

وهذا وعد منه سبحانه و بشرى للمؤمنين بنصره تعالى و احقاق كلماته وقطه دابر الكافرين وان طال الزمان فما على المؤمن أن يشهد نصره بل عليه انجاز تكليفه لحد الموت والقتل .

يقول الشيخ محمد جواد مغنية حول هذه الآية الكريمة:

(وإذ يعدكم الله إحدى الطائفتين - المير أو النفير - أنها لكم - المصدر المنسبك بدل من إحدى الطائفتين - و تودون أن غير ذات الشوكة - أي غير ذات القوة وهي العير - تكون لكم - من غير قتال - ويريد الله أن يحق الحق بكلماته - أن ينصر الاسلام والمسلمين على الشرك والمشركين بآياته المنزلة في محاربتهم و يقطع دابر الكافرين - قتلاً و أسراً<sup>(١)</sup>).

والحمد لله رب العالمين .

#### ١) الاعتراف بمساواة الناس :

جاء في الحديث الشريف ان الناس كلهم لآدم و آدم من تراب، وهذا الحديث يتضمن عدة معاني منها: انّ الناس متساوون من ناحية العنصر و المنشأ و منها ان عليهم ألا يفخروا بأنفسهم و يتبجحوا بذواتهم .

فالتراب مصدرهم و هم صائرون اليه، وهو الذي تطأه الاقدام ولا يُباع بالائمان، والاسلام هو الدين الالهي الوحيد الذي يعترف بهذه الحقيقة الساطعة، بعدما حُرّفت الأديان الالهية الاخرى، مع غصّ النظر عن المذاهب الأرضية التي لا تعترف بها الأمر واقعاً وإن اعترف بعضها بذلك على الورق فقط .

فترى استفحال العنصرية و اشتدادها بمرور الزمن، فكم جلب هذا الأمر المشين

(١) التفسير المبين للشيخ محمد جواد مغنية رحمه الله ص ٢٢٨ - دار الكتاب الاسلامي .

من أهوال وويلات و توارث على الانسانية، فتحت ذريعة الجنس الآري المتفوق اعتدت المانيا الهتلرية على بعض الدول و دمرتها تحت لواء هذا العنوان البراق الزائف.

و اليهود قالوا نحن شعب الله المختار واحتلوا فلسطين لتحقيق هذا الشعار الباطل، و حسبوا في وثائقهم السرية ان كل ما عداهم من البشر هم أتباع لهم و بهائم يستفيدون منهم لتحقيق مآربهم الشيطانية، و يصعدون اكتافهم ليوجهوهم حبثما شأؤوا للاستحواذ على مقدرات العالم و احكام قبضتهم عليه، وهذا ما يحدث الآن من حولنا بهدوء، و شعارهم الشيطاني الآخر: (بلادك يا اسرائيل من الفرات الى النيل). ما هو إلا مفردة واحدة من مفردات ذلك المشروع العالمي الضخم للاستحواذ على مقدرات العالم كله و التمايز بين الناس قديم قدم الانسان و قد اتخذ اشكالا و ألواناً عديدة فتارة يعتمد على الجنس والعنصر و أخرى على اللون واللغة والدين والثروة والمنزلة الاجتماعية والمنصب والقرابة ... الخ.

وللأسف فقد شهد التاريخ الاسلامي بعد رحيل الرسول الأعظم صلى الله عليه و آله و سلم نموا لانواع من التمايز والتفاضل اعتمد القرابة والسابقة والجنس العربي. و بهذا نرى ابتعاد تلك المجتمعات شيئا فشيئا عن الدين الاسلامي الاصيل الذي يُقرّر أن لا فرق لعربي على عجمي إلا بالتقوى وان أكرمكم عند الله اتقاكم .

نعم يقول الله سبحانه و تعالى في كتابه المبين :

﴿ وفضل الله المجاهدين على القاعدين أجراً عظيماً ﴾<sup>(١)</sup>.

وهذا تفاضل و تمايز بالايمان والجهاد و مقدار اتباع المسلم لقوانين الحق تبارك

وتعالى، وهو أمر معقول ومقبول يختلف اختلافاً جوهرياً عن التفاضل باللون والجنس والقربة وما شاكل وقد تطورت تلك العصبية التي نشأت تحبو بعد رحيل القائد الأعظم محمد صلى الله عليه وآله واشتدت في العصر الأموي حتى استفحلت في العهد العباسي والى يومك هذا حيث العنصرية وقد رأينا قريباً كيف كان يجري القتل والتعذيب على الهوية في لبنان والبوسنة وهذا الأمر يُمثل تطوراً مقيتاً ومشيناً للعنصرية الحاقدة ونحن على أعتاب القرن الواحد والعشرين .

و الغريب ان هذين الدولتان هما عضوان في الامم المتحدة التي جاء في ميثاقها وجوب احترام الانسان وعدم الحاق الأذى والضرر به بسبب اللون أو الدين أو الجنس، وعلى مرآى من تلك المجازر الرهيبة تنمو جمعيات الرفق بالحيوان في العالم الغربي المتمدن بصورة مستفحلة والتي تجاوزت الحدود في احترامها و رفقها بالحيوانات الى أبعد ما يتصوره الخيال، فهنيئاً للحيوان إذ وُجد له من يُدافع عن حقوقه وكرامته، مما لا يوجد له نظير و شبيه في مملكة البشر البائسين .

ونرى أئمتنا عليهم الصلاة والسلام يفيضون رحمة وعطف وانسانية نجاء الآخرين، أيا كان لونهم و دينهم و جنسهم.

«فكم من مرة شاهد الناس أسد الاسلام وقديسه - الامام علي عليه السلام - معتماً بعمامته الخضراء يردّد ما قاله مرّة في مسجد النبي محمد صلى الله عليه وآله وسلّم (من آذى ذمياً فقد آذاني)» (١) .

وهذا منتهى الانسانية و المحبة للجنس البشري فأين هم قادة العالم المتحضّر وقادة الامم المتحدة و منظمات الدفاع عن حقوق الانسان الذين مهما حاولوا من

(١) كتاب الامام علي أسد الاسلام وقديسه - روكس بن زائد العزيمي ص ١٨٧ .

جهود للدفاع عن الانسان وحرية و انسانيته فلن يبلغوا معشار ما بلغه أمير المؤمنين قبل أكثر من ألف عام من انسانية وعطف تجاه بني البشر .

ونذكر قصة أخرى عن أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام تدل على نظرته الانسانية تجاه الجميع:

«ولّى عليه السلام بيت مال المدينة عمار بن ياسر و أبا هيثم التيهان فكتب : العربي والقرشي والأنصاري والعجمي وكل من كان في الاسلام من قبائل العرب وأجناس العجم سواء، فأتاه سهل بن حنيف بمولى له اسود فقال: كم تعطي هذا ؟

فقال له أمير المؤمنين عليه السلام: كم أخذت أنت ؟  
قال : ثلاثة دنانير وكذلك أخذ الناس .

قال عليه السلام: فاعطوا مولاه مثل ما أخذ ثلاثة دنانير.

فلما عرف الناس أنه لا فضل لبعضهم على بعض إلا بالتقوى عند الله سبحانه أتى طلحة والزبير عمار بن ياسر وأبا الهيثم بن التيهان فقالا: يا أبا اليقظان استأذن لنا علي صاحبك . قال: وعلي صاحبي اذن، قد أخذ بيد أجيره و أخذ مكنله و مسحاته وذهب يعمل في غلة في بئر الملك وكائن بئر ينبع سمين بئر الملك فاستخرجها علي بن أبي طالب عليه السلام و غرس عليها النخل فهذا من عدله في الرعية و قسمه بالسوية»<sup>(١)</sup>.

ومن القصص التي تروى عن عدله في تقسيم الأموال انه :

(جاءته امرأتان تسألانه و تبينان له فقرهما فسّد لهما حاجتهما و أمر أن تشتري لهما ثياب و أطعمة و وهب لهما مالاً، لكن واحدة منهما طلبت منه (ع) أن يفضلها على رفيقتها لأنها عربية و رفيقتها من الموالي فأخذ شيئاً من «ال» تراب فنظر فيه ثم

﴿ كتاب البيان الجلي في أفضلية مولى المؤمنين علي عليه السلام عبد روس بن أحمد السقاف العلوي الحسيني الاندونيسي ص ٢٣٩ تحقيق السيد مهدي الرجائي .



قال (ع): ما أعلم ان الله سبحانه وتعالى فضّل أحداً من الناس على أحد إلا بالطاعة والتقوى<sup>(١)</sup>.

وهو تطبيق عملي وحي لقوله تعالى :

﴿ إِنَّمَا الْمُؤْمِنُونَ إِخْوَةٌ ﴾<sup>(٢)</sup>.

وهذا الأمر أفصح عنه عليه السلام يوم ولي الخلافة بأجلى صورته إذ قال: «وأي رجل ... يرى ان الفضل له على سواه بصحبة فان الفضل غداً عند الله تعالى و أنتم عباد الله والمال مال الله يُقسم بينكم بالسوية ولا فضل فيه لأحد على أحد»<sup>(٣)</sup>.  
بأبي أنت وأمي يا أمير المؤمنين ومولى الموحدين لو رأيت ما يصنع خُزّان الأموال اليوم لبكيت كمدماً مما يحابوه به أقوامهم و يمنعون الآخرين حقداً و عنصرية و خُبثاً.

و الذي يثير الدهشة والأسى انك ترى بعض الذين يعملون تحت لواء الدين الحنيف يلعبون بأموال و حقوق المسلمين أتى شاؤا و يبدّرونه تبذيراً فهم بحق اتخذوا مال الله سبحانه دولاً، و إن اعترض معترض فيقولون له نحن أعرف منك كيف نتصرف بهذه الأموال وهم يتناسون قول أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام :

«الله الله في الفقراء والمساكين أشركوهم في معاشكم».

وقد كان دستور عليه السلام للولاية انما هو المساواة التي تنم عن الاخوة والعطف فيقول عليه السلام :

«إياك والاستئثار بما الناس فيه اسوة».

(١) الامام علي (ع) أسد الاسلام و قدسيه - روكس بن زائد العيزي ص ٣٢.

(٢) الحجرات / ١٠.

(٣) الامام علي (ع) أسد الاسلام و قدسيه - روكس بن زائد العيزي ص ٨٣.

و يقول مرة أخرى :

«ان هذا المال ليس لي وليس لك» .

فيا لها من تعاليم انسانية مشرقة نضية جبين كل من يلتزم بها و يستهدي بهداها و يتعطر باريحها .

وكل هذا يلخصه أمير المؤمنين (ع) في وصيته لأبنة الامام الحسن عليه السلام وهي تجسد الخلق الاسلامي القويم و النموذج الرائع الذي ما اتبعه احد إلا نجى:

«يا بني اجعل نفسك ميزاناً فيما بينك و بين غيرك فاحبب لغيرك ما تحب لنفسك و اكره له ما تكره لها و لا تظلم كما لا تحب أن تُظلم و أحسن كما تحب أن يُحسن إليك و استقبح من نفسك ما تستقبحه من غيرك و ارض من الناس بما ترضاه لهم من نفسك و لا تقل ما لا تعلم و إن قلّ ما تعلم و لا تقل ما لا تُحب أن يُقال لك»<sup>(١)</sup>.

وعامل الامام عليه الصلاة و السلام من منطلق الانسانية و العدالة حتى مع أعدائه، و منهم الخوارج فلم يحرمهم من الفياء و هم الذين كفّروا و قُتل عليه السلام شهيداً في محراب صلاته بأيدي هؤلاء الجناة الخونة .

ومن وصية الرسول الاعظم صلى الله عليه وآله لمعاذ بن جبل لما بعثه إلى اليمن ما يبين التعاليم الاسلامية الراقية يقول (ص):

«... و أنزل الناس منازلهم خيرهم و شرهم و عليك بالرفق و العفو في غير تركٍ للحق»<sup>(٢)</sup>.

## ٢) الاعتراف بكرامة الانسان :

قال سبحانه و تعالى في كتابه المبين :

(١) نهج البلاغة - ضبط الدكتور صبحي الصالح ص ٢٩٧ - ٢٩٨.

(٢) المختار من حديث المصطفى - السيد محسن الامين رحمه الله تعالى ص ٩.

﴿ ولقد كرمنا بني آدم وحملناهم في البر والبحر ورزقناهم من الطيبات وفضلناهم على كثير ممن خلقنا تفضيلاً ﴾<sup>(١)</sup>.

يشير سبحانه وتعالى في هذه الآية الكريمة الى أمر مهم بغض النظر عن الجنس والدين واللون والثروة وما شاكل ألا وهو تكريم الحق عز وجل لبني آدم .

يقول العلامة الشيخ محمد جواد مغنية رحمه الله في كتابه التفسير المبين حول هذه الآية الشريفة :

(ولابن آدم كرامة ذاتية يستمدها من طبيعته وخلق معه منذ تكوينه وولادته، وكرامة طارئة يكتسبها بسعيه وأرادته، ومن آثار الاولى وثمارها حقه في الحياة وصيانتها من الأذى والاعتداء ... حتى إذا صار انساناً راشداً كان له من الحقوق ما لكل الناس، وعليه من الواجبات ما عليهم بلامتنياز واختصاص ذكره كان أم أنثى تولد من أسود أو أبيض مؤمن أو ملحد، أما الكرامة الطارئة فتذكر منها ثلاث كرامات<sup>(٢)</sup> .

#### ١ - كرامة الاخلاص :

قال سبحانه وتعالى :

﴿ إِنَّ أَكْرَمَكُمْ عِنْدَ اللَّهِ أَتْقَاكُمْ ﴾

﴿ والله العزة ولسوله وللمؤمنين ﴾.

#### ٢ - كرامة العلم :

قال الله سبحانه وتعالى :

﴿ هل يستوي الذين يعلمون والذين لا يعلمون ﴾

وما من شك ان المراد بالذين يعلمون الذين ينفعون الناس بعلمهم بدليل وقوله

(١) الاسراء / ٧٠ .

(٢) التفسير المبين - محمد جواد مغنية، ص ٣٧٤ .

تعالى:

﴿فأما الزبد فذهب جفاء و أما ما ينفع الناس فيمكث في الأرض﴾.

٣- كرامة العمل :

قال الله سبحانه و تعالى :

﴿ولكلٍ درجات مما عملوا﴾<sup>(١)</sup>.

والاسلام هو الدين الالهي الاصيل والوحيد الذي رفع لواء الاعتراف بكرامة الانسان والدفاع عنها و مُحاربة من يتقصص منها أو يُشينها أو يسعى الى الحطّ منها، وفي هذا الأمر يستوي المسلم و غير المسلم ما لم يسعى في محاربة المسلمين و الايقاع بهم.

انّ كثير من دول العالم بل معظمها تعترف في دساتيرها و قوانينها الأرضية بكرامة المواطن وانسانيته، ولكننا نراها في الجانب العملي تضرب كل هذا بعرض الحائط وتسحق كل الدساتير والقوانين الآلهية والأرضية بأقدامها، في معتقلاتها و سجونها الرهيبة من خلال تعاملها مع المعتقلين و معظمهم سجناء الرأي والفكر والحماسة والمعتقد، وبعد هذا كله نراها تتشرّق بالدفاع عن حقوق مواطنيها وبتوفير الحرية لهم، وبين الحين والآخر يخرج جلواز من جلاوزتهم القذرين ليعلن أمام مراسلي العالم انه لا معتقل سياسي لدينا، والسجون تكتظ بالنساء والرجال ممن لا ذنب لهم إلاّ انهم أعلنوا عن آرائهم وأفكارهم بجرأة و شجاعة فجوبهوا بكل تنكيل و وحشية انظروا إلى قول أمير المؤمنين علي عليه السلام وهو يتبرأ من الظلم :

«والله لأن أبيت على حسك السعدان (كأنه يريد من الحسك الشوك والسعدان

نبات ترعاه الابل له شوك تشبه به حلمة الثدي) مسهداً، أو أجّر في الأغلال مصفّداً، أحبّ إليّ من أن ألقى الله سبحانه و رسوله يوم القيامة ظالماً لبعض العباد و غاصباً لشيء من الحطام وكيف أظلم أحداً لنفس يسرع إلى البلى قفولها و يطول في الثرى حلولها... والله لو أعطيت الأقاليم السبعة بما تحت أفلاكها على أن أعصي الله في نملة أسلبها جُلب شعيرة ما فعلته وإنّ دنياكم عندي لأهون من ورقة في فم جرادة تقضمها، ما لعلي ولنعم يفنى و لذوّ لا تبقى نعوذ بالله من سُبات العقل و قبج الزلل وبه نستعين»<sup>(١)</sup>.

لله درك يا أبا الحسن، أنت الذي رفعت راية الدفاع عن الانسان وكرامته فبلغت في هذا مبلغاً لا يساميك فيه أحد، و أبناء أمير المؤمنين عليه الصلاة والسلام من أئمتنا الميامين هم أيضاً قدوة للعالمين في الدفاع عن الكرامة الانسانية، فكانوا عليهم السلام لا يمسّون كرامة الغير كائناً من كان وكلنا سمع تلك القصة التي تقول ان الامامين الحسن والحسين عليهما السلام رأيا شيخاً يتوضأ بطريقة غير صحيحة، فقالا له انظر الى وضوئنا وأحكم أيهما الصحيح، فلم يسحقا كرامته و يقولوا له إن وضوؤك هو غير صحيح يا شيخ فتعلّم منا، فنظر اليهما وهما يتوضّان فقال إن وضوؤكما هو الصحيح و وضوئي كان خطأ .

هكذا يتعامل قادتنا مع الغير بما يحفظ لهم كرامتهم و انسانيّتهم و ماء وجوههم. وقد كثرت الأحاديث الواردة عن الرسول الأعظم محمد صلى الله عليه وآله التي تؤكد على وجوب احترام كرامة الانسان وبالأخص الانسان المؤمن، وقد ورد انه (ص) قال ان حرمة المؤمن أعظم عند الله من حرمة الكعبة .

وقال صلى الله عليه وآله وسلم :

«من روى عن أخيه المؤمن رواية يُريد بها هدم مروءته وشينه أوقفه الله سبحانه في طينة خبالٍ»<sup>(١)</sup>.

(و طينة خبال : صديد أهل النار) .

والامام علي بن أبي طالب عليه السلام يتأسف في خطبة له قالها يستنهض بها الناس حينما ورد خبر غزو الانبار من قبل جيش معاوية :

«... ولقد بلغني ان الرجل منهم كان يدخل على المرأة المسلمة والاخرى المعاهدة (الذمية) فينزع حجلها (الخلخال) وقْلِبتها (السوار) وقلائدها ورُعْتها (نوع من الخرز) ما تمتنع منه إلا بالاسترجاع والاسترحام، ثم انصرفوا واقرن ما نال رجل منهم كلم (جرح) ولا أريق لهم دم فلو أن امرأً مسلماً مات من بعد هذا أسفاً ما كان به ملوماً بل كان به عندي جديراً»<sup>(٢)</sup>.

٢ فأنت ترى الامام عليه السلام يبدي ألمه و حزنه على المرأة المسلمة والذمية بلا تفريق بينهما جرّاء هجوم جيش العدو و سلبهما.

وهذه تعتبر نظرة تكريم و تجليل من الاسلام للطوائف التي تحيا في كنفه نادراً ما تواجد في غير المجتمعات الاسلامية الأصيلة، وكان الأئمة عليهم الصلاة والسلام حينما بطرق سائل أو فقير أبواب أحدهم فانهم كانوا يعطونه المال من وراء حجاب لئلا يرويه فتُسحق كرامته أو يُراق ماء وجهه خجلاً منهم عليهم السلام . وهذا درس بليغ منهم لتتعلم كيفية التعامل الاجتماعي مع الناس خصوصاً مع المحتاجين منهم. فلا نقابلهم بالمنّ و الأذى إن تصدّقنا عليهم ولو بشيء قليل. والدين الاسلامي يؤكد أنّ

(١) المختار من حديث المصطفى (ص) - اختيار السيد محسن الامين رحمه الله ص ٣٥ .

(٢) نهج البلاغة - صبحي الصالح ص ٦٩ - ٧٠ .

على الانسان أن يسعى للاحتفاظ بكرامته وألاّ يقرّط بها تحت أي حال من الأحوال كال فقر والحاجة والغربة وما شاكل، لانه ان قرّط بها فانه بالتالي سيفقد انسانيته وبالتالي سيكون العوبة بيد من يشاء يستغل حاجته ومشاكله وآلامه، وإن حدث هذا فسيصعب عليه ثانية أن يسترد كرامته و انسانيته و شخصيته .

### ٣ - نفي الظلم والانتظام والاستضعاف

يقول الحق تبارك و تعالى في كتابه المبين :

﴿ أولم يسبّروا في الأرض فينظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلهم كانوا أشدّ منهم قوة و أثاروا الأرض وعمّروها أكثر مما عمّروها و جاءتهم رُسُلهم بالبينات فما كان الله ليظلمهم و لكن كانوا أنفسهم يظلمون ﴾ (١).

في هذه الآية الشريفة بيان صريح من الله سبحانه و تعالى بأن الظلم لا يصدر منه عزّ وجلّ فالظلم يصدر من المحتاج الذي يريد أن يتسلّط على غيره ليخضعه لأمره، و سبحانه غني عن هذا كله، فهو الذي بيده مقاليد السموات والأرض وما بينها، وهو القاهر فوق عباده ولا يعجزه شيء.

وقد حارب الاسلام منذ انبثاقه الظلم والظالمين بلا هوادة ولم يسمح بأن يظلم الناس بعضهم ولم يسمح لهم بالمقابل الخضوع للظلم و الاستضعاف، بل زوّدهم بطاقة عظيمة داعياً إياهم الى محاربة الظلم والاستبداد، والثورة ضد الظالمين من الذين لا يحكمون بما أنزل الله سبحانه و بشرهم بالشهادة و رضوان من الله إن قُتلوا في سبيل هذا الهدف المقدّس، حتى نقل عن الرسول الأعظم محمد صلى الله عليه وآله انه قال من قُتل دون ما له فهو شهيد ومن قُتل دون عرضه فهو شهيد ومن قُتل دون

نفسه فهو شهيد، كل هذا في سبيل الاندفاع نحو مجابهة الظلم بشتى صورته، حتى يصل المجتمع الانساني لمرحلة ينتفي فيه الظلم والاستبداد فتفتجر طاقاته ويعمل الجميع متحابين متكافلين.

صعد أمير المؤمنين عليه السلام المنبر ذات يوم ليعظ الناس و تطرق فيما تطرق له إلى أنواع الظلم فقال (ع):

«ألا وإنّ الظلم ثلاثة، فظلم لا يُغفر و ظلم لا يُترك و ظلم مغفور لا يُطلب، فأما الظلم الذي لا يُغفر فالشرك بالله تعالى، قال تعالى: (إنّ الله لا يغفر أن يُشرك به) ﴿١﴾ و أما الظلم الذي يُغفر فظلم العبد نفسه عن بعض الهفئات (صغائر الذنوب) و أما الظلم الذي لا يُترك فظلم العباد بعضهم بعضاً، القصاص هناك شديد ليس هو جرحاً بالمدى ولا ضرباً بالسياط ولكنه ما يُستصغر ذلك معه فإياكم و التلون في دين الله سبحانه...» (١).

في هذا المقطع الشريف من كلام أمير المؤمنين و مولى الموحدين عليه الصلاة والسلام يتضح لنا إنّ ظلم العباد بعضهم لبعض هو الذي يجب أن يحذرهُ العباد و ان يتعدوا عنه بصورة أسرع من أنواعه الأخرى لثلا يوقعوا أنفسهم في شراك القصاص والعذاب حيث لا يخلصهم مخلص ولا ينفعهم فداء مهما عظم.

### الاستضعاف و عدم نصره الحق

والتخاذل عن الحق وعدم المطالبة به مما يوقع المرء تحت الظلم و يجعله من الخاضعين للظالم فيستضعفه و يأسره، فلا أقل لهذا المستضعف ان لم يستطع مجابهة الظالمين ان يفر بدينه و نفسه فأرض الله تعالى واسعة فان لم يفعل كان كالذي ساعد على نفسه واستثنى سبحانه وتعالى من هؤلاء من لا يجد حيلة في الفرار ولم تساعده



الظروف لنستمع لقوله تعالى حول هذا الأمر الخطير :

﴿ إِنَّ الَّذِينَ توفَهُم الملائكة ظالمي أنفسهم قالوا فيم كُتِم قالوا كنا مستضعفين في الأرض قالوا ألم تكن أرض الله واسعة فتهاجروا فيها فأولئك مأواهم جهنم و ساء مصيراً ﴾ إلا المستضعفين من الرجال والنساء والولدان لا يستطيعون حيلة ولا يهتدون سبيلاً ﴾ فأولئك عسى الله أن يعفو عنهم وكان الله عفواً غفوراً ﴾ ومن يهاجر في سبيل الله يجد في الأرض مراغماً كثيرة وسعة ومن يخرج من بيته مهاجراً الى الله ورسوله ثم يدركه الموت فقد وقع أجره على الله وكان الله غفوراً رحيماً<sup>(١)</sup>.

فيتضح لنا من هذه الآيات الكريمة ان وظيفة المستضعفين هي الهجرة بدينهم و أنفسهم وأهليهم، ان استطاعوا ذلك وإلا فإن جهنم في انتظارهم كما هو صريح في الآيات السابقة، وقد بشرهم سبحانه وتعالى بالرحمة ان توفوا في الاثناء، كل هذا في سبيل ألا يعينوا على أنفسهم بالبقاء تحت سلطة الظالمين والكافرين .

وحينما يدخل سبحانه الظالمين والمستضعفين الذين أعانوا على أنفسهم وتخاذلوا في ذلك السبيل، نار جهنم، يحتاجون فيها مع ظالمهم . يقول سبحانه :

﴿ وإذ يتحاجون في النار فيقول الضعفاء للذين استكبروا إنا كنا لكم تبعاً فهل أنتم مغنون عنا نصيباً من النار ﴾ قال الذين استكبروا إنا كُلّ فيها إن الله قد حكم بين العباد<sup>(٢)</sup>.

و يتضح من الآية (٤٧) السابقة ان المستضعفين كانوا أتباعاً لظالمهم ومستكبريهم يقتفون آثارهم و يعملون بأهوائهم طائنين ان أسيادهم يصرفون عنهم جزءاً من العذاب فخسروا في الدنيا كرامتهم و انسانيتهم و حريتهم واستقلالهم و خسروا في

(١) النساء / ٩٧ - ١٠٠ .

(٢) سورة غافر / ٤٧ - ٤٨ .

الآخرة رضوان الله تعالى و جَنّاته. وكم شهدنا أناس كانوا مجاهدين مؤمنين فأنحرفوا جزاء ترغيب أو ترهيب السلطة فصاروا أبواقاً لها وخدموا يأترون بأوامرها وهذا هو سبيل كل من يعبد الله تعالى على حرف، وهؤلاء هم المعارون في إيمانهم لم يثبت و يستقر في قلوبهم إلا فترة قليلة، فانقلبوا على أعقابهم و مُسخت نفوسهم - ولربما كان البعض منهم، من تجشّم مرارة الجهاد والتضحية فأصابه الملل و اليأس خصوصاً وأنه لم يحقق شيئاً يذكر، فنبذ سلاحه و إيمانه و مدّ يده للسلطات التي اجتذبتة بعد عمل جهيد و قائمة طويلة من تحقيق المطالب و ايجاد الديمقراطية والحرية والافراج عن السجناء ناهيك عن الأمور المادية التي تضعها تحت تصرفه، فسال لعبه لكل هذا و مادري انه باع دينه و دنياه و شرفه و كرامته بدنياه غيره، فأسترته المادة واستضعفته الدنيا، وكان هذا المسكين لم يقرأ قوله تعالى:

﴿ أم حسبتم أن تدخلوا الجنة ولما يأتكم مثل الذين خلوا من قبلكم مستهم البأساء والضراء وزلزلوا حتى يقول الرسول والذين آمنوا معه متى نصر الله ألا إن نصر الله قريب ﴾ (١)

فلقد غرّب المؤمنون حتى أذن الله سبحانه لهم بالنصر وهذه هي سنة الله تعالى ولن تجد لسنة الله تبديلاً.

و شاهدنا على ما نقول ما رأيناه من بعض الفلسطينيين الذين مدّوا أيديهم للعدو الصهيوني الغاصب بعد طول جهاد و معاناة، فأصبحوا شرطة لهم ينفذون أوامره و يعتقلون اخوانهم الفلسطينيين يعذبونهم و يقتلونهم فعجباً لهم كيف قلبوا لهم ظهر المجنّ فحازت الكلاب وفاءً دونهم فتعساً لهم.

فانطبقت عليهم الآية الشريفة:

﴿بَشِّرِ الْمُنَافِقِينَ بِأَنَّ لَهُمْ عَذَابًا أَلِيمًا \* الَّذِينَ يَتَّخِذُونَ الْكَافِرِينَ أَوْلِيَاءَ مِنْ دُونِ الْمُؤْمِنِينَ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال رسول الله (ص):

« من أعان ظالماً على ظلمه سلّطه الله عليه »<sup>(٢)</sup>.

### طرق مجابهة الظلم

حسب ما رأيته من الآيات القرآنية الكريمة فهناك عدة سبل لمكافحة الظلم:

(١) القصاص والمعاملة بالمثل :

يقول الله سبحانه وتعالى :

﴿ فَمَنْ عَتَدَىٰ عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا عَتَدَىٰ عَلَيْكُمْ وَاتَّقُوا اللَّهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ مَعَ الْمُتَّقِينَ ﴾<sup>(٣)</sup>.

و يقول :

﴿ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ حَيَاةٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ ﴾<sup>(٤)</sup>.

و يقول سبحانه مفصلاً :

﴿ يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ فِي الْقَتْلِ الْحَرِّ بِالْحَرِّ وَالْعَبْدُ بِالْعَبْدِ وَالْأَنْثَىٰ بِالْأُنْثَىٰ ... ﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) النساء / ١٣٨ - ١٣٩ .

(٢) المختار من حديث المصطفى (ص) ، اختيار السيد محسن الامين رحمه الله ص ٢٢ .

(٣) البقرة / ١٩٤ .

(٤) البقرة / ١٧٩ .

(٥) البقرة / ١٧٨ .

وجعل سبحانه من لم يكن يحكم بالعدل من الظالمين : ﴿ وَكُنَّا عَلَيْهِمْ فِيهَا إِذَا نَفَسَ بِالنَّفْسِ وَ الْعَيْنُ بِالْعَيْنِ وَ الْأَنْفُ بِالْأَنْفِ وَ الْأُذُنُ بِالْأُذُنِ وَ السِّنُّ بِالسِّنِّ وَ الْجُرُوحُ قِصَاصٌ ... وَ مَنْ لَمْ يَحْكَمْ بِمَا أَنْزَلَ اللَّهُ فَأُولَئِكَ هُمُ الظَّالِمُونَ ﴾<sup>(١)</sup>.

## ٢) الصبر والتسامح :

يقول عز من قائل :

﴿ وَإِنْ عَاقَبْتُمْ فَعَاقِبُوا بِمِثْلِ مَا عُوْقِبْتُمْ بِهِ وَ لَئِنْ صَبَرْتُمْ لَهُوَ خَيْرٌ لِلصَّابِرِينَ ﴾<sup>(٢)</sup>.

قال رسول الله (ص) :

«الايمان نصفان: نصف في الصبر ونصف في الشكر» .

## ٣ - العفو :

قال الله سبحانه وتعالى :

﴿ فَاعْفُوا وَاصْفَحُوا حَتَّى يَأْتِيَ اللَّهُ بِأَمْرِهِ إِنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْءٍ قَدِيرٌ ﴾<sup>(٣)</sup>.

و وصف سبحانه الذي يعفو بقوله :

﴿ وَإِنْ تَعَفَّوْا أَقْرَبُ لِلتَّقْوَى ﴾<sup>(٤)</sup>.

وكفى بهذا تجليلاً وتكريماً خصوصاً إذا قرأنا قوله تعالى :

﴿ وَ لِيَعْفُوا وَلِيَصْفَحُوا أَلَّا تَحْبُونَ أَنْ يَغْفِرَ اللَّهُ لَكُمْ وَ اللَّهُ غَفُورٌ رَحِيمٌ ﴾<sup>(٥)</sup>.

(١) المائدة / ٤٥ .

(٢) النحل / ١٢٦ .

(٣) البقرة / ١٠٩ .

(٤) البقرة / ٢٣٧ .

(٥) التور / ٢٢ .

فهذا وعد منه سبحانه بغفرانه لذنوبنا في حالة العفو، وكل هذا يمثل تشجيعاً للصفح وكظم الغيظ في سبيل شيوع حالة الرحمة بين الناس، ولكن يجب أن يكون هذا الأمر في محله المناسب، وإلا فإن العفو والصفح سوف لا يؤدي الى النتيجة المطلوبة وسوف يزداد الظلم ظُلماً، ويتنظر منا العفو والصفح كما علمناه سابقاً، وفي هذه الحالة سنكون مشاركين في الاثم والعدوان معه، إذ أن هكذا طغاة يجب الوقوف بقوة بوجههم، فلن يرد الحجر إلا الحجر .

جاء في عهد أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام لمالك الأشتر رحمه الله حينما ولّاه على مصر :

«انصف الله وانصف الناس من نفسك ومن خاصة أهلك ومن لك فيه هوى من رعينتك فانك لا تفعل تُظلم ومن ظلم عباد الله كان الله خصمه دون عباده ومن خاصمه الله أدحض حجّته وكان لله قريباً حتى ينزع أو يتوب، وليس شيء أدعى الى تغيير نعمة الله وتمجيل نعمته من اقامة على ظلم فان الله سميع دعوة المضطهدين وهو للظالمين بالمرصاد»<sup>(١)</sup>.

وهذا بيان جلي من أمير المؤمنين عليه السلام يؤكد ويثبت أن الدين الاسلامي قد حارب الظلم منذ بزوغه ووقف بوجهه دون هواده .

#### ٤ - اصلاح المجتمع الانساني ومكافحة الفساد:

قال الله سبحانه تعالى :

﴿ تلك الدار الآخرة نجعلها للذين لا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً والعاقبة

للمتقين ﴾<sup>(٢)</sup>.

(١) نهج البلاغة - صبحي الصالح ص ٤٢٨ - ٤٢٩ .

(٢) القصص ٨٣ .

تسير البشرية اليوم في خطى مُسرعة نحو وادي سحيق جزاء سوء اختيارها، و نبذا للقيم الانسانية والمعتقدات الدينية و تمسكها بالقوانين الوضعية التي تتيح للناس كل نوع من أنواع الفساد والرذيلة والبغي والحكم بما لم يُنزل الله به سلطاناً، وحتى الدول الاسلامية وذات الاكثرية المسلمة لم تنج من هذا الداء الوبيل، فنرى في معظمها دور الفساد و اللهو والرذيلة حيثما حطّت قدماء كل هذا في سبيل انتزاع ما تبقى لدى الناس من ذرة ضمير أو شرف أو غيرة، و ثمت شعار الحرية و شعار (ما لله لله و ما لقيصر لقيصر) انشأوا دور الرذيلة تلك، وقالوا لن نجبر أحداً على ارتيادها فمن رغب فيها فليأتها ومن رغب عنها فليأتي المسجد ولا نمانع، فكر واضح، فأصبح من يرتاد المسجد موضع شك و ارتياب من قبل السلطة، و تنظر اليه نظرة الارهابي والأصولي المتعنت و المتشدد والمتدين المتطرف والمتهم الذي يجب أن يثبت براءته وكثيراً ما يُساق أصحاب المساجد الى طوامير السجون الرهيبة حيث فنون التعذيب النفسي والجسدي في انتظارهم .

وهذه الحالة مما يؤسف لها أن تحدث في بعض الدول الاسلامية، حيث الحاكم فرد من أفراد البلد الذي يتسلط عليه و حرّياً به أن يحكم بني جنسه بالعدل والمعروف و يكون لهم بمثابة الأب الرقيق والأخ الحنون و رحم الله الامام السيد روح الله الخميني قائد الثورة الاسلامية في ايران حيث قال:

(من الأفضل أن تسموني خادماً بدلاً من أن تسموني قائداً).

آية انسانية و تواضع جم هذا الذي تتصف به يا سليل النبوة والولاية وأنت بحق قائد المستضعفين والمسلمين أينما كانوا، أنت الذي حطّمت أبهة الشرق والغرب وقذفت بالشاه اللعين الى نار جهنم، ومرة أخرى قال السيد الامام الخميني رحمه الله أثناء الحرب الاستكبارية الغادرة التي شُنت ضد ايران، قال في اشارة الى فتى في الثالثة

عشرة من عمره فجّر دبابه للعدو واستشهد : ان قائدنا هو ذلك الصبي الشهيد، رحمك الله يا أبا مصطفى وأجزل ثوابك وحشرك مع الرسول الأكرم والائمة الطاهرين عليهم الصلاة والسلام .

### أسباب انتكاسة المجتمعات الانسانية

هناك عدة عوامل تضافرت فيما بينها حتى أدّت في النهاية الى ما عليه اليوم المجتمعات البشرية وهي عوامل متشابكة منذ القدم فعلت فعلها في الانسانية وأوصلتها الى هذا الواقع المأساوي المؤلم .

١ - الابتعاد عن المقررات الالهية عامة، واستبدالها بقوانين أرضية من صنع الانسان نفسه .

وقد بدأ تحريف الشرائع الالهية منذ العهد اليهودي، فترى في التوراة مختلف التقلّولات والسخافات التي تنسب القبائح الى الله تعالى و الأنبياء عليهم الصلاة والسلام .

قال تعالى حول اختفاءهم وتحريفهم لكتابهم :

﴿ وما قدرُوا الله حقَّ قدره إذ قالوا ما أنزل الله على بشر من شيء قل من أنزل الكتاب الذي جاء به موسى نوراً و هدى للناس تجعلونه قراطيس تبدونها و تخفون كثيراً و علّمتم ما لم تعلموا أنتم ولا آباؤكم قل الله ثم ذرهم في خوضهم يلعبون ﴾ (١) .  
وقال عزّ وجل :

﴿ من الذين هادوا يحرفون الكلم عن مواضعه و يقولون سمعنا و عصينا و اسمع

غيرُ مسَمَّعٍ وراعنا لئلاَّ بالسَّتهم و طعناً في الدين ﴿١﴾.

واللَّيَّ هو صرف الكلام عن الحق الى الباطل، وكذلك النصارى حرّفوا الانجيل بما تهوى أنفسهم، قال سبحانه وتعالى محدّثاً عن أهل الكتاب :

﴿ وإذ أخذ الله ميثاق الذين أوتوا الكتاب لتبيننه للناس ولا تكتمونه فنبذوه وراء ظهورهم واشتروا به ثمناً قليلاً فبئس ما يشترون ﴾ (٢).

وهذا الأمر ينطبق على المسلمين أيضاً، إذ نبذوا كتاب الله تعالى القرآن وتعاليمه الحياتية وانصرفوا الى قوانين الغرب والشرق .

## ٢ - الفساد الاخلاقي والنفسي :

قال سبحانه :

﴿ ظهر الفساد في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس ليذيقهم بعض الذي عملوا لعلهم يرجعون ﴾ (٣).

و الفساد اليوم يمثل الذروة والقمة عما كان عليه في سالف الأيام، فمن الصحف والمجلات الخلاعية الى التلفزيون والسينما وبرامجهما الماجنة والى الصحن الفضائية والانترنت التي اخترعت حديثاً والتي تبث الاباحية بلا حدود، وكل هذه أو بعضها تقنحهم بيوتنا شتناً أم أيننا فان عُدِمَت كلها فأين المهرب من الشارع والمدرسة والسوق ؟

وكيف يمكن تحصين أبناءنا و أنفسنا خصوصاً إن كنا نعيش في الغرب من كل هذه الأمواج الهادرة التي تدفعنا نحو مستنقع الرذيلة والانحطاط ؟ وهذه الموجات

(١) النساء / ٤٦ .

(٢) آل عمران / ١٨٧ .

(٣) الروم / ٤١ .



وصلت الى درجة بحيث ان بعض الرؤساء الغربيين صرّح بخطورة الوضع و بضرورة التصدي لهذا الأمر، وحتى لو كانت أقاويلهم ادعاءات فحسب، فهذا يكشف عن عمق المأساة التي تنمى المجتمعات الغربية بالدرجة الأولى فلا تستطيع عنها انفكاكاً، وكلنا يعلم أن أميركا منعت بيع و تداول الخمر في أراضيها قبل سنوات طويلة ولكنها عادت و تراجعت عن هذا القرار إذ لم يمكن تطبيقه، بعد تعوّد الشعب على الخمر وبعد فقدهم للوازع الديني والنفسي الذي يردعهم عن شربه.

جاء في بروتوكولات حكماء صهيون أن على اليهود أن يشبعوا الفحشاء والرذيلة بين مختلف الشعوب ليسهل السيطرة عليها بعد تفكّك عراها و اتباعهم لشهواتهم و هو الأمر الذي بدأوا في تنفيذه منذ عشرات السنين ونجحوا فيه بصورة منقطعة النظير ويحدّثنا التاريخ أن اعداء الدولة الاسلامية في الاندلس حينما رأوا انهم لا يستطيعون التغلّب عليها عسكرياً، ابتكروا طريقة اشاعة الفحشاء بين طبقات المجتمع الاندلسي المسلم ليوهنوا عراه المستحكمة فيّها جموه في الصميم وقد نجحوا في هذا الأمر وفيما عدا الفساد الاخلاقي هناك الفساد الروحي والنفسي حيث الخواء الديني ضارب أطنابه في المجتمعات البشرية ففي كل وقت تطلع بدعة ، ليغرّروا بالناس و ليكسبوا الشهرة والمال والقدرة من وراء أعمالهم، فهناك كما يعلم الجميع طائفة تعبد الشيطان في الولايات المتحدة بلد الحرية والديمقراطية الزائفة !

وقد صدق ابليس لعنه الله قوله في غواية الناس، فها هم يعبدونه في أميركا المتحضّرة ! يقول سبحانه وتعالى فيما اقتض من خبره :

﴿ فسجد الملائكة كلهم أجمعون إلا ابليس أبى أن يكون مع الساجدين ... قال رب فانظرنى إلى يوم يبعثون قال فانك من المنظرين إلى يوم الوقت المعلوم قال يهرب بما أغويتني لازينّ لهم في الأرض ولاغوينهم أجمعين إلا عبادك منهم المخلصين

قال هذا صراط عليّ مستقيم إنّ عبادي ليس لك عليهم سلطان إلّا من اتبعك من الغاوين ﴿١﴾.

وقال سبحانه :

﴿ أَلَا إِنَّ حِزْبَ الشَّيْطَانِ هُمُ الْخَاسِرُونَ ﴾ ﴿٢﴾.

وقبل فترة انمرى بعض المشعوذين في أميركا طائفة فاتبعوه فما كان منه إلّا أن أمرهم جميعاً بالانتحار فامثلوا له، وكل هذا ناتج من الخلأ الديني والروحي، الذي يجعلهم يتمسكون بكل قشة يظنون فيها الخلاص . وان دلّ هذا على شيء فانما يدل على بحث الشعوب المختلفة عن طريق للنجاة والخلاص فأضاعوا الطريق فهم كالمستجير من الرمضاء بالنار وهذا يعطي الأمل لنا كمسلمين لنشمر عن هممنا ولنعمل على هداية الناس في مختلف بقاع العالم فهم متعطشون لارواء ظمأهم الروحي والعقائدي ومن أية جهة كانت .

### ٣ - سيطرة الاستكبار على مقدرات دول العالم الثالث :

بدأت القوى الغربية بالسيطرة على دول العالم الثالث منذ مئات السنين في سبيل التحكم بخيراتها واستغلال مواردها الأولية التي تحتاجها في صناعتها وتجارتها وفي سبيل أسر السود ونقلهم من أفريقيا كعبيد يُباعون ويُشترّون واستخدامهم في الاعمال الشاقة وغير ذلك، و شيئاً فشيئاً تطورت الحركة الاستعمارية لبلدان العالم الثالث خصوصاً مع اكتشاف البترول الذي يسيّر مصانعهم وسلاحهم فتكلموا في استخراجهِ وبيعه وتصديره، فبذوا اسلوب الاحتلال المباشر للبلد لما يكلفهم من ثروة عظيمة ولما يثيره من انتقاد واعتراض عند الرأي العام الدولي خصوصاً في الغرب، واستعملوا

(١) الحجر / ٣٠ - ٤٣ .

(٢) المجادلة / ١٩ .

اسلوب بديل ألا وهو تنصيب حكاماً عملاء لهم تدعمهم بكل شيء في سبيل الابقاء على مصالحهم و منافعهم، فاستضعف هؤلاء السلاطين - العملاء، شعوبهم المغلوبة وحكموها بالنار والحديد، ونكّلوا بها أي تنكيل وأشاعوا الفساد والفحشاء ولم يتهاونوا في تقبل علماءهم ومنكريهم وقادتهم الشعبين الذين يطالبون بالحرية لشعوبهم، وانبثقت من رؤوس بعض هؤلاء الحكّام فكرة انشاء برلمانات و مجالس نيابية للتخفيف من موجات الاعتراض والانتقاد، وجلبوا لهذه المجالس عملاء خانوا الشعب همهم هو التصفيق للجلاد في كل ما يعمله و يرتأيه، والهناف له في كل سكناته وحرركاته . و رأينا كيف فعل الله سبحانه بالشاه المقبور حاكم ايران السابق وعميل الولايات المتحدة، بعدما أنهك الشعب الايراني المسلم بجرائمه و ظلمه، فأشاع الفحشاء والمنكرات، وحطّم اقتصاد البلاد من زراعة وصناعة، واعتمد في كل هذا على الغرب الكافر ، فازاحه الله تعالى بيد الامام الخميني والشعب الايراني المؤمن، فأراح منه البلاد والعباد . و رجعت طهران لتكون عاصمة الامة الاسلامية بعد ما كانت توصف بأنها باريس الشرق كما أرادها الغرب المستعمر ولكن تجري الامور والمقادير بمشيئة الله سبحانه لا بمشيئة الصهيونية العالمية .

#### ٤ - عدم الامر بالمعروف والنهي عن المنكر و مDAHنة الظالمين وعدم ردعهم في البلاد الاسلامية

فريضة الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أسمى الفرائض الاسلامية، قال سبحانه و تعالى في كتابه الكريم :

﴿ ولتكن منكم أمة يدعون إلى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر و

اولئك هم المفلحون ﴿١﴾.

يقول الشيخ العلامة محمد جواد مغنية رحمه الله حول هذه الآية الشريفة :  
(لكن أمر يدل على الوجوب ومن في «منكم» للتبعية إشارة الى أن هذا الأمر من فروض الكفايات والخير عام لما يجب فعله وما يجوز تركه، والمراد بالمعروف هنا ما يجب فعله بقرينة وجوب الأمر به والمراد بالمنكر ما يجب تركه بقرينة وجوب النهي عنه .

و تجدر الإشارة الى أن وجوب الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر ضرورة دينية عند المسلمين يُستدلّ بها ولا يُستدلّ عليها «واولئك» الذين يأمرون بالمعروف «هم المفلحون» المنتصرون دنيا و آخر(٢).

إلّا بالكاد من المؤسف أنّ هذه الفريضة الاسلامية السامية قد انقرضت، وهي فرض كفائي، فتركها من الجميع يعهم بالاثم و يشملهم .

وقد تهزّب المسلمون من العمل بهذه الفريضة الالهية نتيجة لابتعادهم عن القيم والموازين الاسلامية ونتيجة لطغيان الفكر المادي المستورد والذي جعل الأكثرية العظمى منهم يسعى لحياته المادية ولرفاهه وسعادته، فما عليه إن رأى الغير يعملون بما ينكره الاسلام وهو نفسه لا يحمل ذرة من دينه سوى ما كتب في هويته انه مسلم . وهناك طائفة أخرى تتواكل في عملية الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر و تهزّب منها مدعيّة ان هناك من يقوم بالواجب، وهؤلاء في الواقع مؤيدون لشبوع المنكرات في المجتمع الاسلامي إذ لم يغيروا الحالة بقول أو فعل أو حتى بالانكار القلبي وهو أضعف الايمان كما قال رسول الله صلى الله عليه وسلم .

(١) آل عمران / ١٠٤ .

(٢) التفسير المبين - المرحوم محمد جواد مغنية - ص ٨٠ .

و هناك طائفة ثالثة أتعس حالاً و أسوأ من الطائفتين السابقتين وهم يفهمون معنى حديث رسول الله عليه الصلاة والسلام حول الامام المهدي عجل الله فرجه بأنه حينما يظهر يملأ الأرض قسطاً و عدلاً كما ملئت ظلماً و جوراً يفهمون هذا الحديث الشريف فهماً خاطئاً و معوجاً، إذ يقولون يجب عدم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر حتى تملأ الأرض ظلماً و جوراً و يقولون اننا إذا أمرنا بالمعروف ونهينا عن المنكر فسوف لا تمتلأ الأرض بالظلم والجور وبالتالي سوف لن يظهر الامام المهدي عليه السلام مبكراً.

فمقتضى الحديث الشريف عندهم هو عدم وجوب النهي عن المنكر حتى يتحقق مضمونه و نسي هؤلاء أو تناسوا الآيات والاحاديث الكثيرة التي تأمرنا بهذه الفريضة الالهية المهمة فالله سبحانه وتعالى يقول:

﴿والمؤمنون والمؤمنات بعضهم أولياء بعض يأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر﴾<sup>(١)</sup>.

فهذا بيان واضح من رب العالمين ان على المؤمنين والمؤمنات ان يأمروا بالمعروف وينهون عن المنكر و هؤلاء الجهال بأعمالهم هذه يحبون ضمناً شيوع المنكرات و تناسوا قول الله سبحانه وتعالى الذي يقول:

﴿إن الذين يحبون أن تشيع الفاحشة في الذين آمنوا لهم عذاب أليم في الدنيا و في الآخرة والله يعلم و أنتم لا تعلمون﴾<sup>(٢)</sup>.

وكل هذا في الواقع تطبيق عملي لحديث رسول الله محمد صلى الله عليه و آله و سلم الذي يقول:

(١) التوبة / ٧١.

(٢) النور / ١٩.

«كيف بكم إذا فسد نساؤكم وفسق شبّانكم ولم تأمروا بالمعروف ولم تنهوا عن المنكر قيل له : ويكون ذلك يا رسول الله ؟ قال : نعم وشرّ من ذلك وكيف بكم إذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف ؟ قيل : يا رسول الله ويكون ذلك قال : نعم وشرّ من ذلك وكيف بكم إذا رأيتم المعروف منكراً والمنكر معروفاً»<sup>(١)</sup>.

ونجد هذه الطوائف الثلاثة، هناك أعوان الظلمة ممن يقتات على موائد السلطان ويسبحون بحمده كيف لا وهو وليّ نعمتهم والحافظ لأنفسهم، وهؤلاء شركاء له في ظلمه وبنغيه، يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم :

«من أعان ظالماً على ظلمه سلّطه الله عليه»<sup>(٢)</sup>.

وهناك درجات أدنى، كمحبة بقاء الظالم ولو لفترة قليلة كما جاء في الرواية، ان صفوان الحجّال كان يكره جمالاً للرشيدي في موسم الحج فعاتبه الامام موسى الكاظم عليه الصلاة والسلام على عمله هذا، وقال له عليه انسلام أحبّ بقائهم الى أن يعطوك كراءك قال نعم ، قال عليه السلام : فمن أحبّ بقائهم فهو منهم، فذهب صفوان وباع جمالاً عن آخرها وهذا تهذيب وتعليم لنا أن لا نشارك الظالمين أعمالهم ولو بشطر كلمة فمن أحبّ قوماً حُشِرَ معهم كما يقول رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

يقول أمير المؤمنين حول مصير الامم التي لم تأمر بالمعروف ونهت عن المنكر :

«وإنّ عندكم الامثال من بأس الله وقوارعه و أيامه و وقائعه فلا تستبطئوا وعيده جهلاً بأخذه و تهاوناً ببطشه و يأساً من بأسه فإنّ الله سبحانه لم يلعن القرن الماضي بين أيديكم إلا لتركهم الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر فلعن الله تعالى السفهاء لركوب

(١) المختار من حديث المصطفى - اختيار السيد محسن الأمين رحمه الله ص ١٤ .

(٢) المصدر السابق - ص ٢٢ .

المعاصي والحلماء لترك التناهي»<sup>(١)</sup>.

والفقرة الاخيرة من كلام الامير عليه السلام تدل بوضوح ان غضب الله تعالى إذا نزل فانه يعم المؤمنين أيضاً إذا تركوا الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر وهذا تحذير منه علّه يفيدنا في المستقبل وسبل اصلاح الوضع هو العمل عكس ما جاء في الفقرات التالية ولو بصورة تدريجية، وهناك بصيص من نور يبشر بالخير خصوصاً بعد قيام الدولة الاسلامية في ايران و حملها لواء الاسلام الاصيل والتي أخذت على عاتقها مكافحة الفساد في أراضيها أولاً وفي البلدان الأخرى ثانياً، وفي سبيل هذا العمل المقدس تتحمل كل عدوان وأذى من الاستعمار العالمي بقيادة أميركا المجرمة والصهيونية الدولية.

وإذا علمنا أنّ هناك من يقوم بين الفينة والاخرى في البلدان الاسلامية والنامية وحتى في نفس البلدان الغربية، و يدعو لاصلاح الوضع المأساوي للمجتمعات الانسانية وتقييد الحرية وكبح جماحها والعودة الى الالتزام بالقيم الروحية والألهية، و نبذ العنف والارهاب، فان كل هذا يبشر بالخير وقد استجاب العشرات بل المئات من الناس لعقولهم و ضمائرهم و سلكوا طريق الاسلام بعدما هداهم الله تعالى لذلك، فاحرى بالمسلمين اليوم العودة الى ينابيع دينهم الصافية والارتواء منها بعد طول فراق وجفاء ولتتمثل قوله سبحانه وتعالى:

﴿ يا أيها الذين آمنوا لا تتبعوا خطوات الشيطان ومن يتبع خطوات الشيطان فانه يأمر بالفحشاء والمنكر ﴾<sup>(٢)</sup>.

وتقع على العلماء والمفكرين والفقهاء «خصوصاً في البلاد الاسلامية» مسؤولية

(١) نهج البلاغة - صبحي الصالح ص ٢٩٩.

(٢) النور / ٢١.

ضخمة من أجل هداية الناس جميعاً و وعظ الظالمين والجائرين، ففي وصية الرسول الاعظم محمد صلى الله عليه وسلم لمعاذ بن جبل حينما بعثه الى اليمن قال:

«يا معاذ علّمهم كتاب الله و أحسن أدبهم على الاخلاق الصالحة وأنزل الناس منازلهم خيّرهم وشرّهم ... وذكّر الناس بالله سبحانه وباليوم الآخر واتبع الموعدة فانه (فانها) أقوى لهم على العمل بما يحب الله تعالى، ثم بث فيهم المعلمين ولا تخف في الله لومة لائم و أوصيك بتقوى الله وصدق الحديث والوفاء بالعهد واداء الامانة وترك الخيانة ولين الكلام و بذل السلام وحفظ الجار ورحمة اليتيم و حسن العمل و قصر الامل و حب الآخرة والجزع من الحساب وكظم الغيظ وخفض الجناح و احدث لكل ذنب توبة السر بالسر والعلانية بالعلانية»<sup>(١)</sup>.

حقاً ما أعظمها من وصية خالدة تُمدّد لها الاعناق، لو عمل بها البشر لأصلحتهم كلهم، وعلى العلماء والفقهاء أن يضعوا حديث رسول الله صلى الله عليه وآله الذي يقول:

«أفضل الجهاد كلمة حق بين يدي سلطان جائر»<sup>(٢)</sup>.

و«من أرضى سلطاناً بما يسخط الله تعالى خرج من دين الله»<sup>(٣)</sup>.  
لئلا ينحرفوا و يتزلقوا والعياذ بالله تحت راية الجائر والله العاصم .

## ٥ - الاعتراف بحقوق الامم والأديان :

قال سبحانه و تعالى في كتابه المبين :

﴿إِنَّ الَّذِينَ آمَنُوا وَالَّذِينَ هَادُوا وَالنَّصَارَى وَالصَّابِئِينَ مِنْ آمَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ

(١) المختار من حديث المصطفى (ص) - اختيار السيد محسن الامين رحمه الله ص ١٩ .

(٢) المختار من حديث المصطفى (ص) - اختيار السيد محسن الامين رحمه الله ص ٢٤ .

(٣) نفس المصدر .



وعمل صالحاً فلهم أجرهم عند ربهم ولا خوف عليهم ولا هم يحزنون ﴿١﴾.

هذا اعتراف واضح منه سبحانه وتعالى بمؤمن أهل الأديان السابقة وبعدم غبن أجرهم عند الله عز وجلّ .

هذا اعتراف واضح منه سبحانه وتعالى بمؤمني أهل الأديان السابقة وبعدم غبن أجرهم عند الله عز وجلّ . والاسلام الحنيف لم يجبر أحداً على اعتناقه فمن لم يؤمن به يمكنه التمتع بأحكام أهل الذمة ويعيش مرتاح البال والضمير في الدولة الاسلامية، لا يمس أحد دينه ومعتقده بسوء ما لم يحدث في عهده، من مساعدة اعداء الدين أو التجاهر بالمنكرات وغير ذلك وهذا الاعتراف بالأديان يمثل ذروة الانسانية وقمة التسامح والرحمة .

لا نجد فيها مذهباً آخر غير الاسلام يمتاز بها، فخذوا شاهداً على ذلك الاندلس الاسلامية في أواخر حياتها حينما هاجمها الاعداء و سيطروا عليها فأخذوا ينگكّلون بكل مسلم ومسلمة، حتى تنصّر الكثير منهم خوف القتل بعدما آمن المسلمون اهل البلد حينما فتحوا بلادهم وجعلوا لهم مطلق الحرية في العمل بكتبهم ولم يجبروهم على اعتناق الدين الجديد .

ولنلق نظرة على بعض التصرفات التي كانت تتبع ضد المسلمين بعد استيلاء النصارى على الاندلس. يقول الدكتور أسعد حومد:

(لقد ترك ديوان التحقيق «وهو ما كان يُعرف بمحاكم التفتيش» ذكراً يرن في أسمع العصور الخالية ولكنّ الكثيرين يجهلون بالضبط الأساليب التي كان يتبعها هذا الديوان مع الضحايا المساكين الذين يحالون اليه ... وقد نقل الاستاذ محمد عبدالله

عنان في كتابه (نهاية الاندلس) وثيقة أوردها المؤرخ الاسباني (لورتي) مؤرخ ديوان التحقيق تضمّنت طائفة من القواعد والاجراءات التي رأى ديوان التحقيق أن يأخذ بها العرب المنتصرين<sup>(١)</sup> في موضوع نهمة الكفر والزندقة والارتداد عن النصرانية رأينا أن نقتبسها هنا لما فيها من غرابة وبعد عن روح الايمان و ظلم يعتبرالموريسكي (العربي المنتصر) قد عاد الى الاسلام إذا امتدح دين (النبي) محمد(ص) أو قال أن يسوع المسيح ليس الهاً وليس إلّا رسول أو إنّ صفات العذراء أو اسمها لا تناسب امّه و يجب على كل نصراني أن يبلغ عن ذلك و يجب عليه أيضاً أن يُبلّغ عما إذا كان قد رأى أو سمع بأنّ أحداً من الموريسكيين يباشر بعض العادات الاسلامية ومنها أن يأكل اللحم يوم الجمعة وهو يعتقد أن ذلك مباح له و أن يحتفل يوم الجمعة بأن يرتدي ثياباً أنظف من ثيابه العادية أو يستقبل المشرق في صلاته قائلاً: بسم الله أو يربط أرجل الماشية عند ذبحها أو يرفض أكل الماشية التي لم تذبح أو لحم الماشية التي ذبحتها امرأة أو يختن أولاده أو يسميهم بأسماء عربية أو يعرب عن رغبته في اتباع هذه العادة أو يقول أنه يجب ألاّ يعتقد إلّا في الله وفي محمد (ص) رسوله أو يقسم أيماناً بالقرآن أو يصوم في رمضان أو يتصدّق في خلاله ولا يأكل ولا يشرب إلّا عند الغروب أو يتناول الطعام قبل الفجر (السحور) أو يمتنع عن أكل لحم الخنزير وشرب الخمر أو يقوم بالوضوء والصلاة بأن يوجّه وجهه جهة المشرق و يركع و يسجد و يتلو سوراً من القرآن أو أن يتزوج طبقاً لرسول الشريعة الاسلامية أو ينشر الاغاني العربية أو يقيم حفلات الرقص والموسيقى العربية أو أن تستعمل النساء الحنّاء في صبغ أبعدهنّ و شعورهنّ أو يتبع قواعد الرسول محمد (ص) الخمس أو يمسح يده

(١) المسلمون الذين أجبرهم النصارى الذين استولوا على اسبانيا أن يأخذوا يدين المسيحية.

على رؤوس أولاده أو غيرهم تنفيذاً لهذه القاعدة أو يغسل الموتى أو يكفّنهم بأثواب جديدة أو يستغيث (بالرسول) محمد (ص) عند الشدة ناعثاً إياه بالنبي أو برسول الله ... أو يقول إنّ الكعبة هي أولّ معابد الله سبحانه<sup>(١)</sup>.

و يقول المؤرخ الاسباني مارمول :

« كان المورسيكيون يشعرون دائماً بالحرّج من الدين الجديد فاذا ذهبوا الى القداس أيام الآحاد فانهم كانوا يفعلون ذلك مراعاة للعرف والنظام (وفي الحقيقة إنّ الكنيسة جعلت ذلك فرضاً عليهم ومن تأخّر عن ذلك عوقب وعرض نفسه لأشدّ الأخطار) وهم لم يقولوا أبداً الحقيقة في اعترافهم أمام القسس في الكنائس وفي يوم الجمعة يجتمعون و يقتسلون و يقيمون في منازلهم المغلقة الصلاة طبقاً للشريعة الاسلامية وفي أيام الآحاد يحتجبون و يعملون وإذا عمّدوا أطفالهم عادوا الى منازلهم ففسلوهم سرّاً بالماء الحار و يُسمّون أولادهم بأسماء عربية و في حفلات الزواج تذهب العروس الى الكنيسة لتلقّي البركة ولكنها متى عادت الى بيتها نزعّت ملابسها النصرانية وارتدت ثياباً عربية وأقاموا حفلاتهم وفقاً للتقاليد العربية<sup>(٢)</sup>.

وهذه شهادة من كاتب نصراني وهي إن دلّت على شيء فانما تدل على تمسك المسلمين سرّاً بمبادئ دينهم الحنيف فلم يردعهم عن هذا كل أساليب القتل والتعذيب والتنصير فقد ملأ الاسلام قلوبهم و تغلغل في جوارحهم .

و يقول الدكتور أسعد حومد في موضع آخر :

« رايًا قصة اكتشاف زنراتات التعذيب على يدي الكولونيل ليمونسكي الضابط في

الحملة الفرنسية على اسبانيا :

(١) محنة العرب في الاندلس - الدكتور أسعد حومة ص ٣٤٤ - ٣٤٥ .

(٢) محنة العرب في الاندلس - الدكتور أسعد حومد ص ٣٤٥ - ٣٤٦ .

(رهبطت على درج السُّلم يتبعني سائر الضباط والجنود شاهرين سيوفهم حتى وصلنا آخر الدرج فاذا بنا في غرفة كبيرة مربعة هي عندهم قاعة المحكمة في وسطها عمود من الرخام به حلقة حديدية ضخمة رُبطت بها سلاسل كانت الفرائس تقيد بها رهن المحكمة ... ثم توجهنا الى غرفة آلات التعذيب وتمزيق الاجساد البشرية وقد رأيت فيها ما يستفز نفسي ويدعوني الى التفرّز ما حييت رأينا غرفاً صغيرة في حجم جسم الانسان بعضها عمودي وبعضها أفقي فيبقى سجين العمودية واقفاً على رجليه مدة سجنه حتى يُقضي عليه ويبقى سجين الافقية ممدداً حتى يموت وتبقى الجثة في السجن الضيق حتى تبكي ويتساقط اللحم عن العظم . وقد عثرنا على عدة هياكل بشرية ما زالت في أغلالها سجيئة والسجناء كانوا رجالاً ونساءً تختلف أعمارهم بين الرابعة عشرة والسبعين واستطعنا فكك بعض السجناء الاحياء وتحطيم أغلالهم وهم على آخر رمق من الحياة وكان فيهم من جنّ لكثرة ما لاقى من عذاب وكان السجناء عراة زيادة في النكاية بهم حتى اضطر جنودنا أن يخلعوا أرديتهم و يسترؤا بها لفيفا من النساء السجينات ... عثرنا على آلات لتكسير العظام وسحق الجسم وكانوا يبدؤون بسحق عظام الأرجل ثم عظام الصدر والرأس واليدين وذلك كله على سبيل التدرج حتى تأتى الآلة على البدن المهشّم فيخرج من الجانب الآخر كتلة واحدة وعثرنا على صندوق في حجم رأس الانسان تماماً يوضع فيه الرأس المعذب يُربط صاحبه بالسلاسل من يديه ورجليه فلا يقوى على حركة وتقطّر على الرأس من ثقب في أعلى الصندوق نقط الماء البارد فتقع على رأسه بانتظام، في كل دقيقة نقطة وقد جُنّ الكثيرون من ذلك اللون من التعذيب قبل أن يحملوا به على الاعتراف ويبقى المعذب على حاله تلك حتى يموت، وعثرنا على آلة ثالثة للتعذيب تُسمى بالسيدة الجميلة وهي عبارة عن تابوت تنام فيه صورة فتاة جميلة مصنوعة على هيئة الاستعداد لعناق من بنام

معها وقد برزن من جوانبها عدة سكاكين حادة وكانوا يطرحون الشاب المعذب فوق هذه الصورة ثم يطبقون عليها باب الثابت بسكاكينه وخناجره فاذا أغلق نمرق جسم الشاب وتقطع ارباً، كما عثرنا على جملة آلات لسّل اللسان ولتمزيق أئداء النساء وسحبها من الصدور بواسطة كلاليب فظيعة و مجالد من الحديد الشائك لضرب المعذبين وهم غرة حتى يتناثر اللحم عن العظام<sup>(١)</sup>.

يقول الدكتور أسعد حومه :

هذه قصة ديوان التفتيش رواها شاهد عيان وهي لا تحتاج الى أي تعليق عليها والذي يمكن أن نضيفه الى رواية الكولونيل الفرنسي هو أنّ مشاهداته كانت عام ١٨٠٩ وان المعاملة واقعة على كاثوليك مسيحيين فكيف بمعاملة الديوان للمسلمين قبل ثلاثة قرون قبل أن تنصل العواطف وتهذب النفوس بعض الشيء وتنتشر فكرة الحرية في العالم ؟ انها بلا شك تتجاوز أضعاف ما ورد في هذه الرواية<sup>(٢)</sup>.

يالها من وحشية ونذالة وخبائثة، بعد كل الذي ذاقوه من سماحة و عدالة المسلمين الفاتحين و نراهم و رحمتهم (ومنذ أن حقق المسلمون أول نصر لهم في اسبانيا بدأوا بتطبيق قواعدهم العامة دون تحبّط أو اضطراب فوجد الاسبان من المسلمين عدلاً و وفاءً بالعهد وحرية تامة للمجتمع القائم وأعرافه وعدم تدخل في شؤونه الدينية فدخلت أفواج من الأسبان في الدين وخصوصاً الطبقات الفقيرة والفلاحين الذين حرّهم الاسلام من ربة العبودية ورفع شأنهم و ساواهم بمن كانوا في جيش الفتح من المسلمين السابقين وهي أمور لم يكونوا يطعمون فيها أو يحلمون بمثلها إذ كانت غريبة عن روح العصر وعن تقاليد المجتمع الغربي في ذلك الحين أما الذين

(١) محنة العرب في الاندلس، د. أسعد حومه ص ٣٤٨ - ٣٤٩.

(٢) محنة العرب في الاندلس، د. أسعد حومه ص ٣٥٠.

أرادوا الاقامة على دينهم فقد ترك لهم العرب الحرية التامة في ممارسة دينهم وجعلوا لهم نوعاً من الاستقلال الاداري والقضائي مارسوه بأشراف كنيستهم وأعيانهم. ويحسن بنا أن نلقي نظرة على ما قاله (غوستاف لوبون) الفرنسي حول اسبانيا أيام الحكم الاسلامي:

«كان العدل بين الرعية دستور العرب السياسي وقد تركوا الناس أحراراً في أمور دينهم وأظّل العرب اساقفة الروم ومطارقة اللاتين فقال هؤلاء ما لم يعرفوه سابقاً من الدعة والطمأنينة استطاع العرب أن يحولوا اسبانيا مادياً وثقافياً في بضعة قرون وأن يجعلوها على رأس جميع الممالك الأوربية... كان لهم الأثر البالغ في أخلاق الناس فهم الذين علّموا النصراني كيف يكون التسامح الذي هو أثنى ما تصبو إليه الانسانية وقد بلغ حلم عرب اسبانيا ازاء النصراني مبلغاً كانوا يسمحون به لأساقفتهم أن يعقدوا مؤتمراتهم الدينية كمؤتمر اشبيلية النصراني الذي عقد في تموز ٧٨٢م<sup>(١)</sup>. وهذا اعتراف واضح من أحد أقطاب الغرب بتسامح ورحمة المسلمين والفضل ما شهدت به الاعداء . قال سبحانه :

﴿ لا إكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي فمن يكفر بالطاغوت ويؤمن بالله فقد استمسك بالعروة الوثقى لا انفصام لها والله سميع عليم ﴾<sup>(٢)</sup>. وهذا دليل واضح وبيّن ان الاسلام لا يجبر أحداً على الايمان به فكل ما يختار لنفسه والحساب غداً عند الله سبحانه وتعالى . وفي آية أخرى يقول سبحانه :

﴿ وقل الحق من ربكم فمن شاء فليؤمن ومن شاء فليكفر ﴾<sup>(٣)</sup>.

(١) محنة العرب في أسبانيا ، د . أسعد حومه ص ٣٧٩ - ٣٨١.

(٢) البقرة / ٢٥٦.

(٣) الكهف / ٢٩.

والقرآن الكريم زاخر بالآيات الشريفة والتي تدل على حرية المعتقد والمذهب في الشريعة الاسلامية، فالدين يدخل القلب عن طريق الاقتناع النفسي وعن طريق الموعدة، ولا يمكن له أن يعمر القلوب عن طريق السيف والارهاب، يقول تعالى:

﴿ ادعُ إلى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي أحسن إن ربك هو أعلم بمن ضلّ عن سبيله وهو أعلم بالمهتدين ﴾ (١).

وهذا دليل واضح على نبذ الاسلام لأسلوب الدعوة عن طريق القوة والبطش، قيل انه عندما كان أمير المؤمنين علي أبي طالب عليه الصلاة والسلام خليفة رأى شيخاً يسأل الناس فقال عليه السلام: ما هذا؟ ف قيل له هذا نصراني عاجز عن العمل ويسأل الناس.

فقال عليه السلام: لقد استفدت مني حينما كان شاباً وقادراً على العمل وتركتموه حينما عجز، أجروا له رزقاً من بيت المال، هذه هي عظمة و سماحة الاسلام تجاه أهل الذمة، وهذا التصرف يُجسّد الخلق الاسلامي الرفيع والعطف والرحمة اللذان يتسم بهما أمير المؤمنين عليه السلام.

و يعترف سبحانه وتعالى بحقوق الاديان الاخرى يقول عز وجل:

﴿ ولا تجادلوا أهل الكتاب إلا بالتي هي أحسن إلا الذين ظلموا منهم وقولوا آمنا بالذي أنزل إلينا و أنزل إليكم والهنأ والهكم واحد ونحن له مسلمون ﴾ (٢).

ويأمرنا سبحانه وتعالى أن نتعامل مع أهل الكتاب بالعدل والقسط والانصاف كل هذا ليروا بأم أعينهم طريقة تصرف الاسلام معهم وبالتالي قد تميل قلوبهم وتنعطف نحو الايمان وهو ما يريده سبحانه منهم، يقول سبحانه وتعالى:

(١) النحل / ١٢٥.

(٢) العنكبوت / ٤٦.

﴿إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ بِالْعَدْلِ﴾<sup>(١)</sup>.

وقال تعالى :

﴿وَأَقْسَمُوا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُقْسِطِينَ﴾<sup>(٢)</sup>.

يقول أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام في كتاب له إلى أصحاب الخراج:

«...ولا تمسّن مال أحدٍ من الناس مصلٍ ولا مُعاهد (الذمي) إلا أن تجدوا فرساً أو سلاحاً يُعدي به على أهل الاسلام»<sup>(٣)</sup>.

وهذا اعتراف واحترام لأموال أهل الكتاب .

و يقول عليه الصلاة والسلام في كتابه لمالك الأشتر ورحمه الله لما ولّاه مصر :  
«واشعر قلبك الرحمة للرعيّة والمحبّة لهم واللطف بهم ولا تكوننّ عليهم سبعاً ضارياً تنغم أكلهم فانهم صنفان : أما أخُ لك في الدين، أو نظير لك في الخلق، يفرط منهم الزّلل وتعرض لهم العلل، و يؤتى على أيديهم في العمد والخطأ فاعطهم من عفوك وصفحك مثل الذي تُحب و ترضى أن يعطيك الله سبحانه من عفوه وصفحه فانك فوقهم و والي الأمر عليك فوقك والله فوق من و لاك»<sup>(٤)</sup>.

هذا دستور عظيم من أمير المؤمنين عليه السلام بمراعاة حقوق أهل الكتاب و جعلهم بموازية المسلمين، نادراً ما نجد هذا الاحترام في دساتير الأمم والشعوب في الماضي والحاضر، وهذا الدستور الكريم يشعرنا بالحقوق التي لاهل العلل والأديان

(١) النحل / ٩٠ .

(٢) الحجرات / ٩ .

(٣) نهج البلاغة - صبحي الصالح ص ٤٢٥ .

(٤) نهج البلاغة - صبحي الصالح ص ٤٢٧ - ٤٢٨ .



الأخرى كما هي للمسلمين وان على ولاية الأمر معاملتهم بالمحبة والعطف واللين والسماحة وأن يضرب على أيدي العابثين بأرواحهم وأموالهم وحريتهم حتى يعيشوا بأمن و سلام و طمأنينة في مجتمع المسلمين .

وأخيراً نعرض لقوله سبحانه وتعالى عن مؤمني أهل الكتاب:

﴿ الذين آتيناهم الكتاب من قبله هم به يؤمنون وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به أنه الحق من ربنا إنا كنا من قبله مسلمين أولئك يؤتون أجرهم مرتين بما صبروا ويدرءون بالحسنة السيئة ومما رزقناهم ينفقون وإذا سمعوا اللغو أعرضوا عنه وقالوا لنا أعمالنا ولكم أعمالكم سلام عليكم لا نبتغي الجاهلين<sup>(١)</sup> .

يقول العلامة محمد جواد مغنية :

(يعلن القرآن على الأجيال إن علماء أبراراً من اليهود والنصارى قد آمنوا بالرسول محمد صلى الله عليه وآله والقرآن وليس هذا إخباراً عن الغيب بل عن شيء مادي محسوس وملحوس فلماذا يخرس المكذبون بالقرآن ولا يقولون هذه دعوى بلا أساس ؟

﴿ وإذا يتلى عليهم قالوا آمنا به أنه الحق ﴾

إذا تلى القرآن الكريم على العلماء الأبرار من أهل الكتاب يؤمنون بالرسول (ص) لأنهم قرأوا أوصافه في توراة موسى و انجيل عيسى عليهما السلام والحق باب من أبوابه تعالى يفتحه لكل من طلب الحق بقصد العمل به ﴿ إنا كنا من قبله مسلمين ﴾ بالرسول محمد (ص) لأنهم يؤمنون بالتوراة والانجيل والايمان بهما ايمان بالنبي (ص) ﴿ أولئك يؤتون أجرهم مرتين ﴾ مرة على ايمانهم بالتوراة والانجيل

الصحيحين ومرة على أيمانهم بالقرآن صابرين على أذى السفهاء والمجرمين في سبيل الحق ﴿ ويدرأون بالحسنة السيئة ﴾ لا يقابلون السيئة بمثلها بل يتزَّهُون ويصفحون ﴿ ومما رزقناهم ينفقون ﴾ لوجه الله تعالى لا للسمعة وحبا بالشهرة ﴿ وإذا سمعوا اللغو اعرضوا عنه... ﴾.

ان وقتنا اعز واثمن من اللغو والعبث ومن مخاطبة السفهاء ومخالطتهم في شيء وكل من بادر الى الكلام بما يحظر على ذهنه او يتكلم بما لا ينفع ويقول بما لا يعلم فهو أحمق فكيف اذا أساء الى الناس بسفاهته وسفالته.<sup>(١)</sup>

والحمد لله رب العالمين

# حقوق الأمم والأديان في الإسلام

## دراسة في الأسس الفقهية والتاريخية

شذى الخفاجي

قم - ايران



بسم الله الرحمن الرحيم

## المقدمة

بسم الله الرحمن الرحيم

والصلاة والسلام على نبينا محمد وعلى آله الاطهار وصحبه الابرار.  
الوحدة ورص الصفوف من اهم مقومات البناء الحضاري للامة الاسلامية،  
والوحدة ضرورة شرعية وعقلية اكد عليها القرآن الكريم والنبي (ص) وحكم بها  
العقل السليم، واثبت لنا التاريخ ضرورتها في تتبعه لسير الحضارات التي نمت  
وترعرعت وازدهرت بالوحدة وتدهورت واضمحلت حينما بدأ التمزق والفرقة  
يدبان في سيرها، والوحدة الاسلامية ممكنة التحقيق وليست مستحيلة كما يشيع  
اعداء الاسلام، ويأتي امكان تحقيقها لوجود ثوابت مشتركة بين جميع المذاهب،  
اما الفواصل فهي فواصل جزئية لاتمنع من الاشتراك في الافق الواسع، افق  
العقيدة والمصير والمصالح والمواقف الواحدة، ومن نقاط الاشتراك هو الاتفاق

على الاعتراف بحقوق الامم والاديان، وقد تجسد هذا الاتفاق على المستوى النظري والفقهى في الاعتماد على مصادر التشريع الاسلامي، وعلى المستوى العملي في تتبع سيرة النبي (ص) والسلف الصالح. وفي بحثنا هذا نسلط الضوء على الاسس الفقهية والتاريخية لحقوق الامم والاديان في الاسلام، بالاستفادة من القرآن الكريم ومن التطبيق العملي لها في عهد النبي (ص) وعهد الخلفاء الراشدين، وعهد أئمة أهل البيت (ع) وأئمة المذاهب، والاستفادة من آراء الفقهاء المتقدمين والمتأخرين، والاستفادة من تجربة الجمهورية الاسلامية في ايران، لنضع صورة واضحة المعالم عن مظاهر التعامل الانساني مع غير المسلمين والذي تجسد في الاعتراف بجميع حقوقهم الفكرية والسياسية والاجتماعية والمدنية والاقتصادية، حيث عاشوا في ظل الاسلام حياة كريمة تجسدت فيها انسانية الاسلام وروح المسامحة والوثام.

## الفصل الاول

### حقوق الامم والاديان في القرآن الكريم

ان الاسلام دين الرحمة والعفو والتسامح، جاء لهداية الانسانية من خلال الآيات والبيانات الواضحة المعالم ليكون الأمن والوثام والسلام هو الحاكم في اسس وقواعد العلاقات بين بني الانسان.

واكدت الآيات القرآنية على هذه الحقيقة، فالرسول (ص) قد ارسل شاهدا على الناس جميعا ومبشرا ونذيرا: (يا ايها النبي انا ارسلناك شاهدا ومبشرا ونذيرا).<sup>(١)</sup>

ورسالة الاسلام هي رسالة الرحمة وقد ارسل رسول الله (ص) من اجل

تقريرها في واقع الحياة: (وما ارسلناك الا رحمة للعالمين).<sup>(٢)</sup>

والقرآن الكريم بما فيه من مفاهيم وقيم وتشريعات مختلفة انما هو ذكر للعالمين: (ان هو الا ذكر للعالمين).<sup>(٣)</sup>

والبيت الحرام الذي يمثل محور الالتقاء والاشتراك لم يوضع الا هدى للعالمين: (ان اول بيت وضع للناس للذي ببكة مباركاً وهدى للعالمين).<sup>(٤)</sup>

فالذكر والانذار والهدى والرحمة تستلزم نفي جميع الوان الاكراه والاضطهاد والعبودية والامتهان لجميع بني الانسان على مختلف انتماءاتهم الفكرية والسياسية والاجتماعية، ولهذا راعى القرآن الكريم في اسسه وقواعده الثابتة حقوق الانسان في جميع مظاهرها.

### حق الاعتقاد:

قال تعالى: (لا اكراه في الدين قد تبين الرشد من الغي...) <sup>(٥)</sup>. فقد صرح القرآن الكريم على حق الانسان في الاعتقاد، فله الحرية الكاملة في اختيار أي دين شاء وأي عقيدة فكرية، فلا اكراه له على عقيدة معينة، وقد جاءت التفسيرات منسجمة مع هذا المفهوم القرآني في مراعاة حقوق غير المسلمين، فقد ورد (ان المراد ليس في الدين اكراه من الله، ولكن العبد مخير فيه لان ما هو دين في الحقيقة هو من افعال القلوب اذا فعل لوجه وجوبه، فاما ما يكره عليه من اظهار الشهادتين فليس بدين حقيقة...) <sup>(٦)</sup>.

وفي تفسير آخر: (لا تكرهوا احدا على الدخول في دين الاسلام فانه بين واضح جلي دلائله).<sup>(٧)</sup>

وقد منح القرآن الكريم حق البقاء على الاعتقاد السابق لغير المسلمين كما

ورد في سورة (الكافرون): (... لكم دينكم ولي دين).

ولا يحق لاحد ان يكره غيره على اعتناق العقيدة الاسلامية، قال تعالى:

(فذكر إنما انت مذكر لست عليهم بمسيطر).<sup>(٨)</sup>

وقال ايضا: (وما على الرسول الا البلاغ المبين).<sup>(٩)</sup>

وقال ايضا: (ولو شاء ربك لآمن من في الارض كلهم جميعا. أفأنت تكره الناس حتى يكونوا مؤمنين).<sup>(١٠)</sup>

ولغير المسلمين حرية الارادة في تبني ما يرونه من عقائد، قال تعالى: (من اهتدى فانما يهتدي لنفسه ومن ظل فانما يظل عليها).<sup>(١١)</sup>

وقال تعالى: (فان اسلموا فقد اهتدوا وان تولوا فانما عليك البلاغ والله بصير بالعباد).<sup>(١٢)</sup>

فلكل انسان او جماعة انسانية حق الاعتقاد دون اكراه او اجبار، مع المحافظة على النظام العام ومراعاة الاكثرية دون جرح لعقائدا ومتبنياتها الفكرية والعقائدية، ودون المساس بمفاهيمها وقيمها وعاداتها وتقاليدها.

## حق ابداء الرأي:

لغير المسلمين حق ابداء الرأي في جميع المجالات العقائدية والفكرية والتشريعية والسياسية، ولهم حق الحوار والجدال، دون اكراه او ارهاب، قال تعالى: (قل يا أهل الكتاب تعالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم الا نبعد الا الله ولا نشرك به شيئا ولا يتخذ بعضنا اربابا من دون الله، فان تولوا فقولوا اشهدوا باننا مسلمون).<sup>(١٣)</sup>

وامر القرآن الكريم بالدعوة الى الاسلام بالحكمة والجدال بالتي هي احسن؛



بالرفق وإبراز البينات والدلائل: (ادع الى سبيل ربك بالحكمة والموعظة الحسنة وجادلهم بالتي هي احسن).<sup>(١٢)</sup>

واستثنى الظالمين في هذه القاعدة الكلية فقال تعالى: (ولا تجادلوا أهل الكتاب الا بالتي هي احسن الا الذين ظلموا منهم).<sup>(١٣)</sup>

وذكر القرآن الكريم مصاديق هذا الحق ومظاهره العملية التي طبقت وقت النزول، فقد كانوا يحتاجون المسلمين في بعض المفاهيم والمعتقدات (يا اهل الكتاب لم تحاجون في ابراهيم).<sup>(١٤)</sup>

وكان لهم حق ابداء الرأي وتوجيه الاسئلة الى رسول الله (ص): (يسألك أهل الكتاب ان تنزل عليهم كتابا من السماء).<sup>(١٥)</sup>

وكان لهم حق الترويج لمبنياتهم العقائدية والفكرية والتنظيمية (وقالوا كونوا هودا او نصارى تهتدوا).<sup>(١٦)</sup>

## حق الأمن والحماية:

الاسلام دين الامن والسلام والوثام، ولهذا يدعو الى تقرير هذه المفاهيم في واقع الحياة، فالنفس الانسانية لها حرمتها، فلا يبيح الاسلام القتل لمطلق الانسان مسلما كان ام غير مسلم، فللجميع حق الحياة، قال تعالى: (من قتل نفسا بغير نفس او فساد في الارض فكأنما قتل الناس جميعا ومن احياها فكأنما احيا الناس جميعا).<sup>(١٧)</sup>

ونهى القرآن الكريم عن قتل المسالمين بل امر ببرهم والقسط اليهم ليطمئعوا بكامل مظاهر الامن والسلام: (لا ينهاكم الله عن الذين لم يقاتلوكم في الدين ولم يخرجوكم من دياركم ان تروهم وتقسطوا اليهم ان الله يحب المقسطين).<sup>(١٨)</sup>

والامن والسلام هو الاصل الحاكم على التعامل مع غير المسلمين، اما القتال فهو حالة استثنائية يجب الرجوع عنها في اي فرصة متاحة والعودة الى الاصل وهو السلام والوثام، قال تعالى: (وان جنحوا للسلم فاجنح لها).<sup>(٢١)</sup>

وحرم القرآن الكريم الاعتداء: (وقاتلوا في سبيل الله الذين يقاتلونكم ولا تعتدوا ان الله لا يحب المعتدين).<sup>(٢٢)</sup>

وامر القرآن الكريم باجارة المستجير حتى يبلغ مأمنه: (وان احد من المشركين استجارك فأجره حتى يسمع كلام الله ثم ابلغه مأمنه).<sup>(٢٣)</sup>

وفي ظل الاسلام يتمتع الجميع بالامن، فلا يبيح الاسلام الاعتداء على ارواح الناس واعراضهم واموالهم واماكن عباداتهم، فقد جاءت الآيات القرآنية مطلقة غير مقيدة بصفة الاسلام والايمان، فحرم القرآن الكريم الاعتداء والظلم والاضطهاد، وحرم الاعتداء على اموال الناس بسرقة او غصب أو غش واحتيال، وحرم التطفيف بالمكيال والميزان، وحرم الاعتداء على اعراض الناس جميعا، وحرم الدخول الى البيوت الا باذن أهلها.

### حق التمتع بالعدل:

العدل مبدأ اسلامي دعا القرآن الكريم الى تقريره في واقع الحياة، وامر بتطبيقه بين الناس جميعا دون النظر الى انتماءاتهم العقائدية والفكرية، فلجميع حق التمتع به، والآيات القرآنية جاءت مطلقة غير مقيدة بصفة عقائدية، فالمسلمون وغيرهم على حد سواء (ان الله يأمركم ان تؤدوا الامانات الى اهلها واذا حكمت بين الناس ان تحكموا بالعدل ان الله نعماء يعظكم به ان الله كان سميعا بصيرا).<sup>(٢٤)</sup>

وقال تعالى: (لقد ارسلنا رسلنا بالبينات وانزلنا معهم الكتاب والميزان ليقوم الناس بالقسط). (٢٥)

واضافة الى الامر بالعدل امر القرآن الكريم بالاحسان فقال: (ان الله يأمر بالعدل والاحسان وايتاء ذي القربى وينهى عن الفحشاء والمنكر والبغى...). (٢٦)

ويأمر القرآن الكريم المسلمين بأن لا يتأثروا بما يقع عليهم من مخالفاتهم في الايمان والاعتقاد من ظلم وينعكس ذلك على غير المعتدين بل يدعو الى توفير العدالة وكفالتها: (يا أيها الذين آمنوا كونوا قوامين لله شهداء بالقسط ولا يجرمنكم شنآن قوم على الا تعدلوا اعدلوا هو اقرب للتقوى واتقوا الله ان الله خبير بما تعملون). (٢٧)

والقرآن الكريم ينظر الى الانسان بما هو انسان بلا صفة اضافية من عقيدة او انتماء في مجال تطبيق العدل وتحكيمه بين الناس مسلمين ام غير مسلمين.

## حق التقاضي والتحاكم:

منح القرآن الكريم لغير المسلمين حق التقاضي والتحاكم من اجل اقامة العدل واقرار الحقوق وانهاء الخلافات والنزاعات الاجتماعية والاقتصادية وغيرها.

فلهم حق التقاضي والتحاكم عند الحاكم الاسلامي، وهو بالخيار بين القبول والرفض تبعاً لما يراه من مصلحة، واذا تحاكموا اليه يجب عليه الحكم بينهم بالقسط والعدل: (... فان جاءوك فاحكم بينهم او اعرض عنهم... وان حكمت بينهم فاحكم بينهم بالقسط ان الله يحب المقسطين). (٢٨)

ويجب على الحاكم الاسلامي ان يحكم بينهم - في حال التحاكم اليه - طبقاً

لقوانين الاسلام و تشريعاته: (وانزلنا اليك الكتاب بالحق مصدقا لما بين يديه من الكتاب ومهيمننا عليه فاحكم بينهم بما انزل الله ولا تتبع اهواءهم عما جاءك من الحق لكل جعلنا منكم شرعة ومنهاجا).<sup>(٢٩)</sup>

وحت القرآن الكريم اهل الكتاب على الحكم طبقا للاسس والقواعد التي انزلها الله في كتب انبيائهم، التقيد بما ورد فيها من ثوابت واساسيات، قال تعالى: (وكيف يحكمونك وعندهم التوراة فيها حكم الله... ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الكافرون).<sup>(٣٠)</sup>

وقال تعالى: (وليحكم اهل الانجيل بما انزل الله فيه ومن لم يحكم بما انزل الله فأولئك هم الفاسقون).<sup>(٣١)</sup>

وجاءت توجيهات وارشادات واوامر القرآن الكريم للحكم بما انزل الله في التوراة والانجيل للحيلولة دون وقوع الظلم وعدم العدالة، ان حكم حاكمهم بغير الثوابت تبعاً لاهوائه ورغباته النفعية والمصلحية، ويروم القرآن الكريم من ذلك اشاعة العدل واعطاء كل ذي حق حقه وان لم يكن مسلماً، ايماناً منه باقرار حقوق غير المسلمين، لكي لا يظلم احد منهم ولا يعتدى على حقه في نفسه وعرضه وماله.

### الحقوق المدنية:

ان جميع الآيات القرآنية التي وردت بخطاب يا ايها الناس او رتب حقوقاً للناس على بعضهم تدل دلالة واضحة على اقرار الحقوق المدنية لغير المسلمين لانها لم تشترط في ذلك صفة الايمان ولم تكن مقيدة بها، فالقرآن الكريم كرم مطلق الانسان وعلى هذا فلا يجوز اهانة غير المسلمين وقذفه وممارسة الكذب

والخداع والغش والتدليس معه، ونهى القرآن الكريم عن الطعن بمعتقداتهم بأسلوب لا ينسجم مع اخلاق الاسلام وسماحته، وحرم الدخول الى بيوتهم الا بعد الاستئذان وحرم التجسس عليهم في شؤونهم الاجتماعية، ونهى عن بخسهم لحقوقهم في المكيال والميزان وفي مطلق البيع والشراء، وساوى بينهم وبين المسلمين في الضرائب المفروضة، فعليهم الجزية وعلى المسلمين الزكاة والخمس، وساوى بينهم وبين المسلمين في الحكم بالعدل والمساواة امام القانون، وامر بالوفاء بالمهود والعقود بينهم وبين المسلمين، ومنحهم حق التنقل والسكن والتملك وسائر التصرفات المالية، وأقرهم على ما يعتقدونه في قضايا النكاح والطلاق والوصية والميراث.

ولزيادة الاطلاع تراجع الآيات التالية:

الاسراء:٧٠، النور:٢٧-٢٨، الانعام:١٠٨، هود:٨٥، البقرة:١٦٨، التوبة:٢٨،

المائدة:١٠٦.

## الفصل الثاني

### حقوق الامم والاديان في عهد رسول الله (ص)

ان اول عمل قام به رسول الله (ص) - بعد تشكيل الدولة الاسلامية - هو اقرار اليهود على دينهم ومعتقداتهم واموالهم، وكتب في ذلك كتابا اقر فيه حقوقهم المشروطة وغير المشروطة، وفيما يلي بعض نصوص الكتاب: (... وانه من تبعنا من يهود فان له النصرة والاسوة، غير مظلومين، ولا متناصر عليهم.

وان اليهود ينفقون مع المؤمنين ما داموا محاربين...

لليهود دينهم وللمسلمين دينهم، مواليهم وانفسهم... وان بطانة اليهود

كأنفسهم...

وان على اليهود نفقتهم وعلى المسلمين نفقتهم، وان بينهم النصر على من حارب اهل هذه الصحيفة.  
وان بينهم النصح والنصيحة والبر دون الاثم، وانه لم ياثم امرؤ بحليفه وان النصر للمظلوم). (٣٢)

وأقر رسول الله (ص) في أقواله وكتبه وممارساته وتقريراته حقوق الامم والاديان المتعايشة مع الدولة الاسلامية ومجتمع المسلمين، وفيما يلي نستعرض جملة منها:

### حق الاعتقاد والرأي واقامة الشعائر:

بعث رسول الله (ص) لهداية البشرية من خلال البيئات والدلائل الواضحة، وهو مكلف باخراجها من الظلمات الى النور باتباع المنهج الرباني عن طريق الدعوة والارشاد، وقد قام بالامر، ودعا الناس الى الايمان والهداية الا انه لم يكره احدا على ترك عقيدته السابقة، وجعل للجميع حق الاعتقاد والبقاء على دياناتهم السابقة.

ففي حوار له (ص) مع جماعة من اليهود اجابوه بالقول: (فانا نأخذ بما في ايدينا، فانا على الهدى والحق، ولا نؤمن بك ولا نتبعك...). (٣٣)

وفي حوار آخر اجابه بعضهم بالقول: (بل نتبع يا محمد ما وجدنا عليه آباءنا، فهم كانوا اعلم وخيرا منا). (٣٤)

وكتب (ص) لاساقفة نجران وكهنتهم ورهبانهم ومن تبعهم ان لهم (جوار الله ورسوله لا يغير اسقف عن اسقفية، ولا راهب عن رهبانية ولا كاهن عن

كهانتهم...)(٣٥)

وفي رواية انه (ص) (جعل لهم ذمة الله تعالى وعهده الا يفتنوا عن دينهم...)(٣٦)

ولم يكرهه (ص) احدا على ترك عقيدته والاستسلام للعقيدة الاسلامية، فقد بقيت ريحانة زوجته على يهوديتها ردحا من الزمن الى ان اسلمت. (٣٧)

ومنح اليهود والنصارى وسائر اصحاب الديانات حق التعبير عن الرأي وابداء وجهات نظرهم ومتبنياتهم العقائدية والفكرية، فكان يعقد جلسات الحوار الهادىء معهم، ففي اجتماع له (ص) مع رؤساء اليهود قال له احدهم: (يا محمد، ما جئتنا بشيء نعرفه، وما انزل الله عليك من آية فنتبعك لها)، وقال له آخر: (يا محمد ان كنت رسولا من عند الله كما تقول، فقل لله فليكلّمنا حتى نسمع كلامه). (٣٨)

وقال له جماعة من اليهود والنصارى: (ما الهدى الا ما نحن عليه فاتبعنا يا محمد تهتدي). (٣٩)

وقالوا له ايضا: (أتريد منا يا محمد ان نعبدك كما تعبد النصارى عيسى بن مريم)، فأجابهم (ص) بكل هدوء: (معاذ الله ان اعبد غير الله، او أمر بعبادة غيره). (٤٠)

وقدم وفد نصارى نجران الى المدينة فدخلوا مسجد رسول الله (ص) عليهم ثياب واردية خاصة، ولما حانت صلاتهم، صلوا في مسجده (ص) وتوجهوا الى بيت المقدس، فقال (ص) لاصحابه: دعوهم، وفي اليوم التالي جاءوا اليه (ص) وقالوا: (قد رأينا الانلاعنك، وان نتركك على دينك، ونرجع على ديننا...)(٤١)

وكان لغير المسلمين حق التجمع واقامة الجلسات والمهرجانات في بيوت

العبادة والاماكن الخاصة بهم، فكان لليهود مقر للتجمع يسمى بيت المدارس، وكان (ص) يدخل عليهم ليدعوهم الى الاسلام<sup>(٤٢)</sup> بالحكمة والموعظة الحسنة، وكانوا يقيمون المهرجانات في أعيادهم داخل دور العبادة بكل حرية، فقد أراد (ص) الدخول الى احدى الكنائس وكلم اهلها ثلاث مرات فلم يجيبوه وكرهوا دخوله فانصرف راجعا.<sup>(٤٣)</sup>

### حسن الاخلاق والمسامحة في القتال:

من اهداف الاسلام اشاعة الامن والسلام في الارض بالقضاء على جميع اللوان ومظاهر العدوان، اما القتال فهو ظاهرة طارئة ولم يكن باختيار المسلمين وانما هو امر مفروض عليهم، للدفاع عن عقيدتهم وعن انفسهم، يسعون دائما فيه الى الرجوع الى الاصل وهو السلام والامن في اقرب فرصة ممكنة، فقد نهى (ص) عن تمني لقاء العدو فقال: (لا تتمنوا لقاء عدوكم، فانكم لا تدرن عسى ان تبتلوا بهم، ولكن قولوا اللهم اكفناهم وكف عنا بأسهم، فاذا جاءوكم يعزفون ويصيحون فعليكم بالارض، وقولوا اللهم نواصينا ونواصيهم بيدك، وانما تقتلهم انت، فان غشوكم فثوروا في وجوههم).<sup>(٤٤)</sup>

وقال (ص): (لا تتمنوا لقاء العدو، واسألوا الله العافية).<sup>(٤٥)</sup>

وعند الاضطرار الى القتال وضع (ص) منهجا اخلاقيا في التعامل مع الجبهة المقابلة.

ومن وصاياهم: (لا تغدروا ولا تغلوا ولا تمثلوا ولا تقتلوا الولدان ولا اصحاب الصوامع... ولا امرأة ولا شيخا).<sup>(٤٦)</sup>

وفي معركة بدر نهى (ص) عن قتل جماعة من المشركين<sup>(٤٧)</sup> لدفاعهم عنه



اثناء دعوته في مكة.

ونهى (ص) ان يلقي السم في بلاد المشركين. (٤٨)

وكان يأمر اصحابه بالتعامل الحسن مع الاسرى: (استوصوا بالأسارى خيرا). (٤٩)

وكان يقدم الهداية على القتال، وليس هدفه من القتال الانتقام لذا كان اذا دخل شهر رمضان اطلق كل اسير. (٥٠)

وحرم (ص) الاعتداء على اموال غير المسلمين وعلى نسايتهم وعلى ممتلكاتهم فقال: (ان الله عز وجل لم يحل لكم ان تدخلوا بيوت اهل الكتاب الا باذن منهم، ولا ضرب نسايتهم ولا اكل ثمارهم...). (٥١)

وقال (ص): (لعلكم تقاتلون قوما وتظهرون عليهم فيفادونكم بأموالهم دون انفسهم وابنائهم وتصلحوهم على صلح فلا تصيبوا منهم فوق ذلك فانه لا يحل لكم). (٥٢)

وأمر (ص) قادة جيشه عند فتح مكة ان لا يقاتلوا الا من قاتلهم واخذ الراية من سعد بن عبادة واعطاها لعلي بن ابي طالب (ع) لانه سمعه يقول:

اليوم يوم الملحمة      اليوم تستحل الحرمه (٥٣)

وحينما انتصر على هوازن اعاد نساءهم وابنائهم لهم وكانوا ستة آلاف (٥٤) وكان من حقه سبيهم طبقا لقوانين القتال.

وكان كثير العفو والمسامحة لانه يستهدف هداية الناس وارشادهم الى الطريق القويم، فعفى عن جماعة كثيرين ارادوا قتله. (٥٥)

وعفى عن قاتل عمه حمزة، وحينما دخل مكة خاطبهم بالقول: (اذهبوا فانتم الطلقاء). (٥٦)

## حق الامن والحماية:

أقر رسول الله (ص) للمعاهدين له والقاطنين في دولته حق التمتع بالامن، فهم آمنون على انفسهم واعراضهم وممتلكاتهم، فلا يجوز الاعتداء عليهم، والتعرض لهم بالاذى بجميع الوانه واصنافه، وأوجب (ص) على المسلمين الوفاء لهم بالعهد، وجعله من علامات الايمان، فقال: (حسن العهد من الايمان).<sup>(٥٧)</sup>

فلهم ما للمسلمين في اشاعة الأمن، فيحرم اذاهم كما يحرم اذى المسلم، وجعل رسول الله (ص) نفسه خصما لمن آذاهم وقال: (من آذى ذميا فأنا خصمه، ومن كنت خصمه خصمته يوم القيامة).<sup>(٥٨)</sup>  
وقال (ص): (من آذى ذميا فقد آذاني).<sup>(٥٩)</sup>

وحرّم (ص) الاعتداء عليهم بظلم واضطهاد وغلول وغصب فقال: (ألا من ظلم معاهدا وانتقصه وكلفه فوق طاقته او اخذ منه شيئا بغير طيب نفس منه فأنا حجيجه يوم القيامة...).<sup>(٦٠)</sup>

وقال (ص): (منعني ربي أن أظلم معاهدا ولا غيره).<sup>(٦١)</sup>

وجعل (ص) قتل المعاهد من الكبائر التي تستوجب دخول النار فقال: (من قتل معاهدا لم يرح رائحة الجنة).<sup>(٦٢)</sup>

وفي رواية: (من قتل رجلا من اهل الذمة حرم الله عليه الجنة التي توجد ريحها من مسيرة اثني عشر عاما).<sup>(٦٣)</sup>

ولم يكتف (ص) بالارشاد والتوجيه وانما قام بخطوات عملية في اقرار هذا الحق، ومنها تثبيت المعاهدات في كتب ختمت بختمه الشريف، ومن هذه الكتب: كتابه الى يحنة بن رؤبة صاحب ايلة حيث جاء فيه: (هذه امنة من الله

ومحمد النبي رسول الله ليحنة بن رؤبة واهل ايلة سفنهم وسياراتهم في البر والبحر، لهم ذمة الله، وذمة محمد النبي، ومن كان معهم من اهل الشام واهل اليمن واهل البحر... (٦٤).

وكتب لأهل اليمن، واهل اذرح، وجربا، ومقنا، كل كتاب على حدة (انهم آمنون بأمان الله وامان محمد). (٦٥).

وكتب لكل قبيلة من قبائل اليهود كتاباً خاصاً بها. (٦٦).

فكانوا آمنين على عقائدهم وحریاتهم في التعبير عن آرائهم، وعلى انفسهم واعراضهم وممتلكاتهم.

### حق التقاضي والتمتع بالعدالة القانونية:

أقرّ (ص) لغير المسلمين حق التقاضي والتحاكم الى حاكمهم او الى حاكم المسلمين المتمثل برسول الله (ص)، فقد قدم احد اليهود شكوى على احد الصحابة لانه ضربه على وجهه وقال: (يا محمد انظر ما صنع بي صاحبك)، فحاسب (ص) الصحابي على ذلك. (٦٧).

وقد كان أهل الكتاب يرجعون اليه للحكم بينهم في قضايا الحدود والتعزيرات، (٦٨) حيث رجعوا اليه في الحكم على اثنين منهم متلبسين بجريمة الزنا، فحكم فيهم بحكم الاسلام. (٦٩).

وقد اجاز (ص) شهادة أهل الكتاب بعضهم على بعض. (٧٠).

وبعث (ص) احد الصحابة الى البحرين فأصاب بها دماء قوم من اليهود والنصارى والمجوس، فكتب الى رسول الله (ص): اني اصبت دماء قوم من اليهود والنصارى، فوديتهم ثمانمائة ثمانمائة واصبت دماء من المجوس، ولم تكن

عهدت الي فيهم، فكتب اليه رسول الله (ص): (ان ديتهم مثل دية اليهود والنصارى). (٧١)

ووجد الانصار رجلا منهم مقتولاً في ساقية من سواقي اليهود، فقالوا: اليهود قتلوا صاحبنا، فلما لم يأتوا ببينة، ولم يقسموا، قال لهم (ص): فاليهود يقسمون، فرفض الانصار تحليف اليهود، فوداه (ص) من بيت المال (٧٢) ولم يلق المسؤولية على اليهود وان وجد مقتولا في ساقية من سواقيهم، تطبيقاً منه للعدالة.

وقد استشعر اهل الكتاب عدالة الاسلام وعدالة رسول الله (ص) في الحكم بينهم وبين المسلمين، وفيما بينهم لذا نجدهم يلتزمون رسول الله (ص) ان يبعث معهم قاضياً من المسلمين، فقد جاءه وفد نجران وقالوا له: (ابعث معنا رجلاً من اصحابك ترضاه لنا، يحكم بيننا في اشياء اختلفنا فيها من اموالنا فانكم عندنا رضاء). (٧٣)

### اقرار الحقوق المدنية والشخصية:

كان اهل الكتاب وغيرهم من المشركين يتمتعون بحقوقهم المدنية والشخصية، فقد اثبت رسول الله (ص) عقد نكاح المشركين وطلاقهم. (٧٤) سواء كانوا من اهل الكتاب أم من غيرهم.

وأمر بصلة الرحم بين المسلم ورحمه المشرك، فقد استفتت احدى الصحابيات رسول الله (ص) في صلة رحم امها المشركة فأجابها (ص): (صلي امك). (٧٥)

واقر (ص) حق الوصية وان كان من مسلم الى غير المسلم، فقد أقر (ص) وصية زوجته صفية لقريب لها من اليهود. (٧٦)

وأقر (ص) صدقات بعضهم على بعض، وصدقات المسلمين عليهم. (٧٧)  
 واجاز لهم (ص) حق التملك والعمل الزراعي والصناعي والتجاري، فعن  
 جابر بن عبد الله الانصاري قال: (كنا لا نقتل تجار المشركين على عهد رسول  
 الله (ص)) (٧٨) على الرغم من استمرار القتال بينهم وبين المسلمين قبل صلح  
 الحديبية، ولم يمنع (ص) وصول المواد الغذائية والاستهلاكية الى قريش. (٧٩)  
 على الرغم من اصرارهم على مواصلة الاعتداء على رسول الله (ص) وعلى  
 المسلمين.

وفي مرحلة الانتصار الكبير بعد فتح مكة سأل (ص) صفوان بن امية عن مائة  
 درع، فقال: اغصبا يا محمد؟ قال (ص)، لا، ولكن عارية مضمونة، فقال صفوان: لا  
 بأس بهذا. (٨٠)

وكان لغير المسلمين حق العمل مع الحفاظ على ممتلكاتهم الخاصة، فقد  
 اشترى (ص) طعاماً من يهودي الى اجل ورهنه درعاً له. (٨١)  
 فقد رهن (ص) درعه عند يهودي، وما فكر قط في احراجه بما يملك من قوة  
 وسلطان.

## العلاقات الاجتماعية:

كان لرسول الله (ص) وللمسلمين علاقات اجتماعية مع أهل الكتاب  
 وغيرهم، فكان التزاور قائماً في منازلهم وفي اماكن لقاءاتهم، فقد كان (ص)  
 يدخل عليهم في منازلهم ودور عبادتهم ويدخلون عليه ايضاً، وكان (ص) يعقد  
 جلسات طويلة للحوار معهم ولم يقطع الاواصر معهم.  
 وكان (ص) يعود المرضى من غير المسلمين، (٨٢) وكان يرسل بعض الطعام

الى جيرانه من اليهود<sup>(٨٣)</sup> وغيرهم، وكان يوحي بحسن الجوار مطلقا سواء كان الجار مسلما او كافرا، ومما قاله في ذلك: (الجيران ثلاثة: فمنهم من له ثلاثة حقوق: حق الجوار، وحق الاسلام، وحق القرابة، ومنهم من له حقان: حق الاسلام وحق الجوار، ومنهم من له حق واحد: الكافر له حق الجوار).<sup>(٨٤)</sup>

وقال (ص) في مطلق الجار: (احسن مجاورة من جاورك تكن مؤمنا).<sup>(٨٥)</sup> وكان (ص) يأمر بالرفق في علاقات المسلمين بغيرهم وكان يقول (ان الله يحب الرفق في الامر كله).<sup>(٨٦)</sup>

وكان يراعي مشاعر غير المسلمين، فقد مرت به (ص) جنازة فقام لها، فقيل: انه يهودي، فقال (ص): (أليست نفسا).<sup>(٨٧)</sup>

وجاء اصحابه (ص) بسبي من اليمن، فلما بلغوا الجحفة نفدت نفقاتهم فباعوا جارية كانت امها معهم، فلما قدموا على رسول الله (ص) سمع بكاءها فقال: ما هذه؟ فقالوا: يا رسول الله احتجنا الى نفقة فبعنا بنتها، فبعث (ص) فأتي بها، وقال: (بيعهما جميعا او امسكوهما جميعا).<sup>(٨٨)</sup>

فلم يقطع رسول الله (ص) علاقاته الاجتماعية مع غير المسلمين، وكان يتعامل معهم تعاملًا حسنا بالرفق والمسامحة والرحمة، فعاشوا في ظل دولته احرارا كرماء، آمنين على انفسهم واعراضهم وحقوقهم وعقائدهم ودور عباداتهم، يتمتعون بالعدل والمساواة في الانسانية وامام القانون، فلم يتعرض لهم احد بظلم او اضطهاد، فقد وفي (ص) لهم بالمعاهدات والمواثيق التي قطعها معهم، فعاشوا الامن والطمأنينة والسلام في ظل دولته المباركة.

### الفصل الثالث

## حقوق الأمم والأديان في عهد الخلفاء الراشدين

### حق الاعتقاد وحرية الرأي وإقامة الشعائر:

أتبع الخلفاء الراشدون تعاليم القرآن والرسول الاكرم (ص) في التعامل مع غير المسلمين، فأحسنوا معاملتهم ووفوا بالعهود التي قطعها رسول الله (ص) لهم على نفسه وعلى المسلمين، واقرروهم على ما كانوا عليه في عهده (ص) من حقوق، وعقدوا معهم عقوداً وعهوداً جديدة، فكانوا يتمتعون بحرية الاعتقاد في جميع مراحل العهد الراشدي، وكان لهم حق ابداء الرأي والتعبير عن متبنياتهم العقائدية والفكرية والسياسية، فلم يكره احد من الخلفاء احداً من اهل الكتاب او من غيرهم على ترك معتقداته، او تبني الاسلام، والشاهد على ذلك وجودهم المستقل في داخل الدولة الاسلامية، حيث كان يشار اليهم بانهم اهل ذمة.

ومن اروع صور اقرار حق الاعتقاد ان الخليفة الثاني اقر حتى مملوكة على دينه ولم يكرهه على الاسلام، عن اسبق الرومي قال: (كنت في دينهم مملوكاً نصرانياً لعمر بن الخطاب، فكان يعرض علي الاسلام فأبى، فيقول (لا اكراه في الدين)، ويقول: يا اسبق لو اسلمت لاستعنا بك على بعض امور المسلمين).<sup>(٨٩)</sup>

وفي عهده صالح ابو عبيدة اهل الشام على الحفاظ على كنائسهم وعلى اقامة المهرجانات وان لا يمنعوا من اعيادهم.<sup>(٩٠)</sup>

وكان أهل الكتاب يدخلون في حوار طويل مع الخلفاء الراشدين، ويتمتعون بالحرية الكاملة في طرح عقائدهم وافكارهم، واثارة بعض الاشكالات، وكان

الخلفاء يستمعون اليهم بكل رحابة صدر، وإذا عجز أحدهم عن جواب بعث على غيره ليجيبهم بدلا عنه. (٩١)

وقد اعترف النصارى في عهد الخليفة الثالث بتمتعهم بحرية الاعتقاد والرأي وإقامة الشعائر، واحترام المسلمين لمقدساتهم وعدم الطعن بها، وتقديم المعونات المادية للكنائس والاديرة. (٩٢)

وكان بعض أهل الكتاب يحتجون على الخليفة الرابع بالمعاجز التي أعطيت لموسى (ع) دون رسول الله (ص) فيجيبهم برفق ورحابة صدر. (٩٣)

وكان الخليفة الرابع يستشهد بمفاهيم وقيم التوراة غير المحرفة، (٩٤) تقديرا منه لمقدسات أهل الكتاب، وتشجيعاً لهم على ترويجها ما دامت تشترك مع الاسلام في أفق العقيدة الرب.

### حسن الاخلاق والمسامحة في القتال:

لم تكن المعارك التي قادها الخلفاء الراشدون معارك غلبة واستيلاء واضطهاد، بل كانت معارك دفاعية لحماية العقيدة من الاعتداء المحتمل، ولم تقع معركة بينهم وبين غير المسلمين الا بعد لقاء الحجة واستنفاذ جميع الطرق السلمية لايقاف العدوان، حيث ان الدولتين الفارسية والرومية قد اعدتا العدة للقضاء على الاسلام وعلى الكيان الاسلامي، فكانت المعارك حقاً مشروعاً نقره قوانين الدول القائمة آنذاك، ومع ذلك فقد تعامل الخلفاء مع غير المسلمين تعاملًا يحكمه الرحمة والمسامحة والصفح، وكانت اخلاق الاسلام هي الاساس في علاقات الحب والسلم، فقد اوصى الخليفة الاول امراء الجيش بالقول: (اوصيكم بتقوى الله عز وجل لاتعصوا ولا تغلوا ولا تهدموا بيعة ولا تفرقوا نخلا ولا تحرقوا



زرعا، ولا تشجروا بهيمة ولا تقطعوا شجرة مثمرة، ولا تقتلوا شيخا كبيرا ولا صبيا صغيرا وتستجدون اقواما قد حبسوا انفسهم للذي حبسوها فذروهم وما حبسوا انفسهم له....)، ونهى عن قتل الرهبان. (٩٥)  
وامر ايضا بعدم التعرض للفلاحين. (٩٦)

ومن وصايا الخليفة الثاني لامرائه: (لا تغلوا ولا تغدروا ولا تمثلوا ولا تقتلوا وليدا، واتقوا الله في الفلاحين الذين لا ينصبون لكم الحرب). (٩٧)  
ومن صور حسن المعاملة ان أهل بيت المقدس طلبوا من قائد الجيش الاسلامي ان يكون الخليفة هو المتولي لعقد الصلح، فسار الخليفة بنفسه ونفذ ما ارادوا. (٩٨)

وكان الصلح والسلم هو الاصل في علاقات الخلفاء مع غير المسلمين، فكثير من البلدان فتحت عن طريق الصلح ومنها: الدينور، سيروان، همدان، الماهين، اصفهان، زويلة، الري، ابهر، قزوين، جرجان، طبرستان، وطرابلس الغرب، واغلب بلاد الشام ومصر. (٩٩)

وقد فرح اهل فارس بقدوم المسلمين وكانوا يقولون انهم (اوفياء وهم اهل دين). (١٠٠)

ونصح ملك الصين - في عهد الخليفة الثاني - يزدجرد حينما اراد اللجوء اليه قائلا: (... فسالهم وارضى منهم بالمساكنة) بعد ان اطلع على حسن المعاملة وحسن السيرة التي اتبعها المسلمون مع غيرهم. (١٠١)

وعزل الخليفة الثالث والي الاسكندرية لانه نقض العهد مع اهل الذمة دون مجوز شرعي. (١٠٢)

## حق الامن والحماية:

كان غير المسلمين يتنعمون بالامن والحماية في ظل دولة الخلفاء الراشدين، فقد كتب الامراء لأهل البلدان غير الاسلامية الامان على دمائهم واموالهم وكنائسهم. (١٠٣)

وكان الخليفة الثاني يقول: (لو ان احدكم اشار باصبعه الى السماء الى مشرك فنزل اليه على ذلك فقتله لقتلته به). (١٠٤)

وكان القادة والجنود لا يتخذون موقفا يتعلق بالامن الا وسألوا الخليفة عنه لكي لا يصيبوا احدا بأذى، فقد نفذ الخليفة الثاني امانا كتبه عبد مملوك لاهل حصن بأكملها، وكتب الى امير الجيش: (ان العبد رجل من المسلمين ذمته ذمتكم). (١٠٥)

وكان لأهل الذمة حق الحماية والدفاع عنهم في حال تعرضهم للاعتداء على انفسهم واعراضهم واموالهم وجميع حقوقهم، وقد وفى الخلفاء الراشدون بهذا الحق في كثير من المواقف باستثناء حالة واحدة، حيث عجز والي الخليفة الثاني عن الدفاع عنهم، فأخبرهم بذلك واعاد الجزية لهم - لأهل الشام - لأنها اخذت منهم كضريبة للدفاع عنهم. (١٠٦)

وقد اوصى الخليفة الثاني بأهل الذمة بالوفاء بالعهد وحمايتهم، ومما جاء في وصيته: (اوصي الخليفة من بعدي بذمة رسول الله (ص) ان يوفي لهم بعهدهم، وان يقاتل من ورائهم ولا يكلفوا فوق طاقتهم). (١٠٧)

وعزل الخليفة الثالث واليه على الاسكندرية لانه نقض عهده مع اهل الذمة - كما تقدم -.

وقد اوصى الخليفة الرابع واليه على مصر باقرار الامن بين اهل الذمة، والوفاء

لهم بالعهد، فجاء في كتابه الى مالك الاشر: (... فحط عهدك بالوفاء وارع ذمتك بالامانة، واجهل نفسك جنة دون ما اعطيت... فلا تغدرن بذمتك، ولا تخيسن بعهدك.... وقد جعل الله عهده وذمته امنا افضاه بين العباد برحمته، وحرما يسكنون الى منعه، ويستفيضون الى جواره؛ فلا ادغال ولا مدالسة ولا خداع فيه... ولا تعولن على لحن قول، بعد التأكيد والثقة، ولا يدعونك ضيق امر، لزمك فيه عهد الله، الى طلب انفساخه بغير الحق، فان صبرك على ضيق امر ترجو انفراجه وفضل عاقبته، غير من غدر تخاف تبعته...).

(١٠٨)

وامره باشاعة الرحمة في التعامل مع المواطنين مسلمين كانوا ام غير مسلمين: (واشعر قلبك الرحمة للرعية، والمحبة لهم، واللطف بهم، ولا تكونن عليهم سبعا ضاريا تغتنم اكلهم، فانهم صنفان: اما اخ لك في الدين، او نظير لك في الخلق...).

(١٠٩)

وكان يستنهض الناس لجهاد البغاة الذين اعتدوا على المسلمات ونساء اهل الذمة، تطبيقا منه لحق الامن والحماية، وكان يقول: (ولقد بلغني ان الرجل منهم كان يدخل على المرأة المسلمة والاخرى المعاهدة، فينتزع حجلها وقلبها وقلائدها ورعشيها، ما تمتنع منه الا بالاسترجاع والاسترحام ثم انصرفوا واقرين ما نال رجلا منهم كلم ولا اريق لهم دم؛ فلو ان امراً مسلماً مات من بعد هذا أسفاً ما كان به ملوماً بل كان به عندي جديراً...).

(١١٠)

وكانوا في عهده آمنين وهو القائل: (انما بذلوا الجزية لتكون دماؤهم كدمائنا واموالهم كأموالنا).

(١١١)

والامن والحماية من الحقوق التي اقرها الخلفاء الراشدون، وامروا بتنفيذها، ولو لامتاع اهل الذمة بهذه الحقوق لتركوا بلاد المسلمين والتجأوا الى البلدان

الآخرى، ولم يحدثنا التاريخ ان احدا منهم ترك بلاد المسلمين في عهد الخلفاء الراشدين.

### حق التقاضي والتمتع بالعدالة القانونية:

كان غير المسلمين في عهد الخلفاء الراشدين يتمتعون بحق التقاضي الى قاضي المسلمين او الى قاضيهم الخاص بهم، وقد اعتمد الفقهاء المتقدمون والمتأخرون على سيرة رسول الله (ص) وسيرة الخلفاء الراشدين في اثبات هذا الحق، ولم يحدثنا المؤرخون الا قليلا عن تقاضي غير المسلمين عند قاضي المسلمين، ولعل ذلك ناشىء من تقاضيتهم الى قضائهم، ومع ذلك كانوا يتمتعون بالحماية القانونية، ففي عهد الخليفة الثاني اعتدى بعض الجند على مزرعة لاحد اهل الذمة، بسبب مجاعة اصابتهم، فقدم الذمي شكوى اليه، فقام الخليفة بمحاسبتهم، وعوض الذمي عن الخسارة التي الحقت به. (١١٢)

وحينما كلف بعض المسلمين اهل الذمة من اهل الشام فوق طاقتهم، وخلافا لمعاهدة الجزية، قدموا شكوى اليه، فأعطاهم الحق، وامرهم بعدم الاستجابة لطلب المسلمين. (١١٣)

واختصم لديه (مسلم ويهودي، فرأى عمر ان الحق لليهودي ف قضى له). (١١٤)  
وسأل والي مصر الخليفة الرابع عن رجل مسلم زنا بنصرانية، فأمره باقامة الحد عليه، وتسليم النصرانية الى النصارى يحكمون عليها بحكمهم. (١١٥)

وكان يقول: (يقتص للنصراني واليهودي والمجوسي بعضهم من بعض، ويقتل بعضهم ببعض اذا قتلوا عمداً). (١١٦)

وفي خلافته وجد درعه عند نصراني فحاكمه الى شريح قاضي الكوفة فقال

النصراني: (ماهي الا درعي ولم يكذب امير المؤمنين؟)، فقال شريح للخليفة الرابع: ألك بيّنة؟ قال لا: وهو يضحك، فأخذ النصراني الدرع ومشى يسيراً ثم عاد، وقال: أشهد أن هذه احكام الانبياء. (١١٧)

### الرعاية المالية وحق التكافل الاقتصادي:

صالح نصارى نجران رسول الله (ص) على ألفي حلة وشرط عليهم ان لا يأكلوا الربا ولا يتعاملوا به، فلما استخلف ابو بكر عاملهم بذلك ولم يصف عليهم شيئاً خارج معاهدة رسول الله (ص)، وفي عهد عمر طلبوا منه الاجلاء فأجلاهم واشترى منهم عقارهم واموالهم، وفي عهد عثمان اسقط عنهم مائتي حلة، وسمح لهم بارسال جباتهم الى الشام لجباية الحلل لهم. (١١٨)

وكانوا آمنين على اموالهم فلم يتعرض لهم احد من المسلمين بالاعتداء على اموالهم وممتلكاتهم، وكان لهم حق العمل في الزراعة والصناعة والتجارة. (١١٩)

وراعى الخلفاء في اخذ الجزية المستوى المعاشي لهم، فقد كتب عمر الى ولاته: (ان من لم يطق الجزية فخففوا عنه، ومن عجز فأعينوه). (١٢٠)

ولم يسمح لاحد من المسلمين شراء ما في ايديهم من الاراضي كرها. (١٢١)

وكان يتقيد في الاخذ بنود المعاهدة فلا يزيد عليها. (١٢٢)

وان يأخذ من تجارهم مثلما يأخذ من تجار المسلمين. (١٢٣)

وتطبيقاً منه لمفهوم التكافل الاقتصادي كان يجري للعجزة منهم راتباً من بيت المال. (١٢٤)

ومنع الخليفة الرابع من تكليف أهل الذمة فوق طاقتهم في جباية الجزية ومنع

من اخذ ما يحتاجونه من مؤونة، وامر بحسن الخلق عند الجباية. (١٢٥)

وامر بالانفاق على كبار السن والعاجزين عن العمل والمرضى من بيت المال. (١٢٦)

فكانوا كالمسلمين يتمتعون برعاية الدولة الاسلامية في عهد الخلفاء الراشدين، اضافة الى توجيهاتهم وارشاداتهم للمسلمين برعايتهم واشباع حاجاتهم.

وهناك حقوق اخرى لم نجد لها نصوصا عند استقراءنا لامهات الكتب، سنذكرها في المواضيع القادمة ولعل الفقهاء اعتمدوا على سيرة الخلفاء في اقرار تلك الحقوق، او اعتمدوا على الاسس الثابتة في مصادر التشريع الاسلامي.

## الفصل الرابع

### حقوق الامم والاديان عند ائمة المذاهب

اولا: حقوق الامم والاديان عند ائمة أهل البيت (ع):

لا اختلاف بين ائمة أهل البيت (ع) وائمة المذاهب الاخرى في المفاهيم والقيم الثابتة في المنهج الاسلامي، حيث يشتركون في الافق الواسع؛ افق العقيدة والتشريع، والمصير والمصالح والمواقف الواحدة ومن نقاط الاشتراك والاتفاق هي الاعتراف بحقوق الامم والاديان من ناحية الاحكام النظرية والتطبيقات والمواقف العملية، وهي اكثر النقاط اتفاقا بينهم.

وقد حدد الامام علي بن الحسين زين العابدين (ع) الاسس الكلية الثابتة المتعلقة بحقوق اهل الذمة في رسالته المعروفة برسالة الحقوق حيث جاء فيها:

(واما حقوق اهل الذمة: ان تقبل منهم ما قبل الله عز وجل منهم، ولا تظلمهم ما وفوا لله عز وجل بعهده، وكفى بما جعل الله لهم من ذمته وعهده، وتكلهم اليه فيما طلبوا من انفسهم، وتحكم فيهم بما حكم الله به على نفسك فيما جرى بينك وبينهم من معاملة، وليكن بينك وبين من ظلمهم من رعاية ذمة الله والوفاء بعهده وعهد رسوله حائل، فانه بلغنا انه قال: (من ظلم معاهدا كنت خصمه) فاتق الله، ولا حول ولا قوة الا بالله).<sup>(١٢٧)</sup>

فقد ربط الامام (ع) حقوقهم بمصدر الوجود وهو الله تعالى، فهو تعالى جعلهم اهل ذمة وحدد لهم حقوقا وواجبات، ولذا فان رعايتهم هي رعاية للاوامر الالهية واداء للواجب الشرعي المكلف به المسلم، فالمسؤولية اتجاههم مسؤولية اتجاه اوامر الله تعالى ونواهيه، وما جاء في هذه الرسالة يحدد الهيكل العام للحقوق الشاملة لجميع جوانب الحياة، ومنها: حق الاعتقاد، وحق ابداء الرأي، وحق العبادة واقامة الشعائر، وحق التمتع بالامن والحماية، والمساواة امام القانون، وحق الحفاظ على ارواحهم واعراضهم وممتلكاتهم، وحق التمتع بالعدل، وحق الكرامة وسائر الحقوق المدنية والشخصية، ومنها حق التنقل والسكن والعمل وسائر التصرفات المقيدة بمصلحة الاطار العام للإسلام.

ومن مظاهر مراعاة المشاعر والاحاسيس التي يحملها اتباع الاديان، واشاعة الالفة والوثام بين المسلمين وبينهم، والتركيز على نقاط الاشتراك الثابتة، وتوجيه الانظار الى وحدة المصدر ووحدة المفاهيم والقيم، ركز اهل البيت (ع) على الاستشهاد بما جاء في التوراة والانجيل وسائر الكتب الالهية، والاستشهاد بأقوال الانبياء السابقين، فقد ورد في احاديثهم استشهادات عديدة من هذا القبيل، ومن ذلك:

قول الامام علي بن الحسين (ع): (اما بلغكم ما قال عيسى بن مريم للحواريين؟

قال لهم: الدنيا قنطرة فاعبروها ولا تعمروها...)(١٢٨)

وقول الامام محمد بن علي الباقر (ع): (قال موسى بن عمران... الهي فمن ينزل دار القدس عندك؟ قال: الذين لا تنظر اعينهم الى الدنيا،... ولا يأخذون على الحكومة الرشاء، الحق في قلوبهم، والصدق على ألسنتهم...)(١٢٩)

وقول الامام جعفر الصادق (ع): (كان المسيح يقول لاصحابه... انما اعلمكم لتعلموا، ولا اعلمكم لتعجبوا، انكم لن تنالوا ما تريدون الا بترك ما تشتهون، وبصبركم على ما تكرهون...)(١٣٠)

وقد استشهد الامام موسى بن جعفر الكاظم (ع) بذلك عدة مرات في حديث واحد: (ان المسيح قال للحواريين... مكتوب في الانجيل... اوحى الله تعالى الى داود...)(١٣١)

وكانوا يذكرون روايات مطولة في مناجاة الله تعالى لموسى وعيسى (ع)...)(١٣٢)

ولعل ما ذكره هو ارشاد وحث لاتباع الاديان لنشر المفاهيم والقيم الدينية التي وردت في كتب الانبياء السابقين، عن الله تعالى، أو رسله وانبيائه، وهذا قمة الاعتراف بحق الاعتقاد وبحرية نشر المفاهيم والقيم الصالحة غير المحرفة، والترويج لها داخل الكيان الاسلامي.

ومن اهم الحقوق بعد حق الاعتقاد هو التمتع بالامن والحماية فهم آمنون على انفسهم واموالهم واعراضهم، قال الامام الباقر (ع): (... فاذا قبلوا الجزية على انفسهم حرم علينا سبيهم وحرمت اموالهم وحلت لنا مناكحتهم...)(١٣٣)



وقال ايضاً: (ما من رجل آمن رجلاً على ذمة ثم قتله الا جاء يوم القيامة يحمل لواء الغدر).<sup>(١٣٤)</sup>

واوجب الامام الصادق (ع) اقرار الامن والحماية بمختلف الاساليب، فقال: (لو ان قوما حاصروا مدينة فسألوهم الامان؟ فقالوا: لا، فظنوا انهم قالوا: نعم، فنزلوا اليهم، كانوا آمنين).<sup>(١٣٥)</sup>

ولعل تركيزه على الجهاد مع الامام العادل،<sup>(١٣٦)</sup> ناظر الى رعايته للارواح والممتلكات ووفائه بالعهود والذمم.

وحزّم الامام (ع) القتال مع الغادرين وان كان العدو مشتركاً فقال: (لا ينبغي للمسلمين ان يغدروا او يأمرؤا بالغدر، ولا يقاتلوا مع الذين غدروا...).<sup>(١٣٧)</sup>

واستشهد أئمة اهل البيت (ع) بسيرة رسول الله (ص) المتعلقة باقرار حق الامن والحماية لغير المسلمين، وذكروا احاديثه الشريفة في هذا الخصوص.

واقروا حق التقاضي والتحاكم لغير المسلمين سواء كان عند قاضي المسلمين او عند قاضيهم، فلو قضي قاضيهم بحكم فيها جور على احد المتخاصمين واراد الواقع عليه الجور ان يرد الحكم الى حكم المسلمين، قال الامام جعفر الصادق (ع): (يرد الى حكم المسلمين).<sup>(١٣٨)</sup>

وجوز الامام الباقر (ع) حكم غير المسلمين فيما بينهم فقال: (تجوز على اهل كل ذي دين بما يستحلون).<sup>(١٣٩)</sup>

فلو اراق احد خمر الغير المسلم او قتل خنزيراً فانه له ضامن لانه حق له مالية. وجوز أئمة اهل البيت شهادة أتباع كل دين بعضهم على البعض الآخر وتجاوز الشهادة على غيرهم ان لم يوجد شاهد من نفس دينهم، قال الامام الصادق (ع): (... ان لم يوجد من اهل ملتهم جازت شهادة غيرهم، انه لا يصلح

ذهاب حق احد). (١٤٠)

ويحلّف اليهودي والنصراني والمجوسي بالله تعالى كما يحلّف المسلم، قال الامام الصادق (ع): (اليهودي والنصراني والمجوسي لا تحلفوهم الا بالله عز وجل). (١٤١)

ولهم حق القصاص اذا قتل بعضهم بعضا، قال الامام (ع): (ان امير المؤمنين (ع) كان يقول: يقتص للنصراني واليهودي والمجوسي بعضهم من بعض، ويقتل بعضهم ببعض اذا قتلوا عمدا). (١٤٢)

واذا اظهر أهل الذمة العداوة للمسلمين وغشوهم، لا يقتص من قاتلهم الا ان يكون معتادا على قتلهم، قال الامام الصادق (ع) في جوابه لسؤال حول ذلك: (لا الا ان يكون متعودا لقتلهم)، (١٤٣) ويدفع الدية اذا لم يكن معتادا.

ويجب تطبيق قانون الديات المتعلقة بالجنايات على المسلم وغير المسلم، قال الامام الباقر (ع): (يؤخذ من المسلم جنايته للذمي على قدر دية الذمي ثمانمائة درهم). (١٤٤)

ومن حقوقهم المالية والاقتصادية حق العمل في مختلف الحفول التي لا يشترط فيها الاسلام كالزراعة والصناعة والتجارة، ولهم حق مشاركة المسلم في الاعمال المختلفة كما وردت في ذلك نصوص عديدة عن الامام جعفر الصادق (ع). (١٤٥)

وليس عليهم الادفع الجزية ولا يجوز للمسلمين ان يأخذوا منهم اكثر من ذلك، سئل الامام محمد الباقر (ع) عن اهل الجزية يؤخذ من اموالهم ومواسيهم شيء سوى الجزية؟ قال: لا. (١٤٦)

واوجب الامام الصادق (ع) التقيد ببند المعاهدة معهم، ونهى عن مخالفتها

فقال: (... فان اخذ من رؤوسهم الجزية فلا سبيل على ارضهم وان اخذ من ارضهم فلا سبيل على رؤوسهم).<sup>(١٤٧)</sup>

ومن اجل تحقيق التكافل الاجتماعي واشباع حاجات مطلق المحتاجين والمستضعفين جاوز الامام الصادق (ع) اعطاء الصدقة لليهود والنصارى والمجوس.<sup>(١٤٨)</sup>

وكان (ع) يقوم بنفسه في تطبيق ذلك.<sup>(١٤٩)</sup>

وحدث (ع) على عدم اخذ الجزية من المعتوه والمغلوب عليه عقله.<sup>(١٥٠)</sup>  
وتأخذ منهم الجزية كل حسب طاقته، قال الامام الصادق (ع): (ذاك الى الامام ان يأخذ من كل انسان منهم ما شاء على قدر ما له بما يطيق...).<sup>(١٥١)</sup>  
فلم يجوز الامام (ع) تكليفهم فوق طاقاتهم حفاظاً على مستواهم المعاشي وعدم دفعهم للحاجة والسؤال.

وأقر أئمة أهل البيت (ع) الحقوق المدنية والشخصية لغير المسلمين، فأقروا قضايا الزواج والطلاق وان كان باطلا في الشريعة الاسلامية فلو اسلما معا فنكاحهما الاول جائز، قال الامام الصادق (ع): (بل يمسكها وهي امرأته).<sup>(١٥٢)</sup>  
واقر (ع) الجمع بين اكثر من اربع زوجات لغير المسلم، واقر صحة العقد ان كان المهر خمرا او خنزيرا.<sup>(١٥٣)</sup>

ونهى (ع) عن قذف غير المسلم كافرا كان ام ذميا بل نهى عن قذف من يتزوج المحارم وكان يقول: (أو ليس ذلك في دينهم نكاحا).<sup>(١٥٤)</sup>  
وأقر (ع) مسائل الميراث.<sup>(١٥٥)</sup>

وفي العلاقات الاجتماعية حدث الامام الباقر (ع) على حسن المجالسة معهم،  
وحدث الامام الصادق (ع) على حسن الصحبة وكان يستشهد بسيرة رسول<sup>(١٥٦)</sup>

الله (ص) وسيرة الامام علي (ع) في حسن الصحبة مع غير المسلمين. (١٥٧)

وجوز (ع) مكاتبة غير المسلم وطلب العون منه. (١٥٨)

وجوز الامام موسى الكاظم (ع) للمسلم ان يدعو لغير المسلم ان احتاج اليه. (١٥٩)

وكان الامام الصادق (ع) يجالس النصارى هو واصحابه. (١٦٠)

وكان بقية الأئمة كذلك، فلم يقطعوا الاواصر الاجتماعية معهم، واقرؤهم على جميع الحقوق التي اقرها الله تعالى لهم.

### ثانيا: حقوق الامم والأديان عند أئمة المذاهب الأربعة:

اتفق أئمة المذاهب الأربعة مع أئمة اهل البيت في اقرار حقوق الامم والاديان، ولم يختلفوا معهم في الاسس والقواعد العامة لاقرار هذه الحقوق، فأقرؤا لهم حق التمتع بالامان والحماية بعد اجراء معاهدة الامان ودفع الجزية ولهم حرية البقاء على دينهم، ويجب على المسلمين حمايتهم والدفاع عنهم في حال تعرضهم للعدوان. (١٦١)

وهم آمنون على انفسهم واموالهم ويجب حمايتهم من المسلمين وغيرهم. (١٦٢)

ولو دخل الحريون منهم دار الاسلام لم يجز سبيهم عند مالك والشافعي واحمد. (١٦٣)

ويجب الوفاء لهم بمعاهدة الذمة، ولا ينتقض عهد الذمة عند أبي حنيفة بالاعتداء على المسلمين بالضرب او السرقة والغصب، ولا بقطع الطريق ولا بايواء جاسوس ولا بالزنا، وانما ينتقض بالتحاقهم بدار الحرب واعلانهم لحرب

المسلمين، وينتقض عند مالك والشافعي بمنع الجزية وعدم قبول حكم الاسلام ان حكم حاكم المسلمين عليهم بحكم بعد الترافع اليه، وينتقض عند الشافعي اضافة الى ذلك بقتالهم للمسلمين. (١٦٤)

وقد افتى الائمة الاربعة باعفاء بعض اصنافهم من الجزية تخفيفاً لهم من الدفع وتشجيعاً على اجراء معاهدة الذمة، فلا جزية عندهم على النساء والصبيان والشيوخ واهل الصوامع ولا على العبيد والمرضى والفقراء. (١٦٥)

واذا تمت المعاهدة فانهم كالمسلمين لهم حق التحاكم الى حاكمهم او الى حاكم المسلمين. (١٦٦)

واذا لم يحتكموا الى حاكم المسلمين فليس للحاكم ان يستتبع شيئاً من امورهم. (١٦٧)

وتقبل شهادة بعضهم على البعض الآخر. (١٦٨)

ويرى مالك اقامة الحد على المسلم ان قتل ذمياً أو معاهداً أو مستأماً بحيلة. (١٦٩)

ويرى الشافعي وجوب اجراء الحدود والتعزيرات على من اغتصبهم حقوقهم مسلماً كان ام ذمياً من ظلم او اعتداء على اموالهم واعراضهم وارواحهم. (١٧٠)

ولولي دم الذمي حق كما للمسلم. (١٧١)

وتقطع يد من سرقهم عند الائمة الثلاثة باستثناء ابي حنيفة. (١٧٢) وديتهم كدية المسلم في قتل العمد والخطأ عند ابي حنيفة، ونصف دية المسلم عند مالك، وثلث الدية عند الشافعي، اما عند احمد فان ديتهم كدية المسلم في قتل العمد ونصفها في قتل الخطأ. (١٧٣)

وتجب الكفارة في قتل الذمي باستثناء رأي مالك فانها لا تجب عنده. (١٧٤)  
وأقر الاثمة حقوقهم المالية والاقتصادية، فلهم حق العمل في جميع موارده  
التي لم يشترط فيها الاسلام، باستثناء العمل في جباية الصدقات، باستثناء رأي  
احمد فانه جوز ذلك. (١٧٥)

وجوزوا للحربي وغير المعاهد حق مروره تاجرا في بلاد المسلمين. (١٧٦)  
وللذمي حق الشفعة على المسلم وحق المشاركة له في سائر الاعمال التجارية  
وغيرها، باستثناء احمد لم يجوز حق الشفعة. (١٧٧)

ولا يجوز الاعتداء على اموالهم وان كانت خمرا او خنزيرا. (١٧٨)  
ومن اجل تطبيق التكافل الاقتصادي وضمان حاجات اهل الذمة جوز ابو  
حنيفة دفع زكاة الفطرة والكفارات الى الذمي. (١٧٩)

وحرم الشافعي حرمانهم من صيد البر والبحر والرعي وجلب الحطب. (١٨٠)  
ولا يجوز اخذ مال الذمي وان دخل دار الحرب. (١٨١)

واضافة الى هذه الفتاوى فان ائمة المذاهب الاربعة، اوصوا في كثير من  
ارشاداتهم وتوجيهاتهم بالاهتمام بالفقراء والمستضعفين - من مختلف الديانات  
- والسعي لبذل يد العون لهم، واشباع حاجاتهم المختلفة.

واقر الاثمة لاهل الذمة ولمطلق الكفار حقوقهم المدنية والشخصية فحكموا  
بصحّة عقودهم في الزواج، واقرار مسائل الطلاق والايلاء ولا يكشفوا عما  
استحلوا من نكاح المحارم، باستثناء مالك فلم يحكم بصحّة نكاح الكفار من غير  
اهل الذمة. (١٨٢)

ولذا فيعزر المسلم ان قذف كافرا بالزنا. (١٨٣)

وجعل احمد الذمية بمنزلة المسلمة في النفقة والقسم بين الزوجات. (١٨٤)

واقروا حقوقهم في الارث فيتوارثون فيما بينهم.<sup>(١٨٥)</sup>

وتصح الوصية للكافر سواء كان حربيا او ذميا باستثناء ابي حنيفة فمن رأيه انها تصح لاهل الذمة خاصة.<sup>(١٨٦)</sup> ولهم حق العتق والمكاتبه.<sup>(١٨٧)</sup>  
ويرى الائمة ما عدا ابي حنيفة انعقاد يمين الكافر.<sup>(١٨٨)</sup>

ومن حق الذمي عند احمد ان يفدى ان وقع في اسر العدو اذا قاتل مع المسلمين.<sup>(١٨٩)</sup>

واذا اضر حائط المسلم بالآخرين بسبب ميله فيحق للذمي ان يطالبه بنقصه، وهو رأي أبي حنيفة.<sup>(١٩٠)</sup>

ومن حقوقهم الاجتماعية جواز عيادة المسلم لهم وخصوصا ان كانوا اقاربه او جيرانه.<sup>(١٩١)</sup>

ويجوز للمسلم تزوج نساء اهل الذمة باستثناء رأي احمد.<sup>(١٩٢)</sup>

وجوز الشافعي الصدقة على مطلق الكفار.<sup>(١٩٣)</sup>

وجوز احمد للمسلم اخذ الصدقة منهم.<sup>(١٩٤)</sup>

وجوز ايضا خروجهم مع المسلمين في المصالح العامة ومنها الاستسقاء.<sup>(١٩٥)</sup>

واوجب احمد تكريمهم بدفنهم ان ماتوا بين المسلمين.<sup>(١٩٦)</sup>

## الفصل الخامس

### آراء وفتاوى الفقهاء

#### آراء وفتاوى الفقهاء المتقدمين:

إتبع الفقهاء المتقدمون أئمة مذاهبهم في اقرار حقوق غير المسلمين من الذميين والمعاهدين والمستأمنين، وفي معرض استقراءنا لآرائهم وفتاواهم، نكتفي بذكر اثنين منهم، أحدهما من الشيعة والآخر من السنة لتطابق الآراء والفتاوى عند اغلبية الفقهاء.

#### أولاً: آراء وفتاوى الشيخ المفيد (ت ٤١٣هـ)

لأهل الذمة والمستأمنين حق الأمن والحماية من قبل المسلمين، وقد جعلت الجزية لحقن دمائهم، والمنع من استرقاقهم، ووقاية لهم من جميع ألوان الاعتداء على الانفس والاعراض والاموال، وهي ضريبة تؤخذ منهم على قدر استطاعتهم، فاذا دفعوها فليس على اموالهم وممتلكاتهم شيء بعدها. (١٩٧)

ولهم حق الحماية القانونية، ويجوز لهم التحاكم عند قاضي المسلمين او قاضيهم الخاص بديانتهم، وهم متساوون مع المسلمين في اجراء الاحكام القضائية، ولحاكم المسلمين الاختيار في الحكم عليهم بما يوجبه حكم الاسلام او تسليمهم الى حاكمهم بما يوجبه حكم دينهم. (١٩٨)

وتقبل شهادتهم بعضهم على بعض، ويستحلفون بما يرون في دينهم الاستحلاف به. (١٩٩)

ويعاقب المسلم ان اعتدى عليهم، ولكل عدوان عقوبة مناسبة له، فاذا قتل



المسلم واحدا منهم فلاولياؤه اخذ الدية من المسلم، ويقتل اذا كان معتادا على قتلهم جريثا على ذلك. (٢٠٠)

واذا قتل الذي مسلما خطأ فديته على اولياؤه. (٢٠١)

وديات اعضاء اهل الذمة بحسب ديات انفسهم. (٢٠٢)

ومن هجم عليهم في دارهم فلهم حق اخراجه، ومن اطلع عليهم لينظر الى عوراتهم فلهم حق طرده وتخويله ورميه بحجر أو غيره لاخراجه فلو مات على اثر ذلك فلا دية عليهم ولا قصاص. (٢٠٣)

واذا اعتدى المسلم على اعراضهم حداو عزر، فلو زنى بامرأة منهم عاقبه حاكم المسلمين، وعاقب المرأة المختارة، وله حق تسليمها الى اهل دينها ليقيموا عليها الحد حسب دينهم. (٢٠٤)

وفي الجانب الاقتصادي لهم حق العمل في جميع المجالات التي لا يشترط فيها الاسلام، كالاجارة والمزارعة والمضاربة، وتعمير الارض وفي التجارة، سواء كان العمل مع المسلمين او مع ابناء دينهم. (٢٠٥)

وحرم الاعتداء على اموالهم بسرقة وغصب وخيانة في الوديعة. (٢٠٦)

ومن أتلف شيئا من اموالهم التي لها مالية عندهم كالخمر والخنزير وآلات اللهو كان عليه غرمه ودفع قيمته التي يحددها أهل دينهم. (٢٠٧)

واقر لهم حقوقهم المدنية والشخصية، فلا يجوز قذفهم، ومن قذفهم فعليه التعزير مسلما كان ام من اهل دينهم. (٢٠٨)

ويجوز لهم وقف اموالهم على عمارة بيعة او كنيسة او بيت نار. (٢٠٩)

ويجوز للمسلم وقف ماله على ابويه وأرحامه من الكفار. (٢١٠)

وتصح وصيتهم الى مثلهم، وتصح صدقة المسلم على ارحامه من الكفار ومن

اهل الذمة. (٢١١)

ويورث بعضهم بعضا وان اختلفوا في الدين، ولا يفرق بينهم في  
الموارث. (٢١٢)

وتصح الوكالة فيما بينهم. (٢١٣)

ولهم حق شرب الخمر سرا. (٢١٤)

واذا خرج الذمي عن الذمة فأمره عائد للسلطان العادل، وليس للسلطان  
الجائر ولا للرعية الحق في اجراء الحكم بحقه. (٢١٥)

### ثانياً: آراء وفتاوى القاضي أبي يعلى الفراء (ت ٤٥٨هـ)

لأهل الذمة ولأهل العهد والمستأمنين حق التمتع بالامن داخل حدود الدولة  
الاسلامية والمجتمع الاسلامي؛ فهم آمنون على ارواحهم واعراضهم واموالهم،  
ويمنع عنهم من تعرض لهم من المسلمين بسب او اذى ويؤدب عليه  
من خالف. (٢١٦)

ويجب الدفاع عن اهل الذمة خاصة بعد اقرارهم بالجزية (٢١٧) حين تعرضهم  
للعنوان الداخلي والخارجي.

ولاهل العهد اذا دخلوا دار الاسلام الامان على نفوسهم واموالهم، ولهم ان  
يقيموا اهل من سنة بغير جزية. (٢١٨)

والمستأمن وهو الذي يدخل دار الاسلام بأمان نفس الحق، ويكون الامان  
صحیحاً ان صدر من امرأة أو عبد أو طفل تجاوز السبع سنين. (٢١٩)

ولا يجوز شراء اولاد اهل الذمة من ذويهم ولا استرقاقهم. (٢٢٠)

واذا نقض المعاهدون العهد لم يجز قتل من في ايدي المسلمين من رهائنهم،  
ولا يجوز قتلهم وان قتلوا رهائن المسلمين. (٢٢١)

وإذا دخل المسلم دار الحرب بأمان أو كان أسيراً فأطلقوه وأمنوه لم يجز له ان يعتدي على انفسهم واموالهم، وعليه ان يؤمنهم كما آمنوه. (٢٢٢)

وإذا اشترط المسلمون عليهم الضيافة لا يجوز تكليفهم فوق طاقتهم وحد الضيافة ثلاثة ايام. (٢٢٣)

وفي مجال القضاء لهم حق التقاضي والترافع الى حاكمهم، او الى حاكم المسلمين، وان تشاجروا في دينهم لم يعارضوا فيه ولم يكشفوا عنه. (٢٢٤)

وهم متساوون مع المسلمين في القضاء فلا يجوز للحاكم ان يتبع هواه في الحكم. (٢٢٥)

وهم متساوون مع المسلمين في التعزير والتغريب، وفي قطع يد السارق، ورجم المحصن، ولا يفضل القاتل على المقتول تبعاً لدينه. (٢٢٦)

ولهم حق الاقتصاص في الاطراف ان كان المعتدي مسلماً وديتهم في قتل العمد كدية المسلم، وان اختلفت اديانهم اقيد بعضهم ببعض. (٢٢٧)

ولأهل الذمة حق العمل في بلاد المسلمين، كالزراعة واصلاح الاراضي والبيع والشراء. (٢٢٨)

وتبقى ارضهم ملكاً لهم ان صالحوا المسلمين على ذلك، فلهم حق بيعها ورهنها. (٢٢٩)

وإذا غلب المشركون المسلمين واحرزوا اموالهم اصبحت ملكاً لهم. (٢٣٠)

واموال اهل الذمة، محفوظة، فمن هرب منهم الى دار الحرب لم ينقض امانه في ماله. (٢٣١)

ويحرم الاعتداء على اموالهم وحقوقهم، فيحرم الاعتداء على الاجير في نقصان اجره<sup>(١)</sup> وغير ذلك من الوان الاعتداء.

ولا لاهل الذمة حق العمل في مؤسسات الدولة الاسلامية التي لا يشترط فيها الاسلام، فيجوز ان يكون وزير التنفيذ منهم. (٢٣٢)

ويجوز اعطاء الذميين وغيرهم من سهم المؤلفة قلوبهم او من الفية والغنيمة. (٢٣٣)

ولهم حق الضيافة على المسلم. (٢٣٤)

ولغير المسلمين حق الحفاظ على حقوقهم المدنية والشخصية ورعايتها، فيقرّون على النكاح، ويعزّر من قذفهم وإن كانوا كفارا لاجل الاذى وتبرئة اللسان. (٢٣٥)

ويحرم التجسس على بيوتهم واعراضهم وهتك استارهم. (٢٣٦)

ولا يجوز للمسلم ان يني دارا تشرف على دورهم بحيث يطلع على داخلها. (٢٣٧)

## آراء وفتاوى الفقهاء المتأخرين

### أولاً: آراء وفتاوى الامام الخميني (رض):

الامام الخميني (رض) من مفاخر الفقهاء، ومن المتقدمين عليهم في اداء المسؤولية الشرعية، فقد استطاع ان يقيم دولة اسلامية تتبنى الاسلام قاعدة فكرية لها في تشريعاتها وقوانينها، وله الفضل والسبق في اقرار مبادئ الاسلام في واقع الحياة وجعلها هي الحاكمة في افكار المجتمع وعواطفه ومواقفه العملية، وقد حمل هموم المستضعفين والمحرومين في العالم على مختلف انتماءاتهم القومية والدينية، واتصف بالانفتاح التام على مختلف الامم والشعوب والاديان في فكره

وعواطفه ومواقفه، لذا فمن الواجب على الجميع الاستنارة بأفكاره ومفاهيمه وقيمه، ومنها ما يتعلق بحقوق غير المسلمين وخصوصاً أهل الذمة.

فأقر حق الاعتقاد والتدين لأهل الذمة سواء كانوا عرباً أو عجماء، وكذلك من كان من نسلهم. (٢٣٨)

والطفل تابع لأبيه فإذا بلغ فله حق الاختيار في البقاء في دار الإسلام أو اختيار غيرها، ولو اختار دار الحرب رد إلى مأمنه ولا يجوز الاعتداء عليه. (٢٣٩)

وهم آمنون على أرواحهم وأعراضهم وأموالهم أن التزموا بشروط الذمة ومنها: (٢٤٠)

١ - قبول الجزية.

٢ - أن لا يفعلوا ما ينافي الأمان مثل العزم على حرب المسلمين، وإمداد المشركين.

٣ - أن لا يتظاهروا بالمنكرات عندنا كشرب الخمر والزنا واكل لحم الخنزير.

٤ - قبول جريان أحكام المسلمين عليهم من أداء حق، أو ترك محرم أو إجراء حدود الله تعالى، والاحوط اشتراط ذلك عليهم.

٥ - أن لا يؤذوا المسلمين كالزنا بنسائهم والسرقة لأموالهم وإيواء عین المشركين والتجسس لهم.

والشروط الأولى من مقومات عقد الجزية، والثاني من مقتضيات الأمان، والشروط الثلاثة الباقية تنقض العهد أن اشترطت فيه.

ولو عين في عقد الذمة الجزية على الرؤوس لا يجوز بعده أخذ شيء من أراضيهم وغيرها، ولو وضع على الأراضي لا يجوز بعده الوضع على الرؤوس، ولا بد من العمل على طبق الشروط. (٢٤١)

ويرتب الامام (رض) آثار الصحة على العقد وان كان الحاكم الذي تولى العقد جائراً. (٢٤٢)

واذا انتقل الذمي من دين الى دين آخر فالامر عائداً الى اهل دينه، فاذا اقروه على دينه الجديد اقر عليه، واذا لم يقرّوه عليه فلا يقبل منه. (٢٤٣)

وفي حالة عدم اشتراط منع احداث المعابد، جاز لهم احداثها ولو انهدمت جاز لهم تعميرها وتجديدها. (٢٤٤)

ولهم حق التقيد بمقتضى شريعتهم، فلو ارتكبوا ما هو جائز في شرعهم وغير جائز في شرع الاسلام لم يعترضوا ان كانوا متسترين به، ولو تجاهروا به عمل بهم ما يقتضي الجناية بموجب شرع الاسلام من الحد والتعزير. (٢٤٥)

ويحق لهم الترافع الى حاكم المسلمين او الى حكامهم، واذا ترفعوا الى حاكم المسلمين فيجب عليه العدل في الحكم سواء كان بين ذمي وذمي او بين ذمي ومسلم، (٢٤٦) فلهم حق التمتع في العدل والمساواة في الحكم.

وتترتب العقوبة على المسلم ان اعتدى عليهم طبقاً للقوانين الموضوعية في ابواب القضاء، ويرد الحق للمعتدى عليه منهم. (٢٤٧)

وهناك ممارسات يقتل فيها المسلم دون الكافر والذمي، وعلى سبيل المثال، العامل بالسحر يقتل ان كان مسلماً، ويؤدب ان كان كافراً، ويثبت ذلك بالاقرار. (٢٤٨)

وليس بين اهل الذمة معاقلة فيما يجنون من قتل او جراحة، وانما يؤخذ ذلك من اموالهم، فان لم يكن لهم مال رجعت الجناية على امام المسلمين. (٢٤٩)

واقر الامام (رض) لهم حقوقهم المالية والاقتصادية، فلهم حق العمل في مختلف حقوله التي لم يشترط فيها الاسلام، كالاجارة، والبيع والشراء

والمضاربة، والمزارعة، والشركة وغير ذلك من الاعمال. (٢٥١)

ويجب الوفاء لهم بجميع احكام البيع والشراء والتجارة، فلهم حق الخيار بجميع انواعه. (٢٥٢)

وتثبت الشفعة للكافر على الكافر وللمسلم على الكافر، ولاشفعة للكافر على المسلم. (٢٥٣)

ويجوز التبادل التجاري مع مطلق الكفار تجارا كانوا ام دولا ويراعى في ذلك مصلحة المسلمين، ويجوز في ذلك حتى بيع السلاح لهم. (٢٥٤)

وجوز الامام (رض) اعطاء السلاح مجاناً للكافر ان كان يعود نفعه الى المسلمين. (٢٥٥)

ومن الامور التي خالف فيها الامام (رض) آراء كثير من الفقهاء هو جواز نقل القرآن الكريم الى الكفار وتملكهم له (٢٥٦) من اجل هدايتهم الى الاسلام.

واموال اهل الذمة محترمة يجب على المسلم ضمانها ان اتلفها، كالخمر وآلة اللهو وجميع ما يملكه الذمي في مذهبه، فلو كانت مستورة واتلفها المسلم يجب عليه ضمانها. (٢٥٧)

وجوز الامام (رض) اعطاء اهل الذمة من الزكاة. (٢٥٨)

وأوجب على المسلم الانفاق على الكفار واهل الذمة من ارحامه، كأبويه وآبائهما وامهاتهما، وعلى الاولاد واولادهم وان نزلوا. (٢٥٩)

واقتر الامام (رض) لغير المسلم حقوقهم المدنية والشخصية، فعقد الزواج الواقع بين الكفار لو وقع صحيحاً عندهم وعلى طبق مذهبهم تترتب عليه آثار الصحة عند المسلمين، سواء كان الزوجان كتابيين او وثنيين او مختلفين. (٢٦٠)

ولهم حق الهبة والصدقة والوقف والارث والوصية والوكالة. (٢٦١) فيصح

وقف الكافر والذمي على البيع والكنائس وبيوت النيران لجهة عمارتها وخدمتها وفرشها ومعلقاتها.

ولو وقف كافر على الفقراء انصرف الى فقراء نحلته.

وتجوز صدقة المسلم المستحبة على الذمي. (٢٦٢)

ويعزر من اعتدى على اعراضهم باللسان. (٢٦٣)

### ثانياً: آراء المتأخرين من أهل السنة

اوجب علماء وفقهاء ومفكروا اهل السنة اقرار حقوق اتباع الاديان، واقامة العلاقات السلمية بينهم، ومن هذه الحقوق: (٢٦٤)

١ - انتهاء الحرب واعادة العلاقات السلمية.

٢ - وجوب حمايتهم والمحافظة على ارواحهم واموالهم وحرمانهم ازاء اي اعتداء عليهم من المسلمين او من غيرهم.

٣ - عدم التعرض لكنائسهم القائمة، وما يتبعها من شعائريهم الدينية وخمورهم وخنازيرهم ما لم يظهروها.

٤ - لزوم عقد الذمة في حق المسلمين واستمراره، فلا يملك امام المسلمين او احد منهم نقضه لانه عقد مؤبد ما لم يصدر من اهل الذمة شيء يستوجب نقض العهد.

ولا يجوز للمسلم ان يكره زوجته الذمية على تغيير دينها او مضايقتها في اداء عبادتها. (٢٦٥)

ويجوز لهم الترافع الى حاكم المسلمين او الى حاكمهم. (٢٦٦)

ولهم حق التوارث على اختلاف مللهم، فيرث النصراني من يهودي ويهودي من مجوسي، ومجوسي من وثني. (٢٦٧)



ويصح الوقف للكافر وللذمي وللمعاهد والمستأن من. (٢٦٨)

ويجوز اعطاء الصدقات غير الواجة اليهم. (٢٦٩)

ومن اروع ما ذهب اليه عدد من الفقهاء في احترام واقرار الحقوق ان اوجبوا على المتزوج من كتابية ان يصحبها الى المكان الذي تؤدي فيه الشعائر والعبادات اذا طلبت منه ذلك. (٢٧٠)

ولهم حق دق النواقيس في جوف كنائسهم، ولهم ان يفعلوا ما لا يثير العداء، ولا يؤدي الى اضطراب وقتنة. (٢٧١)

ويجوز للمسلم شراء اراضي الذمي وبالعكس. (٢٧٢)

وتسقط عنهم الجزية لو قاموا بالدفاع او اشتركوا فيه. (٢٧٣)

### ومن آراء الشيخ محمد (ابو زهرة):

يمنع الحاكم الاسلامي من التعرض لغير المسلمين الذين يعيشون في ظل الدولة الاسلامية. (٢٧٤)

ولللزوجة الكتابة على زوجها المسلم جميع حقوق الزوجة المسلمة عليه. (٢٧٥)

ولا تبطل وصية غير المسلم الا اذا كانت محرمة في شريعته وفي الشريعة الاسلامية. (٢٧٦)

ويصح الوقف على ابناء دينهم. (٢٧٧)

وتصح وكالة المسلم لغيره، ووكالة غير المسلم له. (٢٧٨)

ويرى وجوب الانفاق على فقرائهم وسد حاجاتهم من بيت مال المسلمين. (٢٧٩)

### ثالثاً: تجربة الجمهورية الاسلامية في ايران:

أقر نظام الجمهورية الاسلامية في ايران جميع حقوق الامم والاديان القاطنة في ايران وفي خارجها، سواء في دستوره او في التطبيقات والممارسات العملية، ففي ايام انتصار الامام الخميني (رض) على النظام البائد، لم يفرض النظام الاسلامي على الشعب الايراني بمختلف قومياته واديانه ومذاهبه، بل انه جاء نتيجة الاستفتاء العام، فقد اختار الشعب الايراني الاسلام نظاماً له بأغلبية ٩٨/٢٪ ممن كان له حق التصويت.

والدستور الاسلامي وفي مادته الثانية يؤكد على الايمان بكرامة مطلق الانسان وحرية، وتأمين القسط والعدل والاستقلال والتلاحم الوطني، ورفض اي نوع من الظلم والتسلط.

وفي المادة الثالثة يوجب الدستور على الحكومة تحقيق جملة من الامور، كما ورد في البنود التالية:

- ٧ - تأمين الحريات السياسية والاجتماعية في حدود القانون.
- ٨ - اشتراك عامة الناس في تقرير مصيرهم السياسي، والاقتصادي والاجتماعي والثقافي.
- ٩ - رفع التمييز الخاطيء، ويجاد الفرص المتكافئة للجميع وعلى جميع الاصعدة المادية والمعنوية.
- ١٢ - خلق الرفاه والقضاء على الفقر.
- ١٤ - تأمين كافة الحقوق للافراد - المرأة والرجل - ويجاد الضمانات القضائية العادلة للجميع، والمساواة في الحقوق امام القانون.
- ١٦ - تنظيم سياسة الدولة الخارجية على اساس: القيم الاسلامية، والمسؤولية

الاخوية تجاه كافة المسلمين، والدعم المطلق لمستضعفي العالم.

المادة ١٣: الايرانيون الزرادشت، واليهود، والمسيحيون هم الاقليات الدينية الوحيدة المعروفة التي تتمتع بالحرية في اداء مراسيمها الدينية، والعمل وفق مبادئهم في الاحوال الشخصية، والتعاليم الدينية.

المادة ١٤: ان على حكومة جمهورية ايران الاسلامية، وعلى المسلمين ان يعاملوا غير المسلمين بالاخلاق الحسنة، والقسط، والعدل الاسلامي، وان يراعوا حقوقهم الانسانية.

المادة ١٥: يسمح الاستفادة من اللغات المحلية والقومية، في الصحافة، ووسائل الاعلام وكذلك تدريس ادبها في المدارس الى جانب اللغة الفارسية.

المادة ٢٠: يتمتع جميع الافراد بحماية القانون، بصورة متساوية كما يتمتعون بكافة الحقوق الانسانية: السياسية والاقتصادية والاجتماعية والثقافية، مع مراعاة الموازين الاسلامية.

المادة ٢٢: ان شخصية، وروح، ومال، وحقوق، ومسكن، وعمل الاشخاص مصونة من التعرض.

المادة ٢٣: يمنع تفتيش العقائد ولا يمكن مؤاخذه اي شخص او التعرض له لمجرد اعتناقه عقيدة معينة.

المادة ٢٨: لكل شخص الحق في اختيار اي عمل يرغب فيه ولا يتعارض مع الاسلام والمصالح العامة، وحقوق الآخرين، والحكومة مسؤولة عن توفير فرص العمل للجميع.

المادة ٢٩: ان حق التمتع بالضمان الاجتماعي في مجالات التقاعد، والبطالة، والشيخوخة، والعجز عن العمل وفقد القيم والانقطاع في الطريق، والحوادث

والطوارئ، والخدمات الصحية والعلاجية... هو حق عام.

المادة ٦٤: ينتخب الزرادشت واليهود كل منهما نائبا واحدا - في مجلس الشورى - وينتخب المسيحيون والآشوريون، والكلدانيون معا نائبا واحدا، وينتخب المسيحيون الارمن في الجنوب والشمال، كل منهما نائبا واحدا، وفي حالة ازدياد نفوس اي واحدة من الاقليات، فانه يتم بعد عشر سنوات اضافة نائب واحد عن كل مائة وخمسين الف نسمة اضافية.

المادة ٦٧:.... نواب الاقليات الدينية يؤدون اليمين مع ذكر كتابهم السماوي.

المادة ١٥٤: تعتبر جمهورية ايران الاسلامية سعادة الانسان في المجتمع البشري عامة، هدفها الرئيسي وتعتبر الاستقلال والحرية واقامة حكومة الحق والعدل هي من حق الناس في كافة ارجاء العالم، من هنا فان جمهورية ايران الاسلامية تقوم - في نفس الوقت الذي لايتدخل في الشؤون الداخلية للشعوب الاخرى - بحماية الكفاح الشرعي للمستضعفين ضد المستكبرين في اية نقطة من العالم.

فالدستور يراعي حقوق الانسان بغض النظر عن انتماءاته الدينية والعقائدية والفكرية.

أما في التطبيقات العملية فان غير المسلمين يتمتعون بجميع حقوق الانسان فهم احرار في متبنياتهم العقائدية، وهم احرار في ممارسة شعائرهم وعباداتهم، ولهم حق الاجتماع وحق التدارس فيما بينهم، ويتمتعون بجميع حقوق المواطنة وهم آمنون على انفسهم واعراضهم وكراماتهم واموالهم، لهم حق العمل في جميع مرافقه بما فيها مؤسسات الدولة في المعامل والمزارع والمستشفيات والمهن الحرة، ومنهم من اصبح من التجار الكبار في ايران، وهم يفضلون العيش

في ايران على العيش في الدول غير الاسلامية، فلو لا تمتعهم بالحقوق لما فضلوا ذلك.

وهم يتمتعون بجميع حقوقهم المدنية والشخصية، ولهم علاقات حسنة مع المسلمين، ويكاد الانسان لا يميز بين مسلم وغير مسلم هنا لانهم متساوون في الحقوق والواجبات، ولهم علاقات متينة وعميقة مع كافة ابناء المجتمع.

اما ابناء القوميات فهم يتمتعون ايضا بكافة الحقوق، ولهم عاداتهم وتقاليدهم القومية في الاعياد والمناسبات والمهرجانات، وقد وصل الكثير منهم الى وظائف متقدمة في الدولة، فمنهم الوزراء، والاعضاء في مجلس صيانة الدستور، ومجلس الخبراء، وفي الجيش وحرس الثورة وفي القضاء، لذا نجد ان الجمهورية الاسلامية في ايران اكثر البلدان استقرارا، وتعدد الاديان والقوميات فيها لم يؤثر على المحافظة على الامن العام والاستقرار العام كما هو الحال في بعض الدول ذات التعددية التي لازالت الصراعات السياسية والعسكرية قائمة فيها.

## الهوامش

- ١ - الاحزاب ٤٥.
- ٢ - الانبياء ١٠٧.
- ٣ - ص ٨٧.
- ٤ - آل عمران ٩٦.
- ٥ - البقرة ٢٥٦.
- ٦ - مجمع البيان في تفسير القرآن ١: ٣٦٤، الفضل بن الحسن الطبرسي، مكتبة المرعشي النجفي، قم ١٤٠٣هـ.
- ٧ - تفسير القرآن العظيم ١: ٣١٨، اسماعيل بن كثير الدمشقي، دار المعرفة بيروت، ١٤٠٦هـ ط ١.
- ٨ - الفاشية ٨.
- ٩ - النور ٥٤.
- ١٠ - يونس ٩٩.
- ١١ - الاسراء ١٦.
- ١٢ - آل عمران ٢٠.
- ١٣ - آل عمران ٦٤.
- ١٤ - النمل ١٢٥.
- ١٥ - العنكبوت ٤٦.
- ١٦ - آل عمران ٦٥.
- ١٧ - النساء ١٥٣.
- ١٨ - البقرة ١٣٥.
- ١٩ - المائدة ٣٢.
- ٢٠ - الممتحنة ٨.
- ٢١ - الانفال ٦١.
- ٢٢ - البقرة ١٩٠.

- ٢٣ - التوبة ٦.
- ٢٤ - النساء ٥٨.
- ٢٥ - الحديد ٢٥.
- ٢٦ - النحل ٩٠.
- ٢٧ - المائدة ٨.
- ٢٨ - المائدة ٤٢.
- ٢٩ - المائدة ٤٨.
- ٣٠ - المائدة ٤٣-٤٤.
- ٣١ - المائدة ٤٧.
- ٣٢ - السيرة النبوية لابن هشام ١٤٨:٢-١٤٩، السيرة النبوية لابن كثير ٣٢١:٢-٣٢٢.
- ٣٣ - السيرة النبوية: ٢/٢١٧، عبد الملك بن هشام، دار احياء التراث العربي، بدون تاريخ.
- ٣٤ - الروض الانف ٣٥٣:٤، عبد الرحمن السهيلي، دار احياء التراث العربي، بيروت. ١٤١٢ هـ ط ١.
- ٣٥ - الطبقات الكبرى ٢٦٦:١، محمد بن سعد الزهري، دار صادر، بيروت ١٤٠٥ هـ.
- ٣٦ - الكامل في التاريخ ٢:٢٩٣، علي بن محمد الشيباني، دار صادر بيروت ١٤٠٢ هـ.
- ٣٧ - السيرة النبوية ٦٠٤:٤، اسماعيل بن كثير، دار احياء التراث العربي، بيروت، ١٣٨٣ هـ.
- ٣٨ - الروض الانف ٣٤٨:٤، ٣٥٠.
- ٣٩ - الروض الانف ٣٥٠:٤.
- ٤٠ - الروض الانف ٣٥٦:٤.
- ٤١ - الروض الانف ٣٥٤:٤.
- ٤٢ - مسند احمد ٤٠:٧، احمد بن محمد بن حنبل، دار احياء التراث العربي، بيروت ١٤١٤ هـ ط ٢.
- ٤٣ - سنن سميد بن منصور ٢:٢٠٤، دار الباز مكة، ١٤٠٥ هـ ط ١.
- ٤٤ - م.ن ٢:٣٠٣.
- ٤٥ - مجمع الزوائد ٥:٣١٦، علي بن ابي بكر الهيثمي، دار الكتاب العربي، بيروت، بدون تاريخ.
- ٤٦ - الروض الانف ٥:١٠٧.
- ٤٧ - الكافي ٥:٢٨، محمد بن يعقوب الكليني، المكتبة الاسلامية، طهران، ١٣٨٨ هـ.
- ٤٨ - السيرة النبوية ٢:٢٩٩، ابن هشام.
- ٤٩ - الطبقات الكبرى ١:٣٧٧.

- ٥٠ - السنن الكبرى ٢٠٤:٩، أحمد بن الحسين البيهقي، دار المعرفة، بيروت ١٣٥٦هـ
- ٥١ - م. ن. ٢٠٤:٩.
- ٥٢ - السيرة النبوية ٥١:٤٩، ابن هشام.
- ٥٣ - م. ن. ١٣٢:٤.
- ٥٤ - السيرة النبوية ٤٨٧:٢، ٥٨٣:٣، ٣١:٤، ابن كثير.
- ٥٥ - الكامل في التاريخ ٢٥٢:٢، ٢٥٢.
- ٥٦ - كنز العمال ٣٦٥:٤، حسام الدين الهندي، مؤسسة الرسالة، بيروت، ١٣٩٥هـ ط ٥.
- ٥٧ - الجامع الكبير ٨٥:١، ٨٦.
- ٥٨ - من لا يحضره الفقيه ١٢٤:٤، محمد بن علي الصدوق، جماعة المدرسين، قم، ١٤٠٤هـ ط ٢.
- ٥٩ - السنن الكبرى ٢٠٥:٩.
- ٦٠ - كنز العمال ٣٦٣:٣.
- ٦١ - كنز العمال ٣٦٢:٤.
- ٦٢ - مستدرک الوسائل ١١:١٣١، حسين النوري الطبرسي، مؤسسة آل البيت، قم، ١٤٠٨هـ ط ١.
- ٦٣ - السيرة النبوية ٢٩:٤، ابن كثير.
- ٦٤ - الطبقات الكبرى ٢٩:١.
- ٦٥ - اعلام الوری بأعلام الهدى: ٧٩، الفضل بن الحسن الطبرسي، دار المعرفة، بيروت، ١٣٩٩هـ
- ٦٦ - السيرة النبوية ٢٠٧:٢، ٢٠٨، ابن هشام.
- ٦٧ - صحيح مسلم ٣:١٣٢٦، مسلم بن الحجاج النيسابوري، دار الفكر، بيروت، ١٣٨٩هـ ط ٢.
- ٦٨ - الروض الآنف ٣٦٩:٤.
- ٦٩ - سنن ابن ماجه ٢:٧٩٤، محمد بن يزيد القزويني (ابن ماجه)، دار الفكر، بيروت، بدون تاريخ.
- ٧٠ - الاستبصار ٢٦٩:٤، محمد بن الحسن الطوسي، دار الكتب الإسلامية، طهران، ١٣٩٠هـ ط ٣.
- ٧١ - من لا يحضره الفقيه ٩٩:٤.
- ٧٢ - الروض الآنف ٥:٢١.
- ٧٣ - الام ٥:٥٥٥، الامام محمد بن ادریس الشافعي، دار المعرفة، بيروت ١٣٩٣هـ ط ٢.
- ٧٤ - صحيح مسلم ٢:٦٩٦.
- ٧٥ - سنن الدارمي ٢:٢٢٧، عبدالله بن بهرام الدارمي، دار الفكر، بيروت، بدون تاريخ.
- ٧٦ - الاموال: ٦٠٥، ابو عبيد القاسم بن سلام، دار الكتب العلمية، بيروت ١٤٠٦هـ ط ١.



- ٧٧ - مجمع الزوائد ٤: ٧٣.
- ٧٨ - نصب الراية ٣: ٣٩٢، عبد الله بن يوسف الزبيلي، دار احياء التراث العربي، بيروت، ١٤٠٧هـ ط ٣.
- ٧٩ - اعلام الوري بأعلام الهدى: ١١٩.
- ٨٠ - نصب الراية ٤: ٣١٩.
- ٨١ - المهذب في فقه الامام الشافعي ٢: ٢٩٢، ابراهيم بن علي الفيروزآبادي، دار الفكر، بيروت، بدون تاريخ.
- ٨٢ - مجمع الفوائد ٣: ١٠٢، محمد بن محمد المغربي، مؤسسة علوم القرآن، بيروت، ١٤٠٨هـ ط ٢.
- ٨٣ - جامع السعادات ٢: ٢٧٦، محمد مهدي النراقي، مؤسسة الاعلمي، بيروت، ط ٤، بدون تاريخ.
- ٨٤ - م. ن: ٢٧٦.
- ٨٥ - صحيح مسلم ٤: ١٧٦.
- ٨٦ - م. ن ٢: ٦٦١.
- ٨٧ - من لا يحضره الفقيه ٣: ٢١٩.
- ٨٨ - تفسير القرآن العظيم ١: ٣١٨.
- ٨٩ - تهذيب تاريخ دمشق ١: ١٧٩.
- ٩٠ - الخصال: ٣٦٥، ٣٨٢، ٤٥٦.
- ٩١ - روح الاسلام: ٢٩٥، امير علي، دار العلم، بيروت، ١٣٩٧هـ.
- ٩٢ - مستدرک الوسائل ١١: ١٣٣.
- ٩٣ - تهذيب تاريخ دمشق ١: ١٣٤، نصب الراية ٣: ٤٠٧.
- ٩٤ - الكامل في التاريخ ٢: ٣٨٦.
- ٩٥ - سنن سعيد بن منصور ٢: ٢٣٩.
- ٩٦ - فتوح البلدان ١٤٤، احمد بن يحيى البلاذري، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٣٩٨هـ.
- ٩٧ - الكامل في التاريخ ٣: ١٦ الى ٢٦.
- ٩٨ - م. ن ٣: ٣٥، ٣٦.
- ٩٩ - م. ن ٣: ٣٦، ٣٧.
- ١٠٠ - تاريخ اليعقوبي ٢: ١٦٤.
- ١٠١ - سنن سعيد بن منصور ٢: ٢٣٢، البدء والتاريخ ٥: ١٨٥.

- ١٠٢ - م. ن. ٢: ٢٩٩.
- ١٠٣ - م. ن. ٢: ٢٣٣.
- ١٠٤ - الخراج: ٢٩٨، ٢٩٩، القاضي أبو يوسف، دار المعرفة، بيروت ١٣٩٩هـ.
- ١٠٥ - الخراج: ١٢٥.
- ١٠٦ - نهج البلاغة: ٤٤٢، كتاب رقم ٥٣، تحقيق صبحي الصالح.
- ١٠٧ - م. ن. ٢٧: ٤٢٧، كتاب رقم ٥٣.
- ١٠٨ - م. ن. ٧٠، خطبة ٢٧.
- ١٠٩ - المغني ١: ٨٩، عبد الله بن قدامة، دار الفكر، بيروت، ١٣٩٧هـ.
- ١١٠ - كنز العمال ٤: ٤٩٠.
- ١١١ - المذهب في فقه الامام الشافعي ٢: ٢٥١.
- ١١٢ - الموطأ ٢: ٧١٩، الامام مالك بن انس، بيروت، ت: محمد فؤاد عبد الباقي، بدون تاريخ.
- ١١٣ - وسائل الشيعة ٢٨: ١٥٢، محمد بن الحسن الحر العاملي، مؤسسة آل البيت، ١٤١٢هـ ط ١.
- ١١٤ - الكافي ٧: ٣٠٩.
- ١١٥ - الكامل في التاريخ ٣: ٤٠١.
- ١١٦ - م. ن. ٢: ٢٩٣، ٢٩٤.
- ١١٧ - تهذيب تاريخ دمشق ١: ٨٣.
- ١١٨ - م. ن. ١: ١٨٠.
- ١١٩ - م. ن. ١: ٨٣.
- ١٢٠ - الاموال: ١٥٨.
- ١٢١ - م. ن. ٥٣٠.
- ١٢٢ - م. ن. ٤٦، ٥١، ٥٤.
- ١٢٣ - السنن الكبرى ٩: ٢٠٥.
- ١٢٤ - وسائل الشيعة ١٥: ٦٦.
- ١٢٥ - شرح رسالة الحقوق ٢: ٥٧١، حسن علي القبانجي، مؤسسة اسماعيليان، قم ١٤٠٦هـ.
- ١٢٦ - الآمال: ٤٣، المفيد، جامعة المدرسين، قم ١٤١٥هـ.
- ١٢٧ - م. ن. ٨٦.
- ١٢٨ - م. ن. ٢٠٨.

- ١٢٩ - تحف العقول: ٢٩٢ الى ٢٩٧.  
١٣٠ - تحف العقول: ٣٦٩ الى ٣٧٨.  
١٣١ - تحف العقول: ٢١٠.  
١٣٢ - الكافي ٥: ٣١٤.  
١٣٣ - وسائل الشيعة ١٥: ٦٨.  
١٣٤ - الكافي ٥: ٢٠٥.  
١٣٥ - الكافي ٢: ٢٣٧.  
١٣٦ - وسائل الشيعة ٢٧: ٢٩٧.  
١٣٧ - م، ن ٢٦: ٣١٩.  
١٣٨ - من لا يحضره الفقيه ٣: ٤٧.  
١٣٩ - الكافي ٧: ٤٥١.  
١٤٠ - الكافي ٧: ٣٠٩.  
١٤١ - من لا يحضره الفقيه ٤: ١٢٤.  
١٤٢ - الاستبصار ٤: ٢٧١.  
١٤٣ - الكافي ٥: ٢٧٠، ٢٨٢، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩،

- ١٥٦ - م. ن ٦٥١:٢.
- ١٥٧ - م. ن ٦٥١:٢.
- ١٥٨ - م. ن ٦٥٦:٢.
- ١٥٩ - الموطأ: ١/٢٨٠.
- ١٦٠ - الام ٢٠٧:٤، ١٨٦:٤.
- ١٦١ - الميزان ١٨١:٢، عبد الوهاب اشمراني، مطبعة حجازي، القاهرة، ١٣٥٤هـ ط ١.
- ١٦٢ - رحمة الامة في اختلاف الائمة ١٨٣:٢، محمد بن عبد الرحمن الدمشقي، مطبعة حجازي، القاهرة، ١٣٥٤هـ.
- ١٦٣ - الميزان ١٨٨:٢، رحمة الامة ١٩٠:٢.
- ١٦٤ - الميزان ١٥٨:٢.
- ١٦٥ - احكام اهل الملل: ١٢٢، ابو بكر احمد بن محمد الخلال، دار الكتب العلمية، بيروت، ١٩٩٤م، ط ١.
- ١٦٦ - رحمة الامة ٢١٣:٢، اللباب ٦٣:٤.
- ١٦٧ - الميزان ١٤٦:٢.
- ١٦٨ - الام ٢٠٨:٤.
- ١٦٩ - الميزان ١٥١:٢.
- ١٧٠ - م. ن ١٧١:٢.
- ١٧١ - م. ن ١٥٠:٢.
- ١٧٢ - م. ن ١٥٤:٢.
- ١٧٣ - م. ن ١٥:٢.
- ١٧٤ - م. ن ١٩٠:٢.
- ١٧٥ - الميزان ٩٩:٢، الام ٢١٣:٤.
- ١٧٦ - الميزان ٩٧:٢، اللباب ١١٥:٢.
- ١٧٧ - الميزان ١٣٢:٢.
- ١٧٨ - الام ٢٠٧:٤.
- ١٧٩ - الام ١٨٣:٤.
- ١٨٠ - الميزان ١٢٠:٢، ١٣١، ١٣٣، الام ٥٥:٥، ٢١٣:٤.

- ١٨١ - اللباب ٣: ١٩٨، أحكام أهل الملل: ٢٦١، الميزان ٢: ١٦٤.
- ١٨٢ - مسائل الامام احمد: ١٦٠، ابو داود السجستاني، دار المعرفة، بيروت، ١٣٥٣هـ.
- ١٨٣ - رحمة الامة ٢: ٢٠٤.
- ١٨٤ - الميزان ٢: ١١٣.
- ١٨٥ - الام ٤: ٢١١.
- ١٨٦ - الميزان ٢: ٣٦.
- ١٨٧ - احكام اهل الملل: ٢٣٦.
- ١٨٨ - اللباب ٣: ١٦٨.
- ١٨٩ - احكام اهل الملل: ٢١٢.
- ١٩٠ - الميزان ٢: ١١٨.
- ١٩١ - الام ٢: ٦١.
- ١٩٢ - احكام اهل الملل: ٦١.
- ١٩٣ - م. ن: ٤٩.
- ١٩٤ - م. ن: ٢١٧.
- ١٩٥ - المقنعة: ٢٦٩، ٢٧٣، ٢٧٤، محمد بن محمد بن النعمان (الشيخ المفيد)، مؤسسة النشر الاسلامي، قم، ١٤١٠هـ.
- ١٩٦ - المقنعة: ٧٢٣، ٧٨٦، ٧٧٩.
- ١٩٧ - م. ن: ٧٢٦، ٧٣١.
- ١٩٨ - م. ن: ٧٣٩.
- ١٩٩ - م. ن: ٧٥٣.
- ٢٠٠ - م. ن: ٧٦٥.
- ٢٠١ - م. ن: ٧٤٢.
- ٢٠٢ - م. ن: ٧٧٩.
- ٢٠٣ - م. ن: ٢٣٨، ٦٢٣، ٦٣٧، ٦٤٠.
- ٢٠٤ - م. ن: ٦٢٦.
- ٢٠٥ - م. ن: ٢٧٩، ٧٧٠.
- ٢٠٦ - م. ن: ٧٩٢.

- ٢٠٧ - م. ن: ٦٥٤.
- ٢٠٨ - م. ن: ٦٥٣.
- ٢٠٩ - م. ن: ٦٧١، ٦٨٨.
- ٢١٠ - م. ن: ٧٠١.
- ٢١١ - م. ن: ٨١٧.
- ٢١٢ - م. ن: ٨٠٠.
- ٢١٣ - م. ن: ٧٤٠.
- ٢١٤ - الاحكام السلطانية: ٤٨، ١٦١، ٣٠٤، محمد بن الحسين الفراء، مكتب الاعلام الاسلامي، طهران، ١٤٠٦هـ ط ٢.
- ٢١٥ - الاحكام السلطانية: ١٦١.
- ٢١٦ - م. ن: ١٦١.
- ٢١٧ - م. ن: ٤٩، ١٦١.
- ٢١٨ - م. ن: ١٤٥.
- ٢١٩ - م. ن: ٤٨، ٤٩.
- ٢٢٠ - م. ن: ١٥٢.
- ٢٢١ - م. ن: ١٥٦.
- ٢٢٢ - م. ن: ١٦٠ - ١٦١.
- ٢٢٣ - م. ن: ٦٦.
- ٢٢٤ - م. ن: ٢٦٤، ٢٦٨، ٢٧٢.
- ٢٢٥ - م. ن: ٢٧٦، ٢٧٤، ٢٧٣.
- ٢٢٦ - م. ن: ١٤٨، ١٦٤.
- ٢٢٧ - م. ن: ١٤٩.
- ٢٢٨ - م. ن: ١٤٥.
- ٢٢٩ - م. ن: ١٦٢.
- ٢٣٠ - م. ن: ٣٠٢.
- ٢٣١ - م. ن: ٣٢.
- ٢٣٢ - م. ن: ١٣٢.

- ٢٣٣ - م. ن : ١٥٨.
- ٢٣٤ - م. ن : ١٤٤، ٢٧٠.
- ٢٣٥ - م. ن : ٢٩٥.
- ٢٣٦ - م. ن : ٣١٤.
- ٢٣٧ - تحرير الوسيلة ٢: ٤٩٨، الامام الخميني (رض)، مطبعة اسماعيليان، قم، ١٤١٠هـ ط ٤.
- ٢٣٨ - تحرير الوسيلة ٢: ٤٩٩.
- ٢٣٩ - م. ن : ٥١٠، ٥٠٢.
- ٢٤٠ - م. ن : ٤٩٩، ٢.
- ٢٤١ - م. ن : ٥١٠، ٢.
- ٢٤٢ - م. ن : ٥٠٦، ٢.
- ٢٤٣ - م. ن : ٥٠٤، ٢.
- ٢٤٤ - م. ن : ٥٠٦، ٢.
- ٢٤٥ - م. ن : ٤٠٩، ٢.
- ٢٤٦ - م. ن : ٤٦٤، ٥١٩، ٥٥٩، ٥٩٧.
- ٢٤٧ - م. ن : ٤٧٧، ٢.
- ٢٤٨ - م. ن : ٦٠٠، ٢.
- ٢٤٩ - تحرير الوسيلة ١/ ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٥١، ٥٨٧، ٦٠٨، ٦٢٣، ٦٣٥.
- ٢٥٠ - م. ن : ٥٥٢، وما بعدها.
- ٢٥١ - م. ن : ٥٥٧، ١.
- ٢٥٢ - م. ن : ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٩٦.
- ٢٥٣ - المكاسب المحرمة ١: ٢٢٧، الامام الخميني (رض)، مطبعة اعتماد، قم، ١٣٧٣هـ ش.
- ٢٥٤ - البيع ٢: ٥٤٥، الامام الخميني، مطبعة اسماعيليان، ١٤١٠هـ ط ٤.
- ٢٥٥ - تحرير الوسيلة ٢: ٦٠٤.
- ٢٥٦ - تحرير الوسيلة ١: ٣٣٦.
- ٢٥٧ - م. ن : ٣١٩، ٢.
- ٢٥٨ - م. ن : ٢٨٥، ٢.
- ٢٥٩ - م. ن : ٥٦٦، ٤٩١، ٥٧١، ٣٦٤، ٥٠٧، ٤.

- ٢٦٠ - م. ن ٩١:٢.
- ٢٦١ - م. ن ٤٧٤:٢.
- ٢٦٢ - الفقه المنهجي ٨:١٤٣، د. مصطفى الخن، د. مصطفى البغاء، د. علي الشرجي، دار القلم، دمشق، ١٤٠٩هـ.
- ٢٦٣ - م. ن ٣٣:٤.
- ٢٦٤ - م. ن ٢٤:٥.
- ٢٦٥ - م. ن ٧٩:٥.
- ٢٦٦ - م. ن ٢٠، ١٥:٥.
- ٢٦٧ - م. ن ٦٤:٢.
- ٢٦٨ - الجهاد في التصوّر الاسلامي: ١١، ابراهيم النعمة.
- ٢٦٩ - دعائم الحكم في الشريعة الاسلامية: ١٧٦، د. اسماعيل البدوي، دار الفكر العربي، القاهرة، ١٩٨٠م، عن: السياسة الشرعية، لعبد الوهاب خلاص.
- ٢٧٠ - النظام المالي في الاسلام: ١٤٨، ١٤٩، د. عبد الخالق النواوي، المكتبة المصرية، بيروت، ١٩٧٣م، ط ٢.
- ٢٧١ - م. ن ١٥٢:٢.
- ٢٧٢ - الاحوال الشخصية: ٢٥٩، محمد ابو زهرة، دار الفكر العربي، القاهرة ١٣٧٧هـ ط ٢.
- ٢٧٣ - محاضرات في عقد الزواج وآثاره: ١٥١، محمد ابو زهرة، دار الفكر العربي، القاهرة، ١٣٩١هـ.
- ٢٧٤ - قانون الوصية: ٤٩، محمد ابو زهرة، دار الفكر العربي ١٤٠٩هـ.
- ٢٧٥ - محاضرات في الوقف: ١١٢، محمد ابو زهرة، دار الفكر العربي، ١٣٩١هـ.
- ٢٧٦ - الملكية ونظرية العقد في الشريعة الاسلامية: ٣٤٥، محمد ابو زهرة، دار الفكر العربي، ١٣٩٦هـ.
- ٢٧٧ - محاضرات في الوقف: ١١٢.



إصلاح المجتمع الإنساني

ومكافحة الفساد

مبارك بن سيف بن سعيد الهاشمي

سلطنة عمان



## بسم الله الرحمن الرحيم

### تمهيد :

الحمد لله الذي جعل الاسلام خير دين أنزل للناس و هدى و رحمة للعالمين  
و يبشر المؤمنين الذين يعملون الصالحات أن لهم أجراً حسناً، والصلاة و السلام على  
النبي الكريم و الرسول العظيم الذي بين ما أنزل اليه من ربه ليخرج الناس من الظلمات  
الى النور و على آله و صحبه الذين حملوا دين الله و نشروا نوره في مشارق الأرض  
ومغاربها، فأقاموا العدل في الأرض و حققوا للانسانية عزتها و كرامتها و خلصوا  
البشرية من الظلم و الطغيان و الجور و الفساد و طبقوا حكم الله و شريعته في أنفسهم  
و في البلاد فسعدت الدنيا بقيادتهم فنعمت بالعدل و الحرية و الرخاء .

أما بعد :

فإن رسالة الاسلام دائماً و أبداً هي : الهداية الالهية للبشرية جمعاء هدفها اجتثاث  
الشُرور و المفساد و القضاء على الانحراف و الفساد و الدعوة الى الخير و الصلاح  
بالكلمة الطيبة و العمل الصالح و بالحكمة و الموعدة الحسنة التي توقظ القلب الغافل

وتنبه الضمير اللاهني وتهز الوجدان الوسنان والدين الاسلامي هو دين الفطرة متوائم مع ميول وطباع الانسان و متوافق مع اشباع ذاتيته الجسمية والنفسية في الحدود التي لا تضر به ولا تؤذى غيره، فهو ينظر الى الانسان على أنه أرقى مخلوقات الله في الأرض فهو مكرم بنعمة العقل الذي يميز به بين الخير والشر والحق والباطل والهدى والضلال وبنعمة الارادة التي تجعله مسئولاً عن كل ما يأتي أو يذر و يتحمل نتيجة عمله فكان جديراً أن يكون خليفة الله في أرضه و أهله أن يفتح منه من روحه ويسجد له ملائكته تكريماً لوجوده .

اقتضت حكمة الله أن يطلق للانسان يده في هذه الارض ومنحه من الاستعداد والطاقة ما يناسب هذه المهمة و يحقق المشيئة الالهية و يجعله يكابد في هذه الدنيا ويكد و يكدح و يصيب و يخطيء، و يفسد و يصلح فان رواج طبيعته وقدرته على أن يغالب نوازع الشر و دوافع الافساد و ارادته التي تجعله يختار طريقه و يوجه حياته هو سر تكريمه فضلاً عن تسويته على أكمل صورة و أحسن تقويم كما قال تعالى:

﴿ ولقد خلقنا الانسان في أحسن تقويم ﴾ .

و الاسلام هو الدين الذي أراد الله عز وجل أن ينشئ أمة ذات طابع خاص متميز، قادرة على قيادة البشرية وتحقيق منهج الله في الارض و انقاذ البشرية مما تعانیه من العبادات الضالة و المناهج الباطلة و التصورات المنحرفة .

ولا يستطيع الانسان أن يدرك عظمة و قيمة هذا الدين إلا إذا أدرك ذلك الركام الهائل من الفساد و الانحلال في مختلف مجالات الحياة يوم ان اختارت البشرية منهجاً غير دين الله يقود حياتها و ينظم علاقتها بين الانسان و الكون والحياة ..

فالاسلام الذي يتم به اصلاح المجتمع الانساني و مكافحة الفساد لابد أن يستوعب من العناصر ما يسيطر به سيطرة تامة ...

أولاً: على النفس الانسانية في بواعثها وغاياتها.

ثانياً: على المجتمع في معاملاته ونظمه.

ثالثاً: على الحياة في نشاطها العمراني والاقتصادي.

وعلى هذا الهدف جاء هذا البحث المتواضع ليقف مع غيره من البحوث والدراسات التي تلتقي في هذا الجمع الكريم لاطهار خصائص الاسلام العامة والعمل على آليته لتحريك هذه الخصائص لتكون في عالم الواقع وفي الحقيقة ان الجانب الانساني فيه من أهم الخصائص التي يحتاجها في عصرنا هذا وذلك بالنظر الى الفساد والانحراف والتدني الذي هبطت اليه الانسانية بعد فقدان المنهج الصالح لانقاذها بالانسانية غاية ضمن خصائص الاسلام العامة وعلى أساس هذه الغاية تأسست منه أوصرة النوع الانساني لانه من مصدر واحد ومن أصل واحد ومن هنا كان الانسان في حد ذاته و بمعناه الصحيح وحيثما كان قيمة كبرى بل ومن أجل القيم .

فالعناية به و اصلاح المجتمع الذي يعيش فيه وسلامة أمنه واستقراره وسعادته كما أراد الله عز وجل هو مطلب هذا البحث الذي بدأ بتعريف مفهوم الانسان في الفكر الانساني وفي القرآن ثم بصور من المجتمع الانساني وفق هذين المفهومين وانتهى بوسائل العلاج والاصلاح التي يجب أن تؤخذ بيد العناية والاهتمام حتى : يتحقق البعث الاسلامي من جديد في اصلاح المجتمع الانساني ومكافحة الفساد.

فان الحديث عن اصلاح المجتمع الانسان يجب أن يسبقه الحديث عن مفهوم الانسان الذي به تكون المجتمع، ولا يسع المقام هنا لبسط الحديث عن هذا المفهوم ولكن أشير اليه على وجه الاجمال ليكون مدخلاً للحديث عن المجتمع الانساني.

وقضية خلق الانسان وعناصر تكوينه ومبدأ نشأته قضية غيبية لا يمكن أن يهندي اليها الانسان بمفرده لانها فوق مستوى العقل ولذلك تكفل الله بتعليم الانسان

كيفية خلق الانسان و بيان المهمة التي وجد من أجلها.

## ١ - تصور الانسان في الفكر الانساني

ويوم أن أراد الانسان أن يعتمد على عقله في مبدأ الخلق وأصل الوجود فقد وصل الى نتيجة اسطورية ليس لها واقع علمي هي : (الطبيعة الخالقة أو الخلق الذاتي وصارت هذه الاسطورة علماً يتداوله العلماء بغير برهان علمي، في الوقت الذي يرفضون فيه رد الامور الى الله بحجة عدم وجود برهان علمي على وجوده أو تدبيره لشئون الخلق .

و أعجب إن شئت لسريان هذه الاسطورة في عصر العلم و أعجب أكثر من أن العالم إذا ذكر الله في البحث العلمي سقط من أعين العلماء، و صار مضغة في أفواههم يتندرون بجهله وسداجته وعدم علميته وعدم موضوعيته و تعلقه بالغيبات فاذا ذكر الطبيعة رفعوه بذكرها و خروا لها ساجدين و صدق الله العظيم :

﴿وإذا ذكر الله وحده اشمأزت قلوب الذين لا يؤمنون بالآخرة وإذا ذكر الذين من دونه إذا هم يستبشرون﴾<sup>(١)</sup>.

ومن الاسباب الرئيسية التي من أجلها رفضت العقلانية التجريبية أن تعترف بوجود الله أو تعترف بالهيمنة على الكون هي أن الله ﴿لا تدركه الأبصار﴾<sup>(٢)</sup> وأنه قضية غيبية لا تدخل في عالم الحس . فما الطبيعة الخالقة ؟ هل تدركها الابصار ؟ أم أنها قضية غيبية لا تدخل في عالم الحس ؟ ان الذي تدركه الابصار هو الطبيعة المخلوقة لا الطبيعة الخالقة وهذه لا يختلف وضعها سواء آمنّا بالله الحق . أم آمنت الجاهلية بالالهها

(١) سورة الزمر : الاية ٤٥ .

(٢) سورة الانعام - الاية ١٠٣ .

الزائف، فبأي حجة يحتج عصر العلم إذا وقع في أساطير الالحاد وخرافات؟  
على أن القضية لا تقف في خطورتها عند هذا الحد وهو خطير في ذاته انما تتعداه  
الى آثاره الكثيرة في حياة البشرية، فما من (وهم) في تاريخ البشرية كان له من الآثار  
المدمرة مثل ما كان من آثار هذا الوهم الذي اعتنقته الجاهلية المعاصرة لتسند به  
الحادها وتحللها وتفسخها..

فقد استندت اليه بادئ ذي بدء لتواجه به طغيان الكنيسة، و تسند به تمردها على  
ذلك السلطان فاذا به يهوى بها في مهاو من الفساد الفكري والفساد الخلقي لا يحصيها  
الحصر.

و نظرة سريعة الى المجتمع الغربي بعد الحاد به الله واعطائه الشرعية للفساد الخلقي  
والفوضى الجنسية كقيلة بأن تريناكم كان لانكار وجود الله ونفى الغائية من خلق  
الانسان من نتائج خطيرة ومثيرة أقلها انتشار الامراض النفسية والعصبية والقلق  
والجنون والانتحار والخمر والمخدرات والجريمة .

فالانسان بغير الايمان بالله واليوم الآخر وبان هناك غاية من خلقه لابد أن يصل الى  
العبيثية التي عبر عنها شاعر جاهلي معاصر فقال :

جئت لا أعلم من أين ولكن أتيت      ولقد أبصرت قدامي طريقاً فمشيت

## ٢ - حقيقة الانسان في الاسلام<sup>(١)</sup>

أما كلمة الاسلام في الانسان فانها تتجلى في جملة من المواقف تظهر منها روعة  
هذا الدين وهو يتصدى الى كل المفاهيم المغلوطة، و يبين الفرق بين الحق والباطل

(١) رؤية اسلامية لاحوال العالم المعاصر - محمد قطب ط . ١ ، ١٩٩١ م ، مكتبة السنة القاهرة ص ٣٥  
وما بعدها بتصرف .

ويكشف السليم من السقيم و يضع الموازين بالقسط، لأن المعايير و الموازين إذا اختلفت لا يمكن الاحتكام اليها لأنها لا توصل الى نتيجة مرضية، والناظر لأحوالنا المعاصرة و المتأمل في أوضاعنا القائمة يرى أمثلة متعددة على هذا الاختلال وذاك الفساد وخاصة في النظر الى الانسان في العصر الحديث .

و موقف الاسلام في الكشف عن أسرار خلق الانسان و بيان حقيقته و المهمة التي خلق من أجلها و الغاية التي ينتهي إليها واضحة كل الوضوح، فهي من القضايا التي تكفل الله بتعليمها للانسان عن طريق الوحي مثل غيرها من الامور الغيبية كحقيقة الالهية و حقيقة الخلق و حقيقة اليوم الآخر و التشريع و المنهج الذي يحكم الحياة، فهذه لا يقدر العقل أن يحكم فيها أو يجرب قدرته فيها يخطيء أو يصيب .

وقد ترك للعقل مجاله كالتعرف على السنن الربانية التي تحكم الحياة البشرية لتنظيم الحياة بمقتضاها، و التعرف على السنن الالهية التي تحكم الكون المادي لتحقيق ما سخره الله من طاقات السماوات و الأرض لتحسين الحياة و تجميلها و الارتقاء فيها.

و الحديث عن حقيقة الانسان كما يعرضها القرآن الكريم نرى أنه يقدم أنماطا من نماذج النفوس البشرية على نطاق واسع يشمل كل أنماط النفوس البشرية أو اصالتها الفطرية، و في حالاتها المنحرفة كذلك في هداها و في ضلالها، في رشداء و في غيها، في استقامتها و في اعراضها، في قوتها و في ضعفها، في سرها و في علانيتها في فرديتها و جماعيتها، و في شتى صورها و أشكالها و أوضاعها و أحوالها.

يعرض ذلك كله في حيز من التعبير يستحيل - لو لم يكن من عند الله - أن يسع هذا الحشد الكبير من الأنماط و النماذج و الأحوال و الأطوار، و أن يصوره في دقة و عمق



لا يبلغهما الاسلوب البشري ولا في اضعاف هذا الحيز من التعبير .  
وفي بيان حقيقة الانسان في القرآن الكريم أنه مخلوق خاص لمهمة خاصة ذو  
كيان متميز تميزه عناصر تكوينه و مزود بخصائص منها:  
- الاستعداد للمعرفة النامية المتجددة، و مجهز لاستقبال المؤثرات الكونية  
والانفعال بها و الاستجابة لها، ومن مجموع انفعالاته و استجاباته يتألف نشاطه  
الحركي للتعمير والتغيير والتعديل والتحليل والتركيب والتطوير في مادة هذا الكون  
وطاقاته .

- ومن خصائصه انه كانه كريم على الله، ذو مركز عظيم في تصميم الوجود - على  
الرغم ما في طبيعته من الضعف والخطأ والقصور - واستعداده لحمل أمانة الاهتداء  
استحق تكريم الله له بارسال رسله و رسالاته إليه .

- ومن خصائصه أن يتعامل مع الكون كله ومن فيه وما فيه، وهو يتعامل مع ربه  
ومع الملائكة ومع الجن و الشياطين، ومع نفسه ومع سائر الاحياء الكونية ومع  
طاقات الكون الظاهرة والخفية وهو مهيا للتعامل مع كل ذلك بما ركب فيه من روح  
وعقل و حواس و قوى و طاقات تناسب ازدواج عناصر تكوينه .

- ومن خصائصه استعداده - حسب تكوينه الذاتي - لأنه يرتفع الى أرقى  
الملائكة المقربين أو ينحط الى أدنى من دركات الحيوان البهيم، وذلك حسب  
ما يبذله من جهد في تركية نفسه أو اهمالها و حسبما يتلقى من عون الله و هداية  
ورعاية بسبب ما يبذله من جهد و رغبة في الارتباط بالله والاستقامة على منهجه .  
ومن أجل ذلك وغيره فهو أعجب كائن و أغرب جهاز، يحتوي على هذه

الاستعدادات المتباعدة الآماد ولا نعرف ان هناك كائناً آخر له هذه الخصائص<sup>(١)</sup>.  
والاسلام حين يبين حقيقة النفس الانسانية فانه لا يجانب الواقع الذي يعيشه فهو يحشد له كل التقدير وأرقى مراتب الاكرام والاحترام ولا يحتقر دوره الايجابي في الأرض ولا يهدر قيمته في أية صورة من صور حياته ولا يهمل دوافعه الفطرية فالانسان في التصور الاسلامي هو هذا الكائن الذي يدب على هذه الأرض بفرديته العميقة وجماعيته العميقة كذلك، بحوافزه الفردية التي لا بد أن تراعى و أن تلبى، وحوافزه الجماعية التي لا بد أن ترى و تربي ... بكيونته هذه المزدوجة الممتزجة المتنوعة الطاقات، والاستعدادات الجسمية والعقلية الروحية التي لا تنفصل ولا بد أن تراعى و تلبى .

ومن أجل ذلك يأخذ الاسلام بيده ليرتفع به الى أقصى درجات الكمال المقدرة له بحسب تكوينه، ويضع له المناهج التي يتعامل معها وهو فرد، ويتعامل معها وهو عضو في جماعة، ومن خلال هذا المنهج استطاع الاسلام أن يصل بالناس في فترة من الفترات الى منزلة لم يبلغ اليها البشرية قط إنها فترة الخلافة الراشدة التي لم يعرف التاريخ أكمل و أجمل في جميع النواحي من تلك الفترة، فقد تعاونت قوة الروح والاخلاق والدين والعلم والادوات المادية في تنشئة الانسان الكامل وفي ظهور المدينة الصالحة كانت حكومة من أكبر حكومات العالم، وقوة سياسية مادية تفوق كل قوة في عصرها، تسود فيها المثل الخلقية العليا وتحكم معايير الأخلاق والفضيلة مع التجارة والصناعة، و يساير الرقي والروحي اتساع الفتوحات ... وتحسن علاقة الفرد بالفرد والفرد بالجماعة وعلاقة الجماعة بالفرد وهو دور كمالي لم يحلم الانسان

(١) الانسان في القرآن الكريم د . محمد بن لطفي الصباغ - المكتب الاسلامي ط ١ - ١٩٩٢ ، بيروت ص ١٥ ، وما بعدها بتصرف .

بأرقى منه، ولم يفترض المفترضون أزهى منه .

فالاسلام هو رسالة الانسانية لأنه وحده فقط القادر على بناء انسان قوي متوازن متكامل الشخصية : يمشى على الأرض و يتطلع الى السماء، يعايش الواقع و يرنو الى المثال، يعمل للدنيا ولا ينسى الآخرة<sup>(١)</sup>، يجمع المال، ولا ينسى الحساب، يأخذ الحق ولا ينسى الواجب، يتعامل مع الخلق ولا ينسى الخالق، يعتز بماضيه ولا ينسى حاضره و مستقبله، يحب قومه ولا ينسى بني الانسان يصلح نفسه ولا ينسى اصلاح غيره، يهتدى و يهدي، يأتمر و يأمر و ينتهى وينهى، فهو دائماً داع الى الخير، آمر بالمعروف ناه عن المنكر، حافظ لحدود الله، يتواصى مع سائر المؤمنين بالحق والصبر كما أمر الله : ﴿ والعصر إن الانسان لفي خسر إلا الذين آمنوا و عملوا الصالحات وتواصوا بالحق و تواصوا بالصبر ﴾<sup>(٢)</sup>.

### ٣ - صورة المجتمع الانساني المعاصر :

قبل وصف العلاج في كيفية اصلاح المجتمع الانساني و مكافحة الفساد نحتاج الى تشخيص حالة المجتمع و معرفة نوع الفساد و أسبابه وقوة انتشاره و مدى خطورته حتى يكون الدواء على قدر الداء .

في الوهلة الأولى يبدو أن الانسان قد بلغ ذروة التقدم و أنه أدرك موقعه من الكون وقد أخذ يفسر الحقيقة مستخدماً منطقاً و معرفته الحسية و ثقته بالعقل وقوى العلم والتكنولوجيا ومن أجل ذلك ترك صلته بالتقاليد وبالحقيقة المنزلة و بضروب الهداية

(١) ماذا خسر العالم بالانحطاط المسلمين - لابي الحسن الندوي - ط ٦ دار الكتاب العربي - بيروت -

١٩٦٥ ص ١١٧ .

(٢) سورة العصر ، كاملة .

الاسلام حضارة الغد . د . يوسف القرضاوي، مكتبة وهبة ١٩٩٥ ص ١٦٧ .

كلها الخارجة عن نطاق ذاته.

هذا هو مكنم الخطر في المجتمع الانساني المعاصر ولا يقتصر ذلك على مجتمع معين في مكان محدود فالازمة التي تواجه الانسان المعاصر عالمية و شاملة لأنها تتخلل جميع أنسجة العلاقات و المؤسسات الانسانية و تفسدها ... وليس في وسع أي مجتمع انساني أو فرد أو ركن من أركان الأرض مهما كان نائياً ومنعزلاً ومهما بلغ من قوة و موارد أن يهرب من الفوضى التي تفعل فعلها المعمورة بكاملها.

و وصف أحد الباحثين في التاريخ المعاصر أزمة هذا العصر فقال:

(إن الازمة الانسانية المعاصر على درجة من العمق والشمول بحيث أن كل محاولة لتحليلها ناهيك عن حلها - تبدو عصية على قدرة العقل والتصور الانساني وها هي المعركة من أجل البقاء يخوضها الآن ملايين البشر الذين يتصف وجودهم المتقلقل بالفقر والقدارة وحتى الجوع و تترك محنة الانسان بصماتها على مستقبل أمم بأسرها يتهددها العدوان الخارجي والتمزيق الداخلي، وتسيطر هذه المحنة على شبكة العلاقات الدولية الضخمة التي تقوم على بنیان هش الميزان الرعب، الخطر والمهزوز).  
و يقول أيضاً:

(ولعل أفضل وصف يمكننا أن نطلقه على الازمة العالمية هو أنها خلل أساسي في التوازن يقيد بشدة قدرة البشر على التكيف البيولوجي والثقافي مع بيئتهم، وقد يؤدي هذا الخلل الى القضاء على هذه القدرة في نهاية الأمر ... ومن أكثر أنواع السلوك الاجتماعي شيوعاً في المجتمع الصناعي الحديث هذه المظاهر وهي:

- الانهماك في الامتلاك والاكنتساب بدلاً من الاحساس بالوجود والاستقرار.

- الافتتان بالحصول على القوة من أجل السيطرة بدلاً من التحرير .

- الشعور العميق بالعزلة بدلاً من المشاركة في واقع اجتماعي أوسع.

- الاتجاه نحو جعل أوقات العمل و أوقات الراحة وسيلة لقتل الوقت بدلاً من قضائه في حياة مبدعة والعيش وسط مجتمع فاضل .

- الميل لحل الصراعات عن طريق استخدام القوة أو التهديد بها بدلاً من التعايش السلمي والمنفتح مع الآخرين .

وبهذا السلوك القليل أصبح مجرد بقاء الحياة البشرية، وليس نوعيتها فقط، في خطر .

و سيبدو أنه من أجل البقاء على التطور العضوي للجنس البشري لابد من تطوير منظورات و ردود جذرية وعالمية<sup>(١)</sup>.

وهذا النداء الذي ينتهي به هذا التحليل يجب أن يصل الى أسماع الامة التي تحمل معها هذا التطوير والعلاج الجذري لانقاذ ما يمكن انقاذه من أجل البقاء على الجنس البشري الى أن يرث الله الارض ومن عليها.

وفي تقرير آخر صادر عن نادي روما عام ١٩٩١ م يقول:

يبدو أن البشرية واقعة في أسر شعور بانعدام اليقين في آخر هذا القرن وعلى عتبة قرن جديد، إلا أن نهاية الألف الثاني بعد الميلاد تجلب في ثناياها مسحة أعمق من الغموض بما يلزمها من احساس بالتغيير السريع وما يرافقه من شكوك.

ويعترف التقرير أن أكثر من ٢٠ ٪ من سكان العالم يعانون من الامراض الخطيرة و يركز التقرير على الوضع المعاصر فيه شعور بأن البشر في لهائهم وراء المكاسب المادية عن طريق استغلال الطبيعة انما يسرعون نحو دمار هذا الكوكب ذاته.

وفي معرض تصويره لطبيعة التحدي و مداه يقول التقرير:

(١) الحضارة في أزمة: آفاق انسانية في عالم متغير - جوزيف كاميللري .

(لم يحدث من قبل في التاريخ ان واجه الجنس البشري هذا العدد الكبير من التهديدات والاطار، وبعد أن قذف به، دون أن يكون مستعداً في خضم عالم تلاشى فيه الزمان والمسافات، وقع الانسان في برائن دوامة عالمية ناجمة عن عوامل غير مترابطة على ما يبدو، وتشكل أسبابها و نتائجها تيه لا سبيل الى الخروج منه في نهاية هذا القرن، وقد غرق في لجج ظاهرة تتابه من كل حدب و صوب، لقد غرق - وليس في هذه الكلمة من مبالغة هنا - لان البنى والمؤسسات التقليدية لم تعد قادرة على مواجهة المشكلات في بعدها الحالي ، ومما زاد الوضع سوءاً ان البنى غير الملائمة التي عفا عليها الزمن محاصرة بازمة خلقية حقيقية.

فهناك اختفاء لنظم القيم، و تساؤل حول التقاليد وانهيار في العقائد، و غياب للرؤية العالمية ومحدودات الممارسات الديمقراطية الراهنة، وكلها تؤكد وجود الخوء الذي يقف للمجتمعات بالمرصاد، و يشعر الافراد بالعجز و كأنما أخذ بخناقهم ظهور أخطار لم تعرف، و عجز عن اجابة تأتي في وقتها الملائم عن مشكلات معقدة و تتصدى لجذور الشر وليس لعواقبه فقط)<sup>(١)</sup>.

#### ٤ - صورة الاسرة في المجتمع الانساني المعاصر

أما على مستوى الاسرة التي هي الاساس في بناء المجتمع لأنها مستقر الانسان الذي يجد فيه الاستقرار والراحة والأمان وذلك احساس فطري لا يتحقق للانسان إلا في أسرة قائمة على المودة والرحمة لأنها تتألف من أفراد متقاربين تجمعهم أواصر القرابة والنسب وهي المحضى الطبيعي الذي أوجده الله في الفطرة لتنشئة أطفال أسوياء يعمر بهم وجه الأرض، هذا ما يجب أن تكون عليه .

ولكن واقع الاسرة في المجتمع الانساني المعاصر قد وصلت الى وضع خطير فقد جاء في بعض المصادر التي صنعت صورة المجتمع الحديث قولي:

(يجب وضع النساء بين سن العشرين والأربعين في غرف خاصة مع رجال بين سن خمس وعشرين وخمس وخمسين، والاطفال الذين يولدون نتيجة لذلك ينبغي تربيتهم وتعليمهم في معاهد الدولة ولا يسمح لهم بمعرفة آبائهم وأمهاتهم، ويسمح بالعلاقات الجنسية للنساء اللاتي يقل عمرهن عن عشرين سنة والرجال الذين يزيد عمرهم عن خمسين سنة ولكن نتيجة هذا الحب يجب ازالتهما، وإذا ولد طفل من هذه العلاقة فيجب تركه حتى يموت جوعاً فالحياة الاسرية والحب الاسري لا بد من ازالتهما)<sup>(١)</sup>.

و يقول آخر:

(لكي يتم تحرير النساء لا بد من تحقيق الشرط الأول لذلك وهو ادخال جميع النساء في النشاط العام، وهذا يعني الغاء الاسرة المنعزلة كوحدة اقتصادية اجتماعية .. وبتحويل وسائل الانتاج الى الملكية العامة تتوقف الاسرة عن أن تكون الوحدة الاقتصادية للمجتمع، و تصبح ادارة البيوت صناعة اجتماعية فتعليم الاطفال والعناية بهم يصبح شأنًا من الشؤون العامة .. ويرعى المجتمع جميع الاطفال بالتساوي سواء كانوا أبناء شرعيين أو غير شرعيين)<sup>(٢)</sup>.

وكاتبة أخرى تقول:

(ستظل المرأة مستعبدة حتى يتم القضاء على خرافة الاسرة و خرافة الامومة

(١) الاسلام بين الشرق والغرب - على عزت بيغوفيتش - ط ١ ١٩٩٤ مؤسسة العلم بيروت - نقلًا من (جمهورية افلاطون) ص ٢٥٦.

(٢) المصدر السابق . نقلًا عن (انجلز) ص ٢٥٧ .

والغريزة الأموية<sup>(١)</sup>.

وكتابات و أقوال كثيرة في هذا الجانب النظري فقط لكان أهون ولكن الواقع الانساني المعاصر يفعل ذلك و يعمل على تطبيق هذه الاقوال النظرية: فقد كان الرجل أول من هجر الاسرة ثم تبعته المرأة وأخيراً الأطفال فقد جذبت الثورة الصناعية الرجال من القرى و الأرياف الى المدن الصناعية و فرحوا أول الأمر بالحرية والانطلاق من قبضة رجال الاقطاع ولكنهم وجدوا أنفسهم في عبودية جديدة لأصحاب رؤوس الأموال يشغلونهم فوق طاقتهم ويعطونهم من الاجر ما لا يسد رمقهم فضلاً عن أن يكونوا به اسرة أو ينفقوا على أسرهم التي تركوها، ثم وجدت نساء في الريف بلا عائل فاضطرت أن تقتفي أثر الرجل الى المدينة لتحصل على لقمة العيش و إلاّ تعرضت لأن تموت جوعاً، وهناك استغلها الرجل أسوأ استغلال فشغلها نفس ساعات العمل وأعطاهما نصف الاجر فضلاً عن مساومتها على شرفها لتحصل على العمل وصارت (قضية المساواة) بين المرأة والرجل في الأجر حديث العصر ولم يستجب الرجل في أول الأمر لصراخ المرأة بطلب المساواة في الاجر فأقبل المحامون والكتاب و الخطباء يدافعون عن (قضية المرأة) و نصحت المرأة بأن الظلم الواقع عليها سببه جهلها و جلوسها في بيتها وخضوعها لقوامة الرجل وعدم اشتغالها بالقضايا العامة و عدم مشاركتها في أمور المجتمع فلا بد من ازالة هذه الاسباب لرفع الظلم، وتوسعت القضية و طولب بحقوقها في التعليم و الوظائف والانتخاب والترشيح للبرلمان والولاية العامة، ومن خلال ذلك انفتحت أبواب كثيرة من الشر تولى وسائل الاعلام الترويج لها والدفاع عنها و تقديمها للناس على أنها أخلاقيات العصر

(١) المصدر السابق نقلاً عن (سيمونه دي بوقوار) ص ٢٥٨.



الصناعي الحضاري المتطور<sup>(١)</sup>.

و نستطيع أن نتبع القضاء على الاسرة في كثير من الجوانب فعدد حالات الزواج في تفهقر متصل مع تزايد في نسبة حالات الطلاق و ازدياد عدد النساء العاملات والزيادة المطردة في عدد المواليد غير الشرعيين .

و في استبيان أجري في فرنسا بين طلبة المدارس كانت الرغبة في الاستقلال والحياة السائبة تأخذ المحل الأول بين الرغبات بينما جاءت الرغبة في الزواج آخر القائمة .

وقد نشر معهد استكهولم للبحوث الاجتماعية نتائج مسح أجراه سنة ١٩٧٢م نعلم منه أن النساء اللاتي يذهبن الى دور الدعارة في أكثر الحالات نساء ميسورات الحال، وإنما أصبحن مدمنات للدعارة فقط لانهن يستعذبن هذا الاسلوب من أساليب الحياة السائبة<sup>(٢)</sup>.

و طبقاً لبيانات مستقاة من المجلس الاجتماعي للأمم المتحدة يقول:  
(إن مشاركة المرأة في الحياة الاقتصادية قد نمت خلال الخمس والعشرين سنة الأخيرة نمواً أكثر مما كان متوقعا لها، ففي سنة ١٩٧٥ كانت النساء المشتغلات في وظائف بالعالم ٣٥ ٪ من المجموع الكلي للعاملين ففي الاتحاد السوفيتي ٨٢ امرأة من كل مائة امرأة قادرة على العمل وفي ألمانيا ٨٠ ٪ و بلغاريا ٧٤ ٪ المجر ٧٣ ٪ رومانيا ٧٣ ٪ بولندا ٦٣ ٪ أما في مجموعة الدول التي تشغل انجلترا و سويسرا والنمسا و أمريكا فان حوالى نصف تعداد النساء من العاملات (بين ٤٩ و ٥٢ ٪) ونلاحظ أن نسبة تشغيل النساء أكبر في الدول الشيوعية و ذلك راجع الى موقفها من

(١) رؤية اسلامية لأحوال العالم المعاصر - محمد قطب - دار السنة ص ٩٣ وما يعدها باختصار .

(٢) الاسلام بين الشرق والغرب ص ٢٩٥ .

الأسرة ومن توظيف النساء<sup>(١)</sup>.

لقد أحالت الحضارة النساء الى موضوع اعجاب أو استغلال، و لكنها حرمتها من شخصيتها وهي الشيء الوحيد الذي يستحق التقدير والاحترام، هذا الوضع مشهود بشكل مطرد وقد أصبح أكثر وضوحاً في مواكب الجمال أو في مهن نسائية معينة مثل (الموديلات) في هذه الحالات لم تعد المرأة شخصية ولا حتى كائناً انسانياً و إنما هي لا تكاد تكون أكثر من (حيوان جميل).

لقد ألحقت الحضارة الخزي بالامهات بصيغة خاصة فهي تفضل على الامومة أن تحترف الفتاة مهنة البيع، أو أن تكون مودلاً أو معلمة لاطفال الآخرين أو سكرتيرة أو عاملة نظافة، انها الحضارة التي أعلنت أن الامومة عبودية، و وعدت بأن تحرر المرأة منها، و تفخر بعدد النساء اللاتي نزعتهن (نقول حررتهن) من الأسرة والأطفال لتلحقهن بطابور الموظفين<sup>(٢)</sup>.

وكذلك تسير (بيوت المسنين) جنباً إلى جنب مع (بيوت الأطفال) المحرومين فهما ينتميان معاً الى النظام نفسه وهما في الحقيقة حالتان للنوع نفسه من الحلول فبيوت المسنين و بيوت الأطفال تذكرنا بالميلاد والموت الصناعيين، كلاهما تنوفر فيهما الراحة وينعدم فيهما الحب والدفع وكلاهما مضاد للأسرة وهما نتيجة للدور المتغير للمرأة في الحياة الانسانية وبينهما ملمح مشترك هو زوال العلاقة الأبوية: ففي الحضارة أطفال بلا آباء، وفي دور المسنين آباء بلا أطفال وكلاهما المنتج (الرائع) للحضارة<sup>(٣)</sup>.

(١) المصدر السابق ص ٢٥٩.

(٢) المصدر السابق ص ٢٦٤.

(٣) المصدر السابق ص ٢٦٥.

تلك صورة سريعة و مختصرة عن حالة الاسرة في المجتمع المعاصر وبعض مظاهر الفساد الذي وصلت اليه وحتى تكتمل صورة المجتمع نستكمل تشخيص بعض الظواهر والحالات الاجتماعية الأخرى وهي في غالبيتها نتيجة لفقدان أو تزعزع القاعدة الاساسية في تكوين المجتمع وهي الأسرة ومن الظواهر الاجتماعية الأخرى في العصر الحديث .

### أ - الفساد والتحلل الاجتماعي والاقتصادي

نظام الاسرة في المجتمع الامريكي قد تغير بسبب حجم مشاركة المرأة في سوق العمل فعدد النساء العاملات قد بلغ في التسعينات إلى أكثر من ١٠٠ مليون نسمة سبب الحاجة لتحقيق دخل اضافي أكثر وهذا الأمر قد جلب معه بعض المشاكل الجانبية مثل الاهتمام بالأطفال وزيادة الارهاق النفسي والجسماني على الأب والأم والطفل ومن الأمثلة أن خمسة ملايين طفل يعيشون في معزل و خوف اثناء انتظار عودة آبائهم من العمل و ٤٠ ٪ من الذين يبلغون من العمر ٦٥ عاماً وما فوق يعانون من أمراض جسدية أو عقلية مزمنة، والاتجاه السائد هو تحويل عبأ الرعاية الشخصية الى مركز رعاية المسنين بدلاً من الأهل والأقارب<sup>(١)</sup>.

### ب - مشاكل الأطفال والمراهقين

١٠ ٪ من الاطفال يتعرضون للاعتداء الجنسي كل عام، و تعتبر مدارس الاطفال ومربيات الاطفال مسرحاً لهذه الجرائم .

(١) امريكا تحرق نفسها - مختار خليل المسلاتي - الطبعة الأولى ١٩٩٦ م . نشر مؤسسة الدعوة الاسلامية في الجامعات الامريكية ص ٢٢ .

والأغرب من ذلك أن محطة  $A B C$  بثت مقابلة مع أحد الشاذين يدعو لممارسات جنسية حرة مع الأطفال الصغار وهو بذلك يدافع عن نظرة علمية فيها احترام لحرية الاختيار للأطفال وهاجم قوانين حماية الاطفال واعتبرها نوعاً من الدكتاتورية و فرض الأمر وانتقد الآباء الذين يعاملون أبنائهم بقسوة، وأشار في نهاية المقالة أنه يعرف رجلاً ارتكب هذه الفاحشة مع مائة طفل و طفلة تتراوح أعمارهم بين ٩ و ١٩ عام و بإمكانه أن يسمي عشرات الأشخاص على شاكلته، و ذكرت امرأة أخرى في نفس المقابلة انها التقت بشخص آخر زني مع أكثر من ثلاثة آلاف طفل<sup>(١)</sup>. وفي أمريكا يبلغ عدد الاطفال المفقودين كل سنة ١ / ٨ مليون طفل وتشير الاحصائيات أن ضحايا الاختطاف معظمهم يباعون في سوق البغاء أو سوق الاطفال السود لعائلات تبحث عن أطفال للتبني .

إن الجيل الأمريكي الجديد و خاصة من المراهقين يعاني من مشاكل عميقة هو غير قادر على التعامل مع الضغوط المتزايدة أثناء مراحل النمو المختلفة فأصبح ينظر للعالم المحيط به على انه لاشيء و تقول احدى الدراسات الاجتماعية التي أجريت على آلاف المراهقين ان المشكلة تنحصر في حالات العزلة و عدم وضوح المعايير الاخلاقية و عدم القدرة على التعامل بايجابية مع المجتمع والحياة وهذه كلها تهدد حياة الفرد والأسرة والمجتمع<sup>(٢)</sup>.

و يقول أحد مدراء البيت البديل للمراهقين : ان الآباء يقومون بطرد أبنائهم بشكل متزايد هذه الايام فالآن متوسط عمر الاطفال الذين يستقبلهم الملجأ ١٢ عاماً ... وأحد جوانب المأساة هي تلك الضغوط التي تدفعهم للانتحار والخمر وأعمال

(١) المصدر السابق ص ٣٥ .

(٢) المصدر السابق ص ٤٢ .

العنف وممارسة البغاء<sup>(١)</sup>.

ومن أمثلة ذلك - ديفيد يبلغ من العمر ١٦ عاماً يبيع جسده للرجال والنساء منذ زمن بعيد بنيويورك وهو واحد من مليون طفل هارب من عائلته: كانت نصيبته: ابقى في البيت وكن طفلاً أقصى مدة ممكنة، لا تنمو بسرعة ولا تحاول أن تنمو. جني فتاة تبلغ من العمر ١٦ عاماً اختارت أن تكون بائعة لجسدها في الشوارع وهذا لم يكن باختيارها وانما لطبيعة التكوين الاجتماعي الغربي و شكل العلاقات السائدة فيه فتقول:

(إنه عندما يكون الخيار بين الجوع وممارسة الجنس مع الغرباء مقابل المال فإن حرية الاختيار هنا تكاد تكون معدومة).

وليندا تبلغ من العمر ١٤ عاماً هربت من بيتها بسبب اعتداءات والدها الجنسية عليها منذ أن كان عمرها خمس سنوات و تقول: ممارستي البغاء في الشوارع أفضل بكثير من السكن مع أبي الذي أشعر بالتقزز منه<sup>(٢)</sup>.

ج - أما عن استغلال الاطفال والمراهقين في أعمال الفساد فيقول أحد الكتاب: ان الأمة أصيبت بالفزع بسبب استغلال الأطفال في أعمال مشينة فبعضهم يبلغ من العمر ثلاث سنوات حيث استخدموه في أفلام جنسية و مجلات عارية. ويقول آخر:

(كل سنة في منطقة لوس انجلس وحدها هناك ما يقارب من ثلاثين ألف طفل ومراهق تستغلهم شركات الافلام الجنسية و المجلات الفاضحة)<sup>(٣)</sup>.

(١) المصدر السابق ص ٤٢ .

(٢) المصدر السابق ص ٤٥ .

(٣) المصدر السابق ص ٤٧ .

و اكثر من مليون مراهقة كل سنة، نصفهن يختزن الاحتفاظ بالأطفال والسبب كما بينه استفتاء للرأي اتضح ان ٨٠ ٪ من فتيات الثانوية اللاتي تركن الدارسة قررن الانجاب رغبة في الحصول على المساعدات الاجتماعية<sup>(١)</sup>.

و أما عن المراهقين والانتحار فان الخبراء يلقون باللوم على كثير من العوامل الاجتماعية من بينها ضغوط الحياة والعيش في ألم فهو يدفع مبكراً للاعتماد على نفسه فتصادفه مشاكل الجنس والمخدرات و رفاق السوء و يكتشف متاعب الحياة ليوافقها بمفرده في بيئة مادية منعزلة فيحاول الهروب فيلجأ للانتحار .

و أحد الشباب شق نفسه على جذع شجرة و ترك ملاحظة تقول: يبدو لي أن الشجرة هي الشيء الوحيد الذي له جذور في هذا العالم<sup>(٢)</sup>.

د - انتشار الجريمة صارت من ظواهر المجتمع الانساني المعاصر ففي امريكا مثلاً في كل ٢٣ دقيقة جريمة قتل وكل عشر ثوان حادثة سطو على بيت وكل سبع دقائق تغتصب امرأة على ذلك فمن النادر أن تجد امريكي لا يعرف أحد سبق وأن سرق بيته أو تعرض لجريمة عنف . انتشر الارهاب و يبدو ان المواطن على أرض امريكا فقد حقه في أن يشعر بالاطمئنان في بيته و الشارع وإذا لم تتغير الحالة و يتم الاصلاح - وليس ذلك إلاً بالاسلام - فإن مولوداً من اصل ٦١ مولوداً سوف يتعرض للقتل في أمريكا، ولهذا بدا كثير من الناس في تعليم وسائل الدفاع عن النفس وشراء صفارات الانذار و تركيب أنظمة حماية البيوت الالكترونية<sup>(٣)</sup>.

و ارتفاع نسبة الجريمة والعنف خلال العشرين سنة الماضية يعتبر الصراع رقم

(١) المصدر السابق ص ٤٨ .

(٢) المصدر السابق ص ٥٠ .

(٣) المصدر السابق ص ١٠٠ .

واحد (١) للبوليس وكثير من المدن تعاني نقصاً في رجال البوليس نظراً لزيادة نسبة الجرائم فمثلاً استطاع البوليس في احدى السنوات القبض على ٧٣ ٪ من الذين ارتكبوا جرائم القتل و ٥٩ ٪ من الذين ارتكبوا جرائم عنف و ٤٨ ٪ من أصحاب جرائم الاغتصاب و ٢٥ ٪ من أصحاب جرائم السرقة و ١٥ ٪ من أصحاب جرائم السطو على المنازل<sup>(١)</sup>.

و يكفي هذا كمؤشر خطير على أوضاع المجتمعات الانسانية المعاصرة وما تركته الكثير فما زال هناك الخمر والمخدرات والاجهاض والافلام الخليعة والفقر والشذوذ الجنسي والبطالة والأمراض بأشكالها و الخيانة الزوجية وما خفى كان أعظم.

و أخذت صور الانحراف والفساد للمجتمع الانساني من العالم العربي للأسباب التالية :

أولاً : أن موضوع البحث عن اصلاح المجتمع الانساني ، فالقضية قضية انسان أينما كان .

ثانياً : ان المجتمع الغربي صار قبلة لكثير من الانظار وخاصة ضعاف النفوس الذين يتخذونه قدوة و أسوة ومثلاً يتحذى به فخطره أكثر من غيره .

ثالثاً : ان هذا المجتمع له وجود و حضور في كافة أقطار العالم وله تأثير على شعوب الارض و وسائل اعلامه التي ملأت ما بين السماء والأرض .

رابعاً : كثرة المترددين عليه من الافراد والجماعات .

خامساً : توفر الاحصائيات والدراسات الاجتماعية عنه هذا ما لا يتوفر لكثير من

المجتمعات الاخرى .

وبعد ذلك البيان عن فساد المجتمعات الانسانية وما وصلت اليه من الخراب والدمار أليس فيهم رجل رشيد ؟ هذا ما سنقف عليه فيما يلي:

### ٥ - عقلاء المجتمع الانساني يستغيثون و يدقون أجراس الخطر

لقد تفاقم الخطر، و تطاير الشرر و أوشك أن يحرق المجتمع الانساني العالمي بأسره انه شرر المادية واتباع الشهوات و آلية الحياة ولم يبق ذو عقل إلا أعلن شكواه من هذا البلاء الواقع والمتوقع الظاهر والكامن كمن النار في البركان يوشك أن يتفجر فيأتي على الأخضر واليابس، نعم أعلن العقلاء شواهدهم من مختلف الملل والنحل والأقطار والأوطان يستوى في ذلك العلماء والأدباء والفلاسفة والمفكرون والسياسيون والاداريون، ولكن استشهد هنا بأقوال أهل الغرب وحدهم، لأنه كما وصفت حالة الفساد في ذلك المجتمع فمن الأفضل أن يكون الشاهد من أهلها.

يقول ألكسيس كاريل، صاحب الكتاب الشهير - الانسان ذلك المجهول :  
(ان الحضارة العصرية تجد نفسها في موقف صعب لانها لا تلائمنا فقد أنشئت دون أية معرفة بطبيعتنا الحقيقية، إذ أنها تولت من خيالات الاكتشافات العلمية، شهوات الناس و أوهامهم ونظرياتهم، و رغباتهم، و على الرغم من أنها أنشئت بمجهوداتنا إلا انها غير صالحة بالنسبة لحجمنا وشكلنا)<sup>(١)</sup>.

و يقول آخر :

(إن الحياة الشاذة التي يعيشها عامة الناس الآن تخنق و تعطل التفاعلات الحيوية

(١) الانسان ذلك المجهول الكيس كاريل - ترجمة شفيق أسعد فريد ، مكتبة المعارف - بيروت



الضرورية لسلامة الانسان العقلية ونحو الامكانيات الانسانية .

إن كل المفكرين قلقون على مستقبل الابناء الذين سيفضون حياتهم في بيئات اجتماعية و محيطية سخيفة عابثة باطلة، نخلقها نحن له بدون أي تفكير ، و أكثر ما يزعج هو علمنا بأن الخصائص العضوية والفكرية للانسان تخططها اليوم البيئات الملوثة، والشوارع المتراسة والأبنية الشاهقة، والخليط الحضري المتمرد، والعادات الاجتماعية التي تهتم بالاشياء، وتهتم البشر<sup>(١)</sup>.

و يقول (هنري لنن) طبيب النفس الأمريكي : (لن نهتدي الى حل شاف لمشكلات الحياة العويصة، ولن ننهل من مورد السعادة عن طريق تقديم المعلومات والمعرفة العلمية وحدها، فارتقاء العلم معناه ازدياد الارتباك و اضطراد التخطيط وما لم يتم توحيد هذه العلوم كلها تحت راية حقائق الحياة اليومية الواضحة، واخضاعها فلن تؤدي هذه العلوم الى تحرير العقول التي ابتدعتها و ابتكرتها بل ستقود حتماً الى انهيار هذه العقول و تعفنها، كما أن هذا التوصيه لابد أن يأتي عن طريق آخر غير طرق العلم أعني طريق الايمان<sup>(٢)</sup>.

و يقول فيلسوف التربية الشهير (جون ديوس):

(ان الحضارة التي تسمح للعلم بتعطيم القيم المتعارف عليها، ولا تثق بقوة هذا العلم في خلق قيم جديدة .. لهي حضارة تدمر نفسها بنفسها)<sup>(٣)</sup>

و يعلق جارودي على مؤتمر السكان الذي عقد في القاهرة ( ٥ - ٣ - ١٩٩٤ م )

(١) من كتاب الاسلام حضارة القد - دار القضاوي ص ١٠١ نقلاً من كتاب انسانية الانسان لبروفسور دينيه دوبرو ترجمة صبحي الطويل .

(٢) المصدر السابق ص ١٠٤ نقلاً من كتاب العودة الى الايمان ترجمة ثروت عكاشة .

(٣) الاسلام حضارة القد - د. القضاوي ص ١٠٥ .

فيقول:

(وهكذا يأتي الأغنياء الى القاهرة ليقولوا للفقراء : لا تنجبوا بعدا الآن أطفالاً كي نستطيع الاستمرار في نهبنا و افراطنا)<sup>(١)</sup>.

كتب الرئيس ويسويه يقول:

(ان اختصار المسألة بأسرها هو ما يلي : ان حضارتنا لا تستطيع الاستمرار في البقاء من الناحية المادية إلا إذا استردت روحانياتها)<sup>(٢)</sup>.

و يقول رتشاد نيكسون :

(بلادنا قد تكون غنية بمصادرها وخيراتها، ولكنها فقيرة في روحانياتها، واليوم عدونا يكمن في أنفسنا)<sup>(٣)</sup>.

و أخيراً كليتون يقول:

(ان مشاكل العنصرية والفقر لا تزال باقية معنا، واليوم أضيفت لها مشاكل المخدرات وتفككت العائلة بمستوى لم تكن تتخيله من عشرين سنة مضت)<sup>(٤)</sup>.

هذه هي شهادات أهل الدار و صرخات المكتويين والمشخصين والمراقبين وأولي الأمر في تلك المجتمعات و استمرار الحال على ما هو عليه يزيد من الفساد ويؤدي الى الكارثة، وفي مواجهة هذا التحدي الحقيقي للبشر لابد أن ينادي أبناء آدم جميعهم ذكوراً و اناثاً بملأ أصواتهم أن المشكلة الحقيقية ليست قضية نظام اقتصادي جديد أو ترتيب سياسي جديد، بل هي قضية نظام عالمي جديد يقوم على

(١) المصدر السابق ص ١٠٨.

(٢) المصدر السابق ص ١١٦.

(٣) امريكا تحرق نفسها - مختار خليل ، ص ٧.

(٤) المصدر السابق ص ٨.

مفهوم جديد للانسان و رؤية مختلفة للمجتمع الانساني ولا بد أن يبدأ أي مسعى للاصلاح أن يستمد إلهامه من الاديان العالمية عامة ومن الاسلام خاصة بتصحيح هذا المنظور<sup>(١)</sup>.

من أجل سلامة الارض و اصلاح المجتمع الانساني ومكافحة الفساد، قد جربت حلول كثيرة شرقية وغربية اجتماعية واقتصادية لأنها من صنع البشر وان انتسبت بعض الحلول إلى الأديان الالهية إلا أنها محرفة و مزيفة تدخلت فيها الاهواء والشهوات فكانت وضعية بشرية ومهما أوتي الانسان من فكر و عبقرية فانه بغير منهج الله عز وجل لا يمكن له اصلاح الفساد في الأرض مهما اعتقد أنه سينقذ العالم قال تعالى :

﴿وإذا قيل لهم لا تفسدوا في الأرض قالوا إنما نحن مصلحون ألا إنهم هم المفسدون ولكن لا يشعرون﴾<sup>(٢)</sup>.

فأين الامة التي تحمل منهج الله عز وجل و أمانيه في الأرض والتي سلمها الرسول محمد صلى الله عليه وسلم مفتاح قفل سعادة البشرية وصلاح حال الدنيا والآخرة ومنحها الله وسام الخيرية في الأرض :

﴿وكنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر وتؤمنون بالله﴾<sup>(٣)</sup>.

إنها أمة الخير وخير الأمم بالمنهج الذي يقود الحياة البشرية الى السعادة الابدية ويعالج فساد الكون والحياة والفساد الذي ظهر في البر والبحر بما كسبت أيدي الناس.

(١) الانسان و مستقبل الحضارة - كتاب المؤتمر التاسع - عمان - ص ٦٢٠ .

(٢) سورة البقرة / ١١ - ١٢ .

(٣) سورة آل عمران آية ١١٠ .

ولكن هل يقبل العلاج والانقاذ من أمة ينظر إليها العالم أنها لا تملك لنفسها خيراً ولا نفعاً، و تعيش في هامش الحياة؟ كيف يمكن أن نلفت الانظار إلينا ونحن بعد لم نعرف قدر وقيمة ما عندنا.

انه حقاً كما قال الله تعالى:

﴿ والعصر إن الانسان لفي خسر إلا الذين آمنوا وعملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾<sup>(١)</sup>.

فهل تستطيع هذه الأمة أن تقدم الاسلام الى العالم كما أنزل إليها بكماله وجلاله وجماله ليكون هادياً وبشيراً وداعياً إلى الله وسراجاً منيراً، ويرشد الحائرين الى منهج رب العالمين و ينقذ البشرية من الظلمات الى النور، وهل تستطيع هذه الأمة أن توصل الحق و المنهج الى الناس كما وصلها من الله عز وجل، و يشهد لها العالم بالفضل والعدل والخير و بما نشهد به نحن لمحمد صلى الله عليه و يتحقق فينا الوعد الحق.

﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس ويكون الرسول عليكم شهيداً ﴾<sup>(٢)</sup>.

هذا ما يجب عنه الموضوع التالي .

## ٦ - منهج الأنبياء في الاصلاح والتغيير :

إذا كنا نريد أن نكون خير خلف لخير سلف و نصف الدواء و نقدم العلاج لاصلاح المجتمع الانساني و مكافحة الفساد و انقاذ البشرية و مواجهة التحدي والخراب والضلال الذي يواجه الانسانية ويهلك الحرث والنسل، و يندرها بالخطر

(١) سورة العاصر كاملة .

(٢) سورة البقرة آية ١٤٣ .

والدمار فلا بد من العودة الى المنبع الأصلي والنبع الصافي والمصدر الأول الذي صلح به أمر الدنيا والآخرة، لنقف على الجانب التطبيقي من المنهج النظري الذي نحمله بين أيدينا ونأخذ منه الدرس المثالي والعبرة والعظة والقدوة الحسنة كما قال تعالى:

﴿لقد كان لكم في رسول الله أسوة حسنة لمن كان يرجو الله واليوم الآخر﴾<sup>(١)</sup>.

فلا ينبغي أن يحول طول الزمن و بعد المسافة بيننا وبينه، فمهما قطعت الحواجز المادية والمعنوية أو الزمانية والمكانية فسيبقى محمد صلى الله عليه وسلم وما جاء به من عند ربه هو القدوة الحسنة والسراج المنير الى أن يرث الله الأرض ومن عليها، ولنستمع باصغاء الى الأثر السائد الذي يقول: لا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح أولها.

فلننظر بايجاز كيف بدأ الاصلاح في بداية نشأة هذه الأمة التي أرداها الله أن تكون خير أمة أخرجت للناس، ومدى تشابه الأوضاع والأحوال التي كانوا عليها والحال الذي وصل إليه هذا الزمان .

## ٧ - من الجاهلية إلى الاسلام<sup>(٢)</sup>

بعث محمد بن عبد الله صلى الله عليه وسلم والعالم بناء أصيب بزلزال شديد فإذا كل شيء فيه في غير محله فنظر الى العالم بعين الانبياء فرأى انساناً قد هانت عليه انسانيته فيسجد للحجر والشجر، رأى انساناً فسدت عقلته فلم يعقل الجليات وفسد فكره فيستريب في موضع الجزم ويؤمن في موضع الشك وفسد ذوقه فصار يستحلي

(١) سورة الممتحنة آية ٦ .

(٢) أعتمد في هذا العرض على كتاب ماذا خسر العالم بانحطاط المسلمين - لأبي الحسن الندوي ص ٧٨ وما بعدها من شيء من التصرف والاختصار .

المر و يستطيب الخبيث و بطل حسه فأصبح لا يبغيض العدو الظالم ولا يحب الصديق الناصح .

رأى مجتمعاً هو الصورة المصغرة للعالم كل شيء فيه في غير شكله فأصبح الذئب راعياً والخصم قاضياً و المجرم سعيداً و الصالح شقيماً و المنكر معروفاً والمعروف منكراً وعادات فاسدة تستعجل فناء البشرية .

رأى معاقرة الخمر و الخلاعة والفجور و الربا والاعتصاب و السلب والنهب والطمع والجشع والقوة والظلم الى حد الوأد و قتل الأولاد (الاجهاض) .  
رأى ملوكاً اتخذوا بلاد الله دولاً، و عباد الله خولاً .

رأى المواهب البشرية ضائعة لم توجه التوجيه الصحيح فعادت و بالاً على أصحابها وعلى الانسانية فقد تحولت الشجاعة فتكاً و همجية، والكرم اسرافاً و تبذيراً و الذكاء شطارة و خديعة والعقل وسيلة لابتكار الجنانات والابداع في ارضاء الشهوات .

رأى أفراد البشر كخامات لم تحظ بصانع حاذق وكألواح الخشب لم تسعد بنجار يركب منها سفينة النجاة التي تشق بحر الحياة .

رأى الأمم قطعاناً من الغنم ليس لها راع و السياسة كجمل هائج حبله على غاربه والسلطان سيف في يد سكران يجرح به نفسه ومن حوله، وما أشبه الليلة بالبارحة .

فلو كان رسول الله صلى الله عليه وسلم رجل من عامة رجال الإصلاح لاجتهد على اصلاح ناحية واحدة من نواحي تلك الحياة الفاسدة وظل طول عمره يعالج عيباً من عيوب المجتمع .

ولكن نفسية الانسان معقدة التركيب دقيقة النسيج، فاذا زاغت أو اعوجت لا يؤثر فيها اصلاح عيب من عيوبها أو تغيير عادة من عاداتها حتى يغير اتجاهها من الشر الى

الخير ومن الفساد الى الصلاح وتقتلع جرثومة الفساد من النفس البشرية التي قد تنبت بفساد المجتمع واختلال التربية كما تنبت الحشائش الشيطانية في أرض كريمة .  
ولو كان زعيماً قومياً و رجلاً اقليمياً لكون للأمة العربية اماره قوية موحدة وانضمت قريش والقبائل العربية تحت لوائها.

ولكن محمداً صلى الله عليه وسلم لم يبعث لينسخ باطلاً بباطل و يبذل عدواناً بعدوان، ولم يبعث زعيماً وطنياً أو قائد سياسياً وانما أرسل الى الناس كافة بشيراً و نذيراً و داعياً الى الله باذنه وسراجاً منيراً .

و أرسل ليخرج من شاء من عبادة العباد الى عبادة الله وحده، و يخرج الناس من ضيق الدنيا الى سعة الدنيا والاخرة ومن جور الأديان الى عدل الاسلام.

فلم يكن خطابه لأمة دون أمة أو لوطن دون آخر ولكن كان خطابه للنفس البشرية والضمير الانساني، فقد دخل الرسول صلى الله عليه وسلم بيت الاصلاح من بابه ووضع على قفل الطبيعة البشرية مفتاحه ذلك القفل المعقد الذي أعيا فتاح جميع المصلحين، وكل من حاول فتحه من بعده بغير مفتاحه .

لقد كان هذا الانقلاب الذي أحدثه النبي صلى الله عليه وسلم في نفوس المسلمين وبواسطتهم في المجتمع الانساني أغرب ما في تاريخ البشر وقد كان هذا الانقلاب غريباً في كل شيء، كان غريباً في سرعته وكان غريباً في عمقه وكان غريباً في سعته وشموله، وكان غريباً في وضوحه وقربه الى الفهم فلم يكن غامضاً ككثير من الفلسفات العقلية، ولم يكن لغزاً من الألغاز، لقد صنع هذا الاصلاح رجالاً خرج حظ الشيطان من نفوسهم و أصبحوا في الدنيا رجال الآخرة وفي اليوم رجال الغد، لا تجزهم مصيبة ولا تبطرحهم نعمة ولا يشغلهم فقر ولا يطغيهم غنى ولا تلهيهم تجارة ولا تستجفهم قوة ولا يريدون علواً في الأرض ولا فساداً، وطأ لهم أكناف الأرض

وأصبحوا عصمة للبشرية و وقاية للعالم و داعية الى دين الله، واستخلفهم الرسول صلى الله عليه وسلم في عمله ولحق بالرفيق الأعلى قرير العين من أمته ورسالته.

## ٨ - حاجة المجتمع المعاصر للإصلاح

تلك هي البداية التي أرادها الله سبحانه وتعالى لإصلاح الفساد في الأرض في صورتها الواقعية ومثالها الحي الذي يجمع بين النظرية والتطبيق والمنهج والحياة، ومن فضل الله على الناس أنه تكفل بحفظ المنهج من أن تصل إليه يد عابثة فيقول:

﴿ إِنَّا نَحْنُ نَزَّلْنَا الذِّكْرَ وَإِنَّا لَهُ لَحَافِظُونَ ﴾<sup>(١)</sup>.

ليكون مرجعاً وملاذاً للإنسانية إذا ضلت الطريق أو خرجت عن مسارها الصحيح أو انحرفت عن الصراط المستقيم.

إن الإنسانية اليوم في حاجة ضرورية لإعادة تشكيلها والقاعدة التي يجب أن ينطلق منها هذا التغيير تبدأ من قلوب الناس و عقولهم و ادراكهم للواقع و مكانهم في الوجود ورسالتهم في الحياة.

والاسلام بما فيه من خصائص الواقعية والانسانية والشمولية قادر على قيادة حركة التغيير الاجتماعي سواء على مستوى الفرد أو المجتمع أو العالم (ونتمثل الاستراتيجية الاسلامية في انطلاقها - لإصلاح المجتمع الاسلامي - من خلق وعي جديد لدى الفرد الذي يجاهد في العمل على اقامة حياة عادلة لا تقوم على النظرية النفعية أو السعي وراء مصالح فرد أو جماعة، بل على فعل ما هو حق و عدل)<sup>(٢)</sup>.

(١) سورة الحجر آية ٩.

(٢) الانسان و مستقبل الحضارة - د. خورشيد أحمد - نشر في كتاب المؤتمر التاسع لمؤسسة آل البيت - عمان ص ٦٤٣.



والاسلام حين يريد الاصلاح في الأرض فانه لا يحايي أو يجامل أمة دون أخرى أو يدافع عن الوضع الراهن بل هو ينقذ الفساد والانحراف والضلال في الحياة الانسانية بما فيها حياة المسلمين، لأن وضع المجتمع الاسلامي الحالي قاصر كل القصور عن المعايير الاسلامية التي يصلح بها نفسه و ينفع بها غيره، وعلى ذلك لا غنى عن تغيير المجتمع الاسلامي حتى يتوافق مع منهج الاسلام وتستطيع بعد ذلك اقامة المؤسسات الاصلاحية التي تقيم العدل والحق والفضيلة في العلاقات الانسانية .

٩ - وفي هذا المجال يعبر الشيخ محمد الغزالي عن موقفه من الحضارة المادية المعاصرة وينقذ الوضع الذي وصل اليه المجتمع الاسلامي ويعاتب من يملكون وسائل الاصلاح ولكن لا يتفعلون بها لانفسهم ولا ينفعون بها غيرهم فيقول:

(أريد أن أذكر الحضارة الحديثة بما لها وما عليها، لاوكس ولاشطط وقد علمنا كتابنا إذا حكمنا بين الناس أن نحكم بالعدل، فلا يجوز أن ننحصر في جانب مظلم وننسى الجانب الآخر المضيء، أنا واحد من أهل الأرض الذين يتفعلون بشمرات هذه الحضارة في مأكلهم ومشربهم وصحتهم ومرضهم وسفرهم ومقامهم، ولا أنسى في طفولتي و صباي كيف كنا نطعم بأعواد الحطب، وكنا نقرأ على مصابيح الزيت وكنا نستخدم في نقلنا الخيل والبغال والحمير ... صحيح ان الناس كانوا أطيب أخلاقاً وأكثر تعاوناً وأبعد اثره ... وانا كنا نعلم المساجد بدءاً من غبش الفجر حتى أول الليل بعد صلاة العشاء ... ليكن ! فما يمنعنا من اداء حقوق الله ! إذا تمهدت مرافقنا وكثرت مرفهاتنا ! أما تؤذي الله حقه إلا ونحن متعبون ؟

إن الحضارة الواقذة حملت طبيعة الأرض التي جاء منها وهي أرض لا تحسن معرفة الله ولا تجيد القيام بحقه، ولم تسعد بالوحي الخاتم الذي يجعلها تكرم الروح

والجسد وتوفي للدنيا والآخرة، فلماذا لا نحسن نحن التوفيق بين الارتقاء المادي والمعنوي ونضم الى حركة العقل المتطلع حركة القلب الذاكر لربه المقر بعبوديته الموقن بأنه سوف يلقاه يوماً ..

ان الحضارة الحديثة أماطت اللثام عن عظمة الكون الكبير، فلماذا عجزنا نحن - بالمنطق نفسه - أن نقول لهم الله أكبر ؟ أجل، إذا كان الملكوت ضخماً فخماً فملكه أجل وأعظم .

ان السيادة في الدنيا والسوخ في علومها شرط لكسب الحياة والصدارة فيها، ولما صرنا هملاً على ظهر الأرض وقعت أعاجيب، فان أربعة ملايين يهودي هزموا مائتي مليون عربي ... ان فقه الحياة في الفكر الديني من الاسس الاولى، كان داود - عليه السلام - فنانا يتغنّى بأمجاد الله وكان في الوقت نفسه صانع أسلحة و فارس قتال ، قال تعالى :

﴿ ... و أَلْنَا لَهُ الْحَدِيدَ أَنْ أَعْمَلَ سَابِغَاتٍ وَقَدَّرَ فِي السَّرْدِ وَاعْمَلُوا صَالِحاً إِنِّي بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرٌ ﴾<sup>(١)</sup>.

والقتال في العصر الحديث يتطلب تفوقاً في علوم البر والبحر والجو، فهل هذا التفوق شذوذ في البيئة المؤمنة ؟ أم كان ظاهرة من ظواهر الايمان الحق تلحظها في سيرة ذي القرنين الذي سمع شكاية شعب متخلف بائس يشبه شعوب العالم الثالث في عصرنا فقال له في رسوخ واقتدار :

﴿ فَأَعِينُونِي بِقُوَّةٍ أَجْعَلْ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ رَدْمًا آتُونِي زُبَرَ الْحَدِيدِ حَتَّى إِذَا سَاوَى بَيْنَ

الصدفين قال انفخوا حتى إذا جعله ناراً قال: آتوني أفرغ عليه قطراً...<sup>(١)</sup>.

وهكذا بقدرة رائعة استطاع الرجل الصالح أن يصنع سداً يمنع الاعداء يشبه خطوط ماجينو وكفريد وبارليف التي صنعها الفرنسيون والالمان واليهود هل أولياء الله يجب أن يكونوا آخر من يفقه أسرارهم في ملكوته وآياته في كونه هل هذه الاسرار والآيات حكر على أعداء الاسلام وحدهم ؟

ان القصور الاسلامي في هذا المجال فضيحة دينية و دنيوية يجب أن تمحى وأن تستغفر الله منها .

فالايمان المفهوم من القرآن الكريم هو ايمان النظر والتأمل في الكون والسياسة في ملكوت السموات والأرض... إنَّ الله يجب أن يتحدث عنه عالم به.

﴿ الرحمن فاسأل به خبيراً ﴾<sup>(٢)</sup>.

فهل الامة التي يأتيها رزقها من ملاك الأرض وغزاة الفضاء تدري عن ربها شيئاً ذا بال ؟ انها لا تعرف ما حولها فكيف تعرف ربّ المشارق والمغارب ؟ فما الذي أوصل المسلمين الى هذا الحد ؟ و أسكنهم منازل الهوان ؟ فالمسلمون في الأغلب فقراء وجل دولهم ترزح تحت ديون ثقيلة والأنظمة الشائعة بينهم لا تؤذن بزوال هذا البلاء، والمحزن انّ هذا الفقر ليس طبيعة الأرض التي عليها، فالأمة الاسلامية تسكن أخصب البقاع و أحفلها بالخير و أجودها موقع، ولكن الفقر من صنع أيدينا وثمرة مرة لهم قاعدة و نظم فاسدة و الاسلام يريء من هذه الديون ومن البأساء التي دفعت

(١) سورة الكهف ، الايتان ٩٥ ، ٩٦ .

(٢) سورة الفرقان آية ٥٩ .

اليها<sup>(١)</sup>.

١٠ - وحتى يصل المجتمع الاسلامي الى المستوى المطلوب الذي يستطيع فيه أن يقوم بدوره القيادي ويكون شاهداً على الناس وحارساً على الحق والعدل والخير والأمن والسلام في العالم فعليه بتحقيق عاملين أساسيين لا بد منهما وكلاهما يضارع الآخر في القوة والبقظة ..

الأول : داخلي .

الثاني : خارجي .

وفيما يلي بيانهما :

### أولاً - العامل الداخلي:

وهو الذي يتحرك ويعمل في داخل المجتمع الاسلامي ويقوم على الأسس التالية:

#### ١ - العقيدة الاسلامية الصحيحة :

هذا هو الاساس الأول الذي يقوم عليه بناء الانسان السليم وصلاحه في الحياة. (فالإيمان بالله، والاعتماد عليه والارتباط به وحده على أوثق ما يكون هو الذي يكون بداية اصلاح اجتماعي رفيع، وهو الذي يصلح أن يقيم مجتمعاً سعيداً لا يشقى، فوياً لا يقهر، آمناً لا يفرع ولا يخاف)<sup>(٢)</sup>.

وتوحيد الله عز وجل هو الاساس الذي تقوم عليه نظرة الاسلام الى العالم وخطته

(١) نحو حضارة اسلامية - للشيخ محمد الغزالي - بتصرف نشر في كتاب المؤتمر العام التاسع - عمان - يوليو ١٩٩٣ م.

(٢) السلوك الاجتماعي في الاسلام . حسن أيوب - دار البحوث العلمية - الكويت . الطبعة الرابعة ١٩٨٥ ص ٣٣.

في الحياة (فهو يضع قواعد العلاقات بين الله والانسان وبين الانسان والانسان، وليس التوحيد مجرد قضية غيبية إذ أن الاتجاه الانساني نحو واقع اجتماعي جزء لا يتجزء من هذا الاعتقاد، و يعني الايمان بوحدانية الله وسيادته ان البشر جميعهم متساوون وأن حقوق العباد امتداد طبيعي لحقوق الله)<sup>(١)</sup>.

فاذا اقترب المسلم من ربه بعقيدة خالصة و تضرع اليه و تذلل عنده ليرد عنه العوادي و يصرف عنه الفحشاء والمنكر، و يكشف عنه سوء و يرفع الفتن والمحن و ينقذه مما حلّ به من أخطار فان الله سميع قريب مجيب الدعاء كما قال عزّ وجل:

﴿وإذا سألك عبادي عني فاني قريب أجيب دعوة الداع إذا دعان﴾<sup>(٢)</sup>.

و بذلك يتحرر المسلم من وساطة الوسطاء و شفاعة الشفعاء . والعقيدة الصحيحة ترشد المسلم الى أن الله معه يعلم خائنة الأعين وما تخفي الصدور، لا تغيب عنه صغيرة ولا كبيرة، يطلع على السرائر والضمائر .

﴿سواء منكم من أسر القول ومن جهر به ومن هو مستخف بالليل وسارب بالنهار﴾<sup>(٣)</sup>.

و بذلك يتحرر المسلم من نفسه فلا تدفعه الاسرار بغدر أو ظلم لان الله يستوى علمه السر والعلن والخفاء والجهر<sup>(٤)</sup>.

تلك هي بعض صور و نماذج العقيدة الصحيحة التي إذا باشرت القلب تصنع منه

(١) الانسان و مستقبل الحضارة ، خورشيد احمد ص ٦٢٤ .

(٢) سورة البقرة آية ١٨٦ .

(٣) سورة الرعد آية ١٠ .

(٤) الاسلام والانسان المعاصر د . محمد ظفر الله خان - دار النهضة العربية بيروت ١٩٨١ م ص

٢٧٨ يتصرف .

انساناً سامياً في إنسانيته مؤمناً كاملاً في إيمانه وصدق رسول الله صلى الله عليه وسلم: «ان في الجسد مضغة إذا صلحت صلح الجسد وإذا فسدت فسد الجسد ألا وهي القلب».

## ٢ - العبادة والاخلاص لله عز وجل

من تفقد أحوال البشر و أمعن في تعاليم الاسلام أيقن أن شؤونهم لا تصلح إلا به، وأوضاعهم لا تستقر إلا عليه، وأن الاسلام في كل ما يشرع من حكم بين الناس وما يفرضه من العبادات ، وما يحذر منه من المحظورات يهدف الى اصلاح الانسان، ويراعي ما يجمع شمله، و يللم شتاته، و يؤلف بين قلوب أفراده، و يستأصل ما يورث بينهم البغضاء و الاحقاد والكراهية ... و شعائر العبادة في الاسلام من أبرز العوامل وأقوى الوسائل للتآلف والترابط و التواد و التعاطف بين أفراد الأمة المسلمة الذين يمارسون بأمانة واخلاص نابعين من الشعور بالمسؤولية أمام الله سبحانه وتعالى، ومما يؤكد ذلك الصيغة التعليمية التي جاءت في القرآن لارشادنا في توجيه العبادة الى الله عز وجل ونحن نذكرها في كل ركعة من ركعات الصلاة التي هي أم العبادات و أقدها تلكم الصيغة هي (إياك نعبد وإياك نستعين) ❀ فان ضمير الجمع فيها يبعث في نفس العابد المستعين شعوراً باندماجه مع سائر العابدين الذين يشتركون معه في هذه العبادة .

وإذا كانت العبادات في الاسلام على اختلافها في الكيفية والاداء ذات أثر عميق وتأثير بالغ في سلوك العابد الشخصي ونظامه الاجتماعي فان الصلاة أبلغها أثراً فهي تجتث رذائل النفس وتغرس فيها روح الفضيلة وتفجر فيها عواطف الرحمة والاحسان ولذلك كانت أكثر العبادات تكراراً في عمل الانسان .

ونرى بالزكاة و فضائلها أكثر من أن تحصر وهي أهم علاج لمرض نفسي

اجتماعي يفتك بالاخلاق و يقطع الأواصر و يستولي على العقل والقلب ذلك هو مرض شهوة المال التي قلما تسلم منها نفس، ومن أعظم جرائم هذه الشهوة الخفية السرقة والغش والربا و أنواع التحايل على جمع المال، بل كثيراً ما تؤدي الى القتل والقطيعة وضروب من الفتن بين الأقربين والأصدقاء المتآخين، فكم من غني جنى عليه ماله فتعرض للقتل أو الضرب من المقربين اليه.

و من شأن الصيام أن يرهف الحس و يرقق الشعور و يذكى في النفس مشاعر الرحمة والاحسان وهو مدرسة يتربى فيها الضمير الانساني و تهذب النفس وينجلي عنها صفاتها المذمومة وعاداتها السيئة، لأن الصوم ليس مجرد الكف عن المفطرات الثلاث المشهورة ولكنه مع ذلك كف الجوارح واللسان عن قبائح الأمال و الاقوال، والتجرد التام من رذائل الاخلاق، وإن كانت هذه العبادة مفروضة في شهر رمضان المبارك إلا أن تعود النفس عليها يجعلها تستمر على هذه الخصال والامال في سائر العام حتى تكون بعد من سجاياها التي جبلت عليها .

أما الحج فانه يتلقى في رحابه ضيوف الله الوافدون اليه من أصقاع العالم وما من بلد فيه جماعة من المسلمين إلا و يفد منه وافد لأداء هذه الفريضة، والحج فرصة سانحة للأمة الاسلامية للالتقاء وفودهم في كل عام و تدارس مشكلاتهم في رحاب بيت الله، حيث تصفو الانفس وتسمو الأرواح و تستنير البصائر و تتفاعل الانفس مع ذكريات الماضي العريق من عهد ابراهيم و اسماعيل عليهما السلام الى عهد خاتم المرسلين محمد صلى الله عليهم وسلم و تربط الأمة بين سلفها و خلفها حتى تكون كحلقات سلسلة يشد بعضها بعضاً، وما أحوج الأمة في هذا العصر الى هذه اللقاءات

التي تسمح الخلاف و ترأب الصدع وتقيم الناس على سواء الصراط<sup>(١)</sup>.  
ولا يقتصر مفهوم العبادة في الاسلام على تلك الاعمال الظاهرة فحسب بل هي  
شاملة لكل ما يمكن ان يسأل عنه الانسان حين يقول: لماذا خلقت ؟  
والجواب عند المؤمنين حاضر لأن كل صانع يعرف سر صناعته ، ولماذا صنعها؟  
والله تعالى هو صانع الانسان وخالقه و مدير أمره، ولذلك بين الله في كتابه الخالد انه  
خلقه ليكون خليفة في الارض .

﴿إني جاعل في الأرض خليفة﴾<sup>(٢)</sup>.

و ليكون عابداً لله عز وجل

﴿وما خلقت الجن والانس إلا ليعبدون﴾<sup>(٣)</sup>.

ومعنى ذلك أن الله خلقنا لمهمة هي أن نكون وكلاء الله فيدور اهتمامنا الأول  
تنفيذ مشيئة الله، فنحن بمثابة أمناء في كل ما يوجد في الكون بقدر طاقتنا البشرية وبما  
في حوزتنا من ممتلكات فالعبادة هي الانقياد لمنهج الله تعالى و شرعه و سننه في هذا  
الوجود وأنه يخضع الانسان في كل أموره لما يحبه الله تعالى و يرضاه من الاعتقادات  
والاقوال والاعمال وأن يكيف حياته و سلوكه و فقاً لهداية الله و شرعه، فاذا أمره الله  
تعالى أو نهاه أو أحل له أو حرم عليه كان موقفه في ذلك كله ﴿سمعنا وأطعنا  
غفرانك ربنا وإليك المصير﴾<sup>(٤)</sup>.

(١) انظر (عوامل تقوية الوحدة الاسلامية في الشعائر الدينية) لسماحة الشيخ احمد بن حمد الخليلي -  
المفتي العام لسلطنة عمان - مطابع النهضة - مسقط ١٩٩٠ م ص ٦ - ٣١.

(٢) سورة البقرة آية ٣٠.

(٣) سورة الذاريات آية ٥٦.

(٤) سورة البقرة آية ٢٨٥.



### ٣ - الاستقامة على الاخلاق الاسلامية

ان أي مجتمع من المجتمعات الانسانية لا يستطيع أفرادها أن يعيشوا متفاهمين متعاونين سعداء، ما لم تربط بينهم روابط متينة من الاخلاق الكريمة فمكارم الاخلاق لا يستغني عنها مجتمع فاضل، ومتى فقدت الاخلاق تفكك أفراد المجتمع وتصارعوا و تناهبوا مصالحهم ثم أدى بهم ذلك إلى الانهيار ثم الى الدمار .

كيف يكون انساناً مؤهلاً لارتقاء مراتب الكمال الانساني إذا كانت أنانيته مسيطرة عليه صارفة له عن كل عطاء و تضحية وإيثار ؟

وقد دل الواقع المعاصر - كما سبق بيانه - أن انهيار القوى المعنوية للأمم وانحلال الشعوب ملازم لانهيار أخلاقها، و متناسب معه، فبين القوى المعنوية والاخلاقية تناسب طردي دائماً صاعدين وهابطين، و ذلك ما دلت عليه التجربة الانسانية والاحداث التاريخية<sup>(١)</sup>.

وإذا كانت الاخلاق في أفراد الأمم تمثل معاهد الترابط فيما بينهم فان النظم الاسلامية قد بلغت في أخلاقها الاجتماعية والفردية مبلغاً من الرقي العظيم، جعلها في مركز القمة بما اشتملت عليه من تفضيلات موثقة للروابط الاجتماعية بين الافراد، ومؤثرة تأثيراً عميقاً في تغذية وحدة الجماعة الاسلامية وتنمية روابط المودة والاخاء بين المسلمين .

و قاعدة الاخلاق الاجتماعية الكبرى تلخص بأن يعامل الانسان الآخرين بما يحب أن يعاملوه به، انه يحب أن يعاملوه بالعفو إذا أساء، فليكن عفواً عن اساءاتهم،

(١) الاخلاق الاسلامية وأسسها ، عبدالرحمن الميداني ، دار القلم، دمشق، الطبعة الثالثة ١٩٩٢ ج ١

ويجب أن يكونوا معه أمناء فليكن أميناً، ويجب أن يصدقوه ولا يكذبوه فليصدقهم ولا يكذبهم، ويجب منهم العفة عن محارمه فليكن عفيفاً عن محارمهم ... وهكذا. و بكره منهم أصداد هذه الأمور فلا يعاملهم بما يكره أن يعاملوه به . وقد أبان الرسول صلى الله عليه وسلم هذه القاعدة للاخلاق الاجتماعية بقوله:

«فمن أحب أن يزحزح عن النار ويدخل الجنة فلتأته منيته وهو يؤمن بالله واليوم الآخر، وليأت الى الناس الذي يحب أن يؤتى إليه»<sup>(١)</sup>.

و يمكنه ارجاع مفردات الاخلاق على شمولها تحت ثلاثة أصول عامة.

### الأصل الاول:

حق الاعتراف بما للغير ولو كان فيه مساس بما يشتهي الانسان نفسه: ويندرج تحت هذا الاصل مثل: الاعتراف بحقوق الله و حقوق الوالدين و أهل الفضل والاعتراف لكل ذي حق حقه مهما كانت العوامل النفسية محرضة على النمط والجمود .

### الأصل الثاني:

حق الأداء الذي كان عليه كاملاً متجاوزاً عوامل نفسه الانانية.

### الأصل الثالث:

الرضا والقناعة بما خص الله به عباده دون اعتراض أو حسد<sup>(٢)</sup>.

(١) المصدر السابق ص ٥٧ ، والحديث الشريف رواه مسلم في رياض الصالحين رقم ٦٦٦ .

(٢) المصدر السابق ص ٥٢ .

#### ٤ - من العوامل الداخلية لاصلاح المجتمع الاسلامي الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر

من حرص الاسلام على اصلاح المجتمع أن جعل أو طلب من كل مسلم و مسلمة أن يقوم بدور الاصلاح و يجاهد بالقدرة والكفاءة الممنوحة له وفي حدود استطاعته فقد روى مسلم عن أبي سعيد الخدرى قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول:

«من رأى منكم منكراً فليغيره بيده فإن لم يستطع فبلسانه فإن لم يستطع فبقلبه وذلك أضعف الايمان).

فالرسول صلى الله عليه وآله وسلم يحمل المجتمع المسلم مسؤولية تقويم المنحرفين و حراسة حدود الاسلام بمستويات تتناسب مع مستويات لاستطاعة لكل فرد منهم و هذه المسؤولية دينية و اخلاقية معاً فالأمر بالمعروف والنهي عن المنكر مساهمة جليلة و خدمة عظيمة في صيانة المجتمع وتقويمه و اصلاحه و حمايته من الانزلاق في مهاوى الردى والانحراف .

و القيام باصلاح المجتمع واقتلاع جذور الفساد والمنكر من مرتبة حسب الاستطاعة والتمكن كما في الحديث الشريف أعلاها التغيير العملي لمن توافرت لديه وسائل النفوذ وهذه مهمة رجال الدولة وأولي الأمر عموماً ورجال الأمن خصوصاً الذين هم سمع الدولة و بصرها فعليها ملاحقة الانحراف والمنكر وتعمل على تنظيف البيئة من الفساد والانحلال بكل مظاهره وفي مختلف ميادينه .

المرتبة الثانية: باللسان وهذه مهمة الدعاة والمرشدون الذين يملكون ادوات التعليم والبيان ولا يملكون السلطة التنفيذ به فعليهم من خلال وسائلهم القيام بواجبهم

في تشخيص الداء والخلل والفساد و وصف الدواء والعلاج المناسب لكل حالة حتى تسير الامور في وضعها الصحيح .

المرتبة الثالثة : بالقلب وهي مرتبة العوام الذين لا سلطة لهم ولكنهم لا بد من المساهمة في معرفة المعروف و انكار المنكر وهي أضعف مرتبة و لذلك وصف الرسول صلى الله عليه وسلم انكار القلب للمنكر بأنه أضعف الايمان مع اثباته انه عمل ايماني (وليس دون انكار القلب مرتبة ضعيفة فما دون انكار القلب للمنكر إلا الرضى بالمنكر، ثم استحسانه ثم المتابعة عليه و فعله ونشره بين الناس و كل ذلك ليس فيه من الايمان حبة خردل لأنه عمل لا يقتضيه الايمان بحال من الاحوال)<sup>(١)</sup>.

وهنا لا بد من تنبيه الى خطأ شائع حول التفسير المنكر بالقلب فكثيرون يظنون أن التغيير بالقلب معناه أن تكره الشر بينك و بين نفسك ولا ترضى عنه بقلبك دون أن يظهر عليك أدنى أثر لهذه الكراهية وعدم الرضا، والواقع أن هذا الفهم تحريف لمعاني الكلمات في اللغة العربية وتحريف لمقاصد الشريعة الاسلامية من حيث اللغة فلأن الانكار بالقلب المجرد عن كل مظهر ايجابي أو سلبي لهذا الانكار لا يسمى تغييراً لمنكر بل يسمى انكاراً للمنكر ولو كان ذلك هو المقصود لجاء في الحديث «فلينكره بقلبه» ويرى بعض العلماء أن المنكر في هذه الحالة قد يظفر بما يسمى اقراراً سكوياً وتشجيعاً على المنكر .

وأما انه تحريف لمقاصد الشريعة فلأن أبطال الكراهية للمنكر مع بقاء المعاملة لصاحبه على وجه البشاشة والمجاملة والمحافظة على تكريمه واجلاله هذا هو صريح النفاق مع أن الحديث النبوي يجعل تغيير المنكر بالقلب مرتبة من مراتب الايمان<sup>(٢)</sup>.

(١) الاخلاق الاسلامية - للميداني - ج ٢ ص ٦٥٣ .

(٢) علم النفس، نظرة علمية اسلامية. ا. د. محمود عبد المعطي بركات - دار سكرين اجنس . القاهرة

والأمر بالمعروف والنهي عن المنكر من أسس الخيرية لهذه الأمة كما قال تعالى:  
﴿كنتم خير أمة أخرجت للناس تأمرون بالمعروف و تنهون عن المنكر و تؤمنون  
بالله﴾<sup>(١)</sup>.

كما أنه من أسس قواعد التمكين في الأرض كما قال تعالى:  
(الذين إن مكناهم في الأرض أقاموا الصلاة و آتوا الزكاة و أمروا بالمعروف  
ونهاوا عن المنكر ولله عاقبة الأمور)﴾<sup>(٢)</sup>.

فاذا غفلت الأمة عن هذه الخاصية من خصائص الاسلام التي تعني بتقويم الانسان  
واصلاح المجتمع و مكافحة الفساد فان العواقب وخيمة والنتائج فادحة والخطورة  
الكبرى التي فيها المقت الرباني والعذاب الأليم هما في هذه الطائفة التي قال الله في  
شأنها:

﴿يا أيها الذين آمنوا لم تقولون ما لا تفعلون كبر مقتاً عند الله أن تقولوا ما لا  
تفعلون﴾<sup>(٣)</sup>.

ان هذا التباين بين ما يدعو الانسان اليه من فضائل و بين ما يعمل في ذات نفسه  
ويمارسه من سلوك تباين يتنافى مع الفضيلة الخلقية والايمانية والاصلاحية .

لأن هذا الانسان اما أن يكون مؤمناً بما يدعو إليه أو غير مؤمن فإن كان غير مؤمن  
فهو كاذب وراء منافق اتخذ من الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر صناعة يستدر منها  
مالاً أو جاهاً ولذلك فهو يستحق العذاب المهيم، وإن كان مؤمناً بما يدعو إليه من

١٩٨٩ م ص ٢١٦ .

(١) سورة آل عمران آية ١١٠ .

(٢) سورة الحج آية ٤١ .

(٣) سورة الصف الآيتان ٢ - ٣ .

خير فهو إذن عالم أحق لأنه يعرف الخير وينحرف عنه ويعرف الشر وينغمس فيه وما ذلك إلا بسبب انهيار خلقي في نفسه فإما أن يكون بسبب الكبر عن الطاعة والمستكبر يستحق العذاب الأليم وإما أن يكون بسبب ضعف الإرادة أمام سلطان الشهوات والأهواء فلو كان صادقاً مخلصاً في عمله ونصحه للناس لاثرت فيه أقواله ونصائحه ومع التكرار يستقيم حاله و يصير من الذين يعملون بما يقولون، لأن النصيحة الصادقة سلاح ذو حدين: أحدهما يؤثر بالنصاح و ثانيهما يؤثر بالسامع وإن هو استمر في انحرافه فهو انسان تلبد حسه و مات ضميره وتحول الى تاجر أقوال له منها مغانم و منافع دنيوية فتصير أقواله حجة عليه ولا ريب عندئذ أن يستحق العذاب المهين، فقلوه تعالى للذين يأمرون الناس بالبر و ينسون أنفسهم ﴿ أفلا تعقلون ﴾ أي فليس لديكم عقل يعقلكم عن اتباع أهوائكم و شهواتكم التي تزين لكم الاثم والمعصية و جحود الحق الذي جاءكم به الرسول محمد صلى الله عليه وسلم<sup>(١)</sup>.

ان الأمر بالمعروف والنهي عن المنكر إن لم يكن له مهمة صادقة وأثر فعال في المجتمع سواء على مستوى الفرد أو الجماعة فانه لا محالة ينذر بخراب المجتمع وظهور أنواع الفجور كما يشير الى ذلك حديث النبي صلى الله عليه وسلم حين قال: «كيف بكم إذا طغى نساؤكم و فسق شبابكم و تركتم جهادكم؟

قالوا: وان ذلك لكائن يا رسول الله؟

قال: نعم، و الذي نفسي بيده و أشد منه سيكون كيف أنتم إذا لم تأمروا بمعروف و لم تنهوا عن منكر؟

قالوا: أو كائن ذلك يا رسول الله؟

(١) الاخلاق الاسلامية - للمداني ج ٢ ص ٦٥٦ بتصرف و اختصار.

قال: نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون.

قالوا: وما أشد منه؟

قال: كيف أنتم إذا رأيتم المعروف منكراً والمنكر معروفاً؟

قالوا: أوكائن ذلك يا رسول الله؟

قال: نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون،

قالوا: وما أشد منه؟

قال: كيف أنتم إذا أمرتم بالمنكر ونهيتم عن المعروف،

قالوا: أوكائن ذلك يا رسول الله؟

قال: نعم والذي نفسي بيده وأشد منه سيكون .. يقول الله تعالى في الحديث

القدسى: «بي حلفت لا تبين لهم فتنة يصير الحليم فيها حيراناً»<sup>(١)</sup>.

تلك هي بعض العوامل اللازمة لاصلاح المجتمع الاسلامي حتى يتمكن من القيام بدور السيادة والخلافة في الأرض وهذه العوامل بمثابة كليات عامة تندرج تحتها فروع كثيرة من أصول وفروع هذا الدين التي تشكل في مجملتها الانسان السوي والمجتمع الصالح الذي يعيش في أمن و أمان و رخاء واستقرار وصلاح وفلاح ونجاح و بالتالي يكون قادراً على تحمل مسؤولية الأمانة التي جعلها الله في عباده الصالحين من العلماء العاملين ورثة الانبياء والمرسلين كلما خلا منهم سلف حميد خرج خلف جديد يحملون راية الحق وكلمة الصدق ونور الهدى الى العالمين ليخرجوا الناس من الظلمات الى النور، ومن الفساد والفجور الى طهارة القلب وسلامة الصدور من كل الآفات والشرور وصدق الله العظيم :

﴿ والعصر إنَّ الإنسان لفي خسر إلاَّ الذين آمنوا و عملوا الصالحات وتواصوا بالحق وتواصوا بالصبر ﴾<sup>(١)</sup>.

## ثانياً - العامل الخارجي

وهو واجب المجتمع الاسلامي في المجتمع الانساني العالمي و دوره في القيام برسائله الحضارية العالمية .

(فالمسلمون مكلفون بهداية الفكر الانساني والقلب الانساني والواقع الانساني في كل موقع من دنيا الناس ! وهل يستطيع ذلك جاهل بقضايا الفكر والقلب والواقع ؟ وهل ينجح في ذلك غافل عن سنن الله في الأنفس والآفاق محجوب عن الاسرار والقوى التي أودعها الله بين يديه ومن خلفه ؟

ان عالمية الرسالة تكلف أمتنا كثيراً كثيراً وقد نهض الصحابة والتابعون بهذا العبء فكانوا امتداداً لاشعاع النبوة الخاتمة ثم أخذ الرجال الكبار يقلّون شيئاً فشيئاً حتى كادت الامة تصاب بالعقم وتعاركت البيوت العربية على الجاه و المال و الامارة والوزارة وكان ذلك على حساب هذا الدين و رسائله العالمية حيث غابت حقائق ما كان ينبغي لها أن تختفي عن اهتمام الأمة بهات.

و لتساءل أولاً : ما القوى التي اعترضت الاسلام أول ظهوره ؟ وماذا عرض لها على اختلاف الليل والنهار ؟

ان الوثنية العربية تلاشت في ارجاء الجزيرة على عهد النبي صلى الله عليه وسلم نفسه وعادت لها صحوة الموت بعد انتقاله الى الرفيق الأعلى ولكن أصحابه وخلفاءه



أخمدوا أنفاسها إلى الأبد.

و المجوسية مزقت و الكسروية بادت و القيصرية هلكت و عمّ الاسلام في ربوع الأرض و قضى المسلمون على المستعمرات اليهودية داخل الجزيرة العربية، ولكنهم استأنفوا حرب الظلام بعدما خسروا الحرب المكشوفة، وعادوا بعد أربعة عشر قرناً يصبحون بالثار و يتحدثون عن أرض الميعاد التي كتبت لهم<sup>(١)</sup>.

و دارت قبل ذلك حروب صليبية و تابعت الفتن والعقبات على الامة الاسلامية بالغزو الفكري والتبشير والاستشراق والاستعمار الى غير ذلك من وسائل المكر والخداع .

فما هو واجب الأمة الاسلامية الآن بعد هذه التراكمات التي حلت عليها و حبستها في أوكارها .

و يكشف بعضه أعلام الفكر الاسلامي عن السبب الذي وصلت اليه الامة الاسلامية فيقول: ذنبنا الحقيقي اننا لم نكن أوفياء لرسالتنا، ولا جادين في تعرف العقبات التي تعترضها، ولا طبائع الأجناس التي تقاومها ..

هل درس آباؤنا العلاقات بين البوابات والأباطرة ؟ هل درسوا اختلاف الكنائس شرفيها و غربيها و تابعوا هذا الاختلاف بعد ظهور (مارتن لوثر) و انشقاق أتباعه ؟

هل درسوا التيارات الفكرية و نزعات الاصلاح الديني والمدني هناك ؟ هل يعلمون شيئاً عن عصر الاحياء، والنقلة الرائعة التي قفزت بها أوروبا من أوج إلى أوج ؟

هل درسوا السمات الجديدة للفكر الفلسفي الحديث ؟

هل درسوا النشاط التبشيري بعد كشف الامريكيين، وكيف انساحت الكثرة في

أميركا الجنوبية والبروتستانتية في شمالها ؟

هل لفت انتباههم توغل الدب الروسي في آسيا مكتسحاً دار الاسلام و حاملاً  
الخراب و الكفر الى المدائن والقري ؟

هل عرفوا لماذا قامت الثورة الفرنسية معلنة ما يسمى بحقوق الانسان ؟ وإن كان  
الفرنسيون أكذب أهل الأرض في الاعتراف لغيرهم بهذه الحقوق.

ان الدراسات الكونية والطبيعية نقلت العالم من عهد البارود إلى البخار إلى  
الكهرباء إلى الذرة إلى عصر الفضاء، و المسلمون صرعى ثقافات و سياسات لا تهب  
حق الحياة والكلام إلا لمن يحرق بين يديها البخور .. أهذه أمة تحمل رسالة عالمية ؟  
إن الذي يتبغي اصلاح الافكار والمشاعر لابد أن يدرس الفكر في كل قطر، وأن  
يستبطن أحوال الناس على أمل تركيتها والتسامي بها.

و إذا لم نكن نعرف أنفسنا فكيف نعرف غيرنا ؟

وإذا كنا قد نسينا ديننا فبم نذكر الآخرين ؟

فاقد الشيء لا يعطيه .

ولو كنا على مستوى الاسلام لكان لنا باع طويل في كل فن، ولزاحمنا بالمناكب في  
كل الكشوف المادية والادبية والعلمية .

إننا بحاجة إلى علماء عمالقة من جميع المعارف الانسانية لا فارق بين منقول  
ومعقول، ولا بين ماديات وادبيات ولا بين غيبيات ومحسوسات .

وظيفة أولئك العلماء أولاً: صناعة المجتمع الاسلامي واصلاحه وابقاظه من غفلته  
بالصور التي أشرت إليها في العامل الأول الذي يمثل المهمة الأولى في اصلاح  
المجتمع الانساني العالمي ومكافحة الفساد.

ثانياً: النظر في أساليب الدعوة العالمية و طرق شرح الاسلام - الذي رضيه الله

للعاملين ديناً - خارج أرضه و برد الشبهات التي مرد أعداؤه على ترديدها<sup>(١)</sup>.  
 نقلت ذلك على طوله مع تدخل بسيط، لأنه معبر عما يدور في نفسي عن البحث  
 عن هذا العامل الذي يجب أن يبرز في حياتنا واهتماماتنا، فالتبجعة المنشودة تظهر في  
 العمل على ايجاد الاجابة الايجابية على تلك التساؤلات ، و أن نكون موضع اهتمام  
 الأمة حتى يمكن لها أن تثبت هويتها و تظهر شخصيتها و تقف على قرار مكين أصلها  
 ثابت و فرعها في السماء ينتفع بها الناس في مشارق الأرض و مغاربها يعجب بها كل  
 من أوتي قلباً أو ألقى السمع وهو شهيد، و ذلك لما تفيض به على العالم من خير  
 و منافع يرتقون به في مستوى حياتهم و يسعد نفوسهم و تحقق لهم راحة البال و سعادة  
 الحال و تتحول من هامش التاريخ الى قمته بل و إلى قيادته و رباته و تحقق فيهم وعد  
 الله عز وجل.

﴿ وكذلك جعلناكم أمة وسطاً لتكونوا شهداء على الناس و يكون الرسول عليكم  
 شهيداً ﴾ .

فاذا استطعنا أن نربي على هذه المستويات والتي عرضناها في هذا البحث نكون  
 قد استطعنا أن نخطو بمجتمعنا الاسلامي خطوات واسعة الى الامام لانقاذ البشرية  
 والعالم من براثن الوحل والضلال والظلام والفساد الى خير الايمان و الصلاح  
 والفلاح و النجاح في الدنيا والآخرة وإذا كنا لدينا كما كان سلفنا لدينهم سنصل بديننا  
 كما وصل سلفنا بدينهم، ولا يصلح آخر هذه الأمة إلا بما صلح به أولها و لا سبيل إلى  
 ذلك إلا بامثال الاسلام و اتباعه و قبوله كاملاً فهو الدين الذي يهذب الغرائز و يوازن  
 بين مطالب الروح والجسد و يقيم العدل و يهدي الى الصراط المستقيم و ينظم

العلاقات بين الافراد و الجماعات والدول والشعوب على أساس من الفضائل الانسانية العالية و يؤيد تحقيق الفضيلة والعدالة والاحترام لكل الناس في مختلف نواحي و مجالات الحياة الانسانية و يؤكد على نزاهة الفرد و كرامته و حقوقه الانسانية ذكراً كان أو انثى على انها حقوق كفلها الخالق (وتألف استراتيجية الاسلام لاقامة عالم كهذا من دعوة بني البشر جميعهم لسلوك هذا السبيل بصرف النظر عن ألوانهم وأجناسهم و لغتهم و قومياتهم وأصلهم العرقي أو التاريخي ولا تتحدث بلغة مصالح الشرق أو الغرب، الشمال أو الجنوب، البلدان المتطورة أو البلدان المتخلفة انها استراتيجية تريد اقامة النظام الجديد للبشر جميعهم في أرجاء المعمورة كافة، ومن خلال هذا المنحى الشامل يريد الاسلام احداث وعي بالمثل العليا والمبادئ التي يجب أن يعاد بناء بيت الانسانية عليها، و تدعو هذه المثل والمبادئ الى اعلان مضامينها المتعلقة باعادة بناء الفكر الانساني والسياسة والاسلام تواق لاقامة النموذج الجديد في أية بقعة في العالم وإذا ما بنى الاسلام نظامه الاجتماعي على هذه المبادئ فانه يكون المثل الحي للعالم المنشود بيد أن الواقع الراهن للمسلمين بعيد غاية البعد عن المثل الأعلى، وما أن ترفع دعائم هذا النموذج الجديد في أي جزء من العالم حتى يصبح الباقي يتقاسمون هذه التجربة كما يتقاسم الناس جميعهم ضوء الشمس)<sup>(١)</sup>.

فكما أن الشمس من الله فهي تصل الى جميع خلقه لا يقدر انسان أن يحتكرها أو يقصرها على نفسه أو يدعي السيادة أو السيطرة عليها فكذلك الاسلام يجب أن يصل إلى العالمين لأنه الدين الذي ارتضاه الله لعباده ولا يقبل منهم غيره .

(١) الانسان و مستقبل الحضارة د. خورشيد احمد ص ٦٢٧ .

﴿ إِنَّ الدِّينَ عِنْدَ اللَّهِ الْإِسْلَامُ ۚ ﴾<sup>(١)</sup>.

﴿ وَمَنْ يَتَّبِعْ غَيْرَ الْإِسْلَامِ دِينًا فَلَنْ يُقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي الْآخِرَةِ مِنَ الْخَاسِرِينَ ۚ ﴾<sup>(٢)</sup>.  
وحتى يصل الاسلام الى جميع خلقه فلا بد من تلك النخبة من العلماء العمالقة الذين يستطيعون حمله وبنفون عنه تحريف الغالين وتأويل الجاهلين وبدع المضللين حتى يصل الى العالمين تقياً نقياً كما أنزله رب العالمين .

وحتى يتفاعل كافة عناصر المجتمع في الإصلاح ومكافحة الفساد فإن الاسلام بفضل في أن تكون السلطة السياسية تحت سيطرة أهل الفضل والحلم والعلم وممن تتوفر فيهم الاخلاق الحميدة والآداب العالية والمثل الرفيعة والاستقامة في الحق والدين فإذا قام المجتمع والدولة على افراد من صنع المنهج الاسلامي عندئذ يصبح العالم الاسلامي في وضع يؤدي فيه دوره في العالم لاصلاح المجتمع الانساني ومكافحة طبقات الناس أعداء كانوا أو أصدقاء أقارب كانوا أو أباعد فلا فرق بين عربي ولا أعجمي ولا بين أحمر ولا أسود إلا بالتقوى .

وإن كان غير ذلك فالحق يقول :

﴿ وَالْعَصْرُ إِنَّ الْإِنْسَانَ لَفِي خَسْرٍ إِلَّا الَّذِينَ آمَنُوا وَعَمِلُوا الصَّالِحَاتِ وَتَوَاصَوْا بِالْحَقِّ وَتَوَاصَوْا بِالصَّبْرِ ۚ ﴾<sup>(٣)</sup>.

صدق الله العلي العظيم

وصلّى الله على سيدنا محمد وعلى آله وصحبه أجمعين

(١) سورة آل عمران الآية ١٩ .

(٢) سورة آل عمران الآية ٨٥ .

(٣) سورة العصر كاملة .